پرونده علمی: اسماء و صفات (اسماء الحسنی و اسماء الله)

دانشنامه اهل بیت علیهم السلام

پژوهشگر:

سید اسد الله موسوی عبادی

15/11/1400

توجه : فایل پرونده را همانگونه که هست در کامپیوتر کپی شود تا آدرس و لینک های موجود با دستور ذیل عمل نماید.  
آدرس های اینترنتی یا آدرس های که در پیوست آمده است با فشار دادن کلید کنترل (Ctrl) از صفحه کلید و کلید موس، متن و اطلاعات مربوطه در آدرس ها قابل مشاهده است. (اگر از طریق عملیات فوق عمل ننمود با کپی کردن آدرس، و انتقال آدرس به نوار آدرس در اینترنت (بروزرها) مستقیم وارد سایت مورد نظر می گردد)

هر کجا آدرس اینترنتی بود یا عنوان مقاله یا کتاب در پیوست بود و رنگ آنها همانند رنگ متن ذیل به همراه خط زیر متن بود یعنی اینکه با عملیات کنترل و کلید موس می شود وارد آن آدرس یا آن پیوست شد. البته بعد از هر ورود رنگ آن تغییر خواهد کرد.   
آدرس های اینترنتی   
مقاله یا کتاب در پیوست

## اسماء و صفات در لغت

از نرم افزار قاموس النور

### اسماء

**توجه:** کتب به ترتیب قرن تنظیم شده است آدرس کتاب در بالای هر متن و اطلاعات کامل کتابشناسی در پاورقی هر متن موجود است

**تهذيب اللغة ؛ ج‏13 ؛ ص79**

اسمٌ‏ هو مشتقٌّ من‏ السُّمُو، و هو الرِّفْعة، و الأصل فيه سِمْوٌ بالواو، و جمعه‏ أَسْماء، مثل قِنْو و أَقْناء، و إنما جُعِل الاسم تَنْويها على الدّلالة على المعنى، لأنّ المعنى تحتَ الاسم.

قال: و من قال: إنّ‏ اسما مأخوذٌ من وَسَمْتُ، فهو غلط؛ لأنّه لو كان‏ اسمٌ‏ من‏ سِمْتهُ‏ لكان تصغيرُه وُسَيْما مثل تصغير عِدَة و صِلَة، و ما أشبههما.

و قال أبو العبّاس: الاسمُ‏ رَسْمٌ وَ سِمَةٌ يُوضَع على الشي‏ءِ يُعرَف به.

و سُئل عن‏ الاسم‏ أ هو المسمَّى أو غيرُ المسمَّى؟.

فقال: قال أبو عُبيدة: الاسم‏ هو المسمَّى.[[1]](#footnote-1)

**الصحاح ؛ ج‏6 ؛ ص2383**

و الاسم مشتقٌّ من‏ سَمَوْتُ‏، لأنّه تنويٌه و رفعةٌ. و اسْمٌ‏ تقديره افْعٌ و الذاهب منه الواو، لأنَّ جمعه‏ أَسْمَاءٌ و تصغيره‏ سُمَىٌ‏. و اختُلف فى تقدير أصله، فقال بعضهم فِعْلٌ، و قال بعضهم فُعْلٌ.

و أَسْمَاءٌ يكون جمعاً لهذين الوزنين، مثل جِذْعٍ و أَجْذَاعٍ، و قُفْلٍ و أَقْفَالٍ، و هذا لا تُدرك صيغته إلَّا بالسمع. و فيه أربع لغات‏ اسْمٌ‏ و اسْمٌ‏ بالضم، و سُمٌ‏ و سِمٌ‏[[2]](#footnote-2). و ينشد:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| و اللَّهُ‏ أَسْمَاكَ‏ سُمًا مباركا |  | آثرك اللَّه به إيثَارَكا |
|  |  |  |

و قال آخر:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| و عَامُنَا أَعْجَبَنَا مُقَدَّمُهْ‏ |  | يُدْعَى أبا السَمْحِ و قِرْضَابٌ‏ سُمُهْ‏[[3]](#footnote-3) |
|  |  |  |

بالضم و الكسر جميعاً. و ألفه ألف وصلٍ و ربَّما جعلها الشاعر ألفَ قطعٍ للضرورة، كقول الأحوص:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| و ما أنا بالمَخْسُوسِ فى جِذْمِ مَالِكٍ‏ |  | و لا من‏ تَسَمَّى‏ ثم يلتزم‏ الإسما |
|  |  |  |

و إذا نسبت إلى الاسم قلت‏ سَمَوِىٌ‏، و إن شئت‏ اسْمِىٌ‏ تركتَه على حاله. و جمع‏ الأسْمَاءِ أَسَامٍ‏.[[4]](#footnote-4)

**مفردات ألفاظ القرآن ؛ ص428**

الِاسْمُ‏: ما يعرف به ذات الشي‏ء، و أصله‏ سِمْوٌ، بدلالة قولهم: أَسْمَاءٌ و سُمَيٌ‏، و أصله من‏ السُّمُوِّ و هو الذي به رفع ذكر الْمُسَمَّى‏ فيعرف به، قال اللّه:

بِسْمِ‏ اللَّهِ‏ [الفاتحة/ 1]، و قال: ارْكَبُوا فِيها بِسْمِ‏ اللَّهِ مَجْراها [هود/ 41]، بِسْمِ‏ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ‏ [النمل/ 30]، وَ عَلَّمَ آدَمَ‏ الْأَسْماءَ [البقرة/ 31]، أي:

الألفاظ و المعاني مفرداتها و مركّباتها. و بيان ذلك أنّ الاسم يستعمل على ضربين:

أحدهما: بحسب الوضع الاصطلاحيّ، و ذلك هو في المخبر عنه نحو: رجل و فرس.

و الثاني: بحسب الوضع الأوّليّ.

و يقال ذلك للأنواع الثلاثة المخبر عنه، و الخبر عنه، و الرّابط بينهما المسمّى بالحرف، و هذا هو المراد بالآية، لأنّ آدم عليه السلام كما علم الاسم علم الفعل، و الحرف، و لا يعرف الإنسان الاسم فيكون عارفا لمسمّاه إذا عرض عليه المسمّى، إلا إذا عرف ذاته. أ لا ترى أنّا لو علمنا أَسَامِيَ‏ أشياء بالهنديّة، أو بالرّوميّة، و لم نعرف صورة ما له تلك الأسماء لم نعرف‏ الْمُسَمَّيَاتِ‏ إذا شاهدناها بمعرفتنا الأسماء المجرّدة، بل كنّا عارفين بأصوات مجرّدة، فثبت أنّ معرفة الأسماء لا تحصل إلا بمعرفة المسمّى، و حصول صورته في الضّمير، فإذا المراد بقوله:

وَ عَلَّمَ آدَمَ‏ الْأَسْماءَ كُلَّها [البقرة/ 31]، الأنواع الثلاثة من الكلام و صور المسمّيات في ذواتها، و قوله: ما تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْماءً سَمَّيْتُمُوها [يوسف/ 40]، فمعناه أنّ الأسماء التي تذكرونها ليس لها مسمّيات، و إنما هي أسماء على غير مسمّى إذ كان حقيقة ما يعتقدون في الأصنام بحسب تلك الأسماء غير موجود فيها، و قوله: وَ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكاءَ قُلْ‏ سَمُّوهُمْ‏ [الرعد/ 33]، فليس المراد أن يذكروا أساميها نحو اللّات و العزّى، و إنما المعنى إظهار تحقيق ما تدعونه إلها، و أنه هل يوجد معاني تلك الأسماء فيها، و لهذا قال بعده: أَمْ تُنَبِّئُونَهُ بِما لا يَعْلَمُ فِي الْأَرْضِ أَمْ بِظاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ‏ [الرعد/ 33]، و قوله: تَبارَكَ‏ اسْمُ‏ رَبِّكَ‏ [الرحمن/ 78]، أي: البركة و النّعمة الفائضة في صفاته إذا اعتبرت، و ذلك نحو: الكريم و العليم و الباري، و الرّحمن الرّحيم، و قال: سَبِّحِ‏ اسْمَ‏ رَبِّكَ الْأَعْلَى‏ [الأعلى/ 1]، وَ لِلَّهِ‏ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ [الأعراف/ 180]، و قوله: اسْمُهُ‏ يَحْيى‏ لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ‏ سَمِيًّا [مريم/ 7]، لَيُسَمُّونَ‏ الْمَلائِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأُنْثى‏ [النجم/ 27]، أي: يقولون للملائكة بنات اللّه، و قوله: هَلْ تَعْلَمُ لَهُ‏ سَمِيًّا [مريم/ 65]،[[5]](#footnote-5)

**المحكم و المحيط الأعظم ؛ ج‏8 ؛ ص624**

\* و الجَمْعُ: أَسْماء، و فى التنزيل: وَ عَلَّمَ آدَمَ‏ الْأَسْماءَ كُلَّها [البقرة: 31]

قيل‏: معناه عَلَّم آدَمَ‏ أسماء جَمِيع المَخْلُوقات بجميع اللُّغَات العَرَبِيَّة و الفارِسيَّة و السُّرْيانِيَّة و العِبْرانِيَّة و الرُّومِيَّة، و غير ذلك من سائر اللغات، و كان آدم صلى اللَّه عليه و سلم و ولَدُه يتكلمون بها ثُمَّ إن ولدَه تَفَرَّقُوا فى الدنيا، و عَلِق كلٌّ منهم بلُغَةٍ من تلك اللّغات فغلبت عليه، و أَضْحل عنه ما سِوَاها، لبُعْد عهدِهم بها.

\* و جَمْع‏ الأسماء: أسَامِىُ‏، و أَسَامٍ‏، قال:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| و لَنَا أَسَامٍ‏ ما تَلِيقُ بغَيْرِنَا |  | و مَشَاهِدٌ تَهْتَلُّ حين تَرَانَا[[6]](#footnote-6) |
|  |  |  |

حكى اللحيانى فى جميع الاسم‏ أَسْمَاوَات‏، و حكى له الكسائى عن بعضهم: سَأَلتُك‏ بأسْماوات‏ اللَّه، و أشْبَه ذلك أن تكون‏ أسْماوات‏ جمع‏ أسماء، و إلا فلا وَجْه له.[[7]](#footnote-7)

**المصباح المنير فى غريب الشرح الكبير للرافعى ؛ ج‏1 ؛ ص290**

ِ و (الِاسْمُ‏) هَمْزَتُهُ وَصْلٌ و أَصْلُهُ (سِمْوٌ) مِثْلُ حِملٍ أَوْ قُفْلٍ وَ هُوَ مِنَ (السُّمُوِّ) و هُوَ الْعُلُوُّ و الدَّلِيلُ عَلَيْهِ أَنَّهُ يُرَدُّ إِلَى أَصْلِهِ فِى التَّصْغِيرِ و جَمْعِ التَّكْسِيرِ فَيُقَالُ (سُمَيٌ‏) وَ (أَسْمَاءٌ) و عَلَى هذَا فالنَّاقِصُ مِنْهُ اللَّامُ وَ وَزْنُهُ افْعٌ وَ الْهَمْزَةُ عِوَضٌ عَنْهَا و هُوَ الْقِيَاسُ أَيْضاً لِأَنَّهُمْ لَوْ عَوَّضُوا مَوْضِعَ الْمَحْذُوفِ لَكَانَ الْمَحْذُوفُ أَوْلَى بِالْإِثْبَاتِ و ذَهَب بَعْضُ الكُوفِيِّينَ إِلى أَنَّ أَصْلَهُ (وَسْمٌ) لِأَنَّهُ مِنَ (الْوَسْمِ) و هُوَ الْعَلَامَةُ فَحُذِفَتِ الْوَاوُ وَ هِىَ فَاءُ الْكَلِمَةِ و عُوِّضَ عَنْهَا الْهَمْزَةُ و عَلَى هذَا فَوَزْنُهُ اعْلٌ قَالُوا و هذَا ضَعِيفٌ لِأَنَّهُ لَوْ كَانَ كَذلِكَ لَقِيلَ فِى التَّصْغِيرِ (وُسَيْمٌ) وَ فِى الْجمْعِ (أَوْسَامٌ) و لِأَنَّكَ تَقُولُ (أَسْمَيْتُهُ‏) و لَوْ كَانَ مِنَ (السِّمَةِ) لَقُلْتَ (وَسَمْتُهُ).[[8]](#footnote-8)

**لسان العرب ؛ ج‏14 ؛ ص401**

و اسم‏ الشي‏ءِ و سَمُه‏ و سِمُه‏ و سُمُه‏ و سَماهُ‏: علامَتُه. التهذيب: و الإِسم أَلفُه أَلفُ وصلٍ، و الدليل على ذلك أَنَّك إذا صَغَّرْت‏ الإِسمَ‏ قلت‏ سُمَيٌ‏، و العرب تقول: هذا اسمٌ موصول و هذا أُسْمٌ. و قال الزجاج: معنى قولنا اسمٌ‏ هو مُشْتَق من‏ السُّموِّ و هو الرِّفْعَة، قال: و الأَصل فيه سِمْوٌ مثلُ قِنْوٍ و أَقْناءٍ. الجوهري: و الاسمُ‏ مُشْتَقٌّ من‏ سَموْتُ‏ لأَنه تَنْويهٌ و رِفْعَةٌ، و تقديرُه إفْعٌ، و الذاهب منه الواو لأَنَّ جمعَه‏ أَسْمَاءٌ و تصغيره‏ سُمَيٌ‏، و اخْتُلف في تقدير أَصله فقال بعضهم: فِعْلٌ، و قال بعضهم: فُعْلٌ، و أَسْمَاءٌ يكونُ جَمْعاً لهذا الوَزْن، و هو مثلُ جِذْعٍ و أَجْذاع و قُفْل و أَقْفال، و هذا لا يُدْرَي صِيغتهُ إلَّا بالسمعِ، و فيه أَربعُ لُغاتٍ: اسْمٌ‏ و اسْمٌ‏، بالضم، و سِمٌ‏ و سُمٌ‏؛ و يُنْشَد:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| و اللهُ‏ أَسْماكَ‏ سُماً مُبارَكَا، |  | آثَرَكَ اللهُ به إيثارَكا |
|  |  |  |

و قال آخر:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| و عامُنا أَعْجَبَنا مُقَدَّمُهْ، |  | يُدْعَى أَبا السَّمْحِ و قِرْضابٌ سِمُه [سُمُه‏]، |
| مُبْتَرِكاً لكلِّ عَظْمٍ يَلْحُمُهْ‏ |  |  |

سُمُه و سِمُه، بالضم و الكسر جميعاً، و أَلِفُه أَلفُ وصْلٍ، و ربما جَعَلَها الشاعر أَلِفَ قَطْعٍ للضرورة كقول الأَحْوص:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| و ما أَنا بالمَخْسُوسِ في جِذْمِ مالِكٍ، |  | و لا مَنْ تَسَمَّى ثم يَلْتَزِمُ الإِسْما |
|  |  |  |

قال ابن بري: و أَنشد أَبو زيد لرجل من كَلْب:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| أَرْسَلَ فيها بازِلًا يُقَرِّمُهْ، |  | و هْوَ بها يَنْحُو طَريقاً يَعْلَمُهْ، |
| باسْمِ‏ الذي في كل سُورةٍ سِمُهْ‏ |  |  |

و إذا نَسَبْت إلى الاسم قلت‏ سِمَوِيّ‏ و سُمَوِيّ‏، و إنْ شئت‏ اسْمِيٌ‏، تَرَكْته على حاله، و جَمعُ‏ الأَسْماءِ أَسامٍ‏، و قال أَبو العباس: الاسْمُ‏ رَسْمٌ و سِمَة تُوضَعُ على الشي‏ء تُعرف به؛ قال ابن سيدة: و الاسمُ‏ اللفظُ الموضوعُ على الجوهَرِ أَو العَرَض لتَفْصِل به بعضَه من بعضٍ كقولِك مُبْتَدِئاً اسمُ‏ هذا كذا، و إن شئتَ قلت‏ اسْمُ‏ هذا كذا، و كذلك سِمُه و سُمُه.[[9]](#footnote-9)

### صفات

کتب به ترتیب قرن تنظیم شده است

**الصحاح ؛ ج‏4 ؛ ص1438**

وصف‏

وَصَفْتُ‏ الشئ‏ وَصْفاً و صِفَةً. و الهاء عوضٌ من الواو.

و اتَّصَفَ‏ الشئُ، أى صار مُتَوَاصَفاً. قال طرفة بن العبد:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| إنِّى كفانَى من أمرٍ هَمَمْتُ به‏ |  | جارٌ كَجَارِ الحُذَافِىِّ الذى‏ اتَّصَفَا |
|  |  |  |

أى صار مَوصُوفاً بحسن الجوار.

و قولُ الشماخ‏ يَصِفُ‏ بعيراً:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| إذا ما أَدْلَجَتْ‏ وصَفَتْ‏ يَدَاهَا |  | لها الإدْلَاجَ لَيْلَةَ لا هُجُوعِ‏ |
|  |  |  |

يريد أجادت السير.

و بَيْعُ‏ الْمُوَاصَفَةِ: أن تبيع الشئ‏ بِصِفَةٍ، من غير رؤية.

و الْوَصِيفُ‏: الخادمُ غلاماً كان أو جاريةً.

يقال‏ وَصُفَ‏ الغلامُ، إذا بلغ حدَّ الخِدمة، فهو وَصِيفٌ‏ بيِّن‏ الْوَصَافَةُ. و الجمع‏ وُصَفَاءُ. و قال ثعلب: و ربَّما قالوا للجارية وَصِيفَةٌ بيِّنة الْوَصَافَةِ و الْإِيصَافِ‏. و الجمع‏ الْوَصَائِفُ‏.

و اسْتَوْصَفْتُ‏ الطبيبَ لدائى، إذا سألتَه أن‏ يَصِفَ‏ لك ما تتعالج به.

و الصِّفَةُ كالعِلْم و السَوَادِ، و أمَّا النحويون فليس يريدون‏ بِالصِّفَةِ هذا، لأنَ‏ الصِّفَةَ عندهم هى النعت، و النعت هو اسم الفاعل نحو ضاربٍ، أو المفعول نحو مضروبٍ، أو ما يرجع إليهما من طريق المعنى نحو مِثْلٍ و شِبْهٍ و ما يجرى مجرى ذلك. يقولون: رأيت أخاك الظريف، فالأخ هو الْمَوْصُوفُ‏ و الظريفُ هو الصِّفَةُ، فلهذا قالوا:

لا يجوز أن يضاف الشئ إلى صفته، كما لا يجوز أن يضاف إلى نفسه، لأنَ‏ الصِّفَةَ هى‏ الْمَوْصُوفُ‏ عندهم. أَلَا ترى أن الظريف هو الأخ.[[10]](#footnote-10)

**المحكم و المحيط الأعظم ؛ ج‏8 ؛ ص383**

وصف‏

\* وصَفَ‏ الشى‏ءَ له و عليه‏ وَصْفاً، و صِفَةً: حَلاهُ. و قيل: الوَصْفُ‏ المصْدَرُ و الصِّفَةُ الحِلْيةُ.

و قولُه تعالَى: وَ رَبُّنَا الرَّحْمنُ الْمُسْتَعانُ عَلى‏ ما تَصِفُونَ‏ [الأنبياء: 112]. أراد ما تَصِفُونَه‏ من الكَذِبِ.

\* و اسْتَوْصَفَهُ‏ الشى‏ءَ: سأَلَه أن‏ يَصِفَه‏ له.

\* و اتَّصَفَ‏ الشَّى‏ءَ: أمْكَنَ‏ وصْفُه‏، قال سُحَيْمٌ:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| و ما دُمْيَةٌ مِنْ دُمَى مَيْسَنا |  | نَ مُعْجِبَةً نَظَراً و اتِّصافَا[[11]](#footnote-11) |
|  |  |  |

اتَّصَفَ‏ من‏ الوَصْفِ‏.

\* و وصَفَ‏ المُهْرُ: توَّجَه لحُسْن السَّيْرِ كأنه‏ وصَفَ‏ الشى‏ءَ.

\* و غُلامٌ‏ وَصِيفٌ‏: شابٌّ، و الأُنْثى‏ وَصِيفَةٌ. و قد أوْصَفَ‏ وَ وَصُفَ‏ وَ صَافَةً، فأما أبو عُبَيْدٍ فقال: وَصِيفٌ‏ بَيِّنُ‏ الوَصَافةِ، و أما ثعلبٌ فقال: بَيِّنُ‏ الإِيصاف‏، و أَدْخلاهُ فى المصادرِ التى لا أَفْعالَ لها.[[12]](#footnote-12)

**أساس البلاغة ؛ ص678**

وصف-

وصَفتُه‏ وَصفاً و صِفَةً، و له‏ أوصافٌ‏ و صِفاتٌ‏ حسنةٌ. و تواصفوا بالكرم، و هو شي‏ء موصوف‏ و متواصَفٌ و متَّصِفٌ‏؛ قال طرفة:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| إنّي كفانيَ من أمرٍ هممتُ به‏ |  | جارٌ كجار الحُذاقيّ الذي‏ اتّصفا |
|  |  |  |

الحُذاقيّ: أبو دؤاد الإياديّ و قد اتّصف‏ جاره أي صار منعوتاً متواصَفاً بين العرب ممدَّحاً. و واصفته الشي‏ء مواصفةً.

«و نهَى عن بيع‏ المواصفة».

و هو أن يبيع الشي‏ء بصفته‏ و ليس عنده ثمّ يبتاعه و يدفعه. و استوصفتُه الشي‏ءَ: سألته أن‏ يصفه‏ لي. و المريض‏ يستوصف‏ الطبيب لدائه: يسأله أن‏ يصف‏ له ما يتعالج به. و هذا ممّا يُعجز الوُصّاف‏. و هذا وصيفٌ‏ بيّن‏ الوَصَافةِ و الإيصافِ‏. و قد أوصفَ‏: بلغ أوانَ الخدمة.

و له‏ وُصفاءُ و وصائفُ‏، و توصّفتُ‏ وَصيفاً و وصيفةً: اتخذتُه، كقولك: تسرّيتُ.

و من المجاز: وجهها يصف‏ الحسن‏، و تقول: وصيفة موصوفة بالجمال‏ واصفة للغزالة و الغزال‏. و لسانُه‏ يصف‏ الكذبَ‏، (وَ لا تَقُولُوا لِما تَصِفُ‏ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ‏).[[13]](#footnote-13)

**لسان العرب ؛ ج‏9 ؛ ص356**

وصف:

وَصَفَ‏ الشي‏ءَ له و عليه‏ وَصْفاً و صِفَةً: حَلَّاه، و الهاء عوض من الواو، و قيل: الوَصْف‏ المصدر و الصِّفَةُ الحِلْية، الليث: الوَصْف‏ وصفك الشي‏ء بحِلْيته و نَعْته. و تَوَاصَفُوا الشي‏ءَ من الوصف. و قوله عز و جل: وَ رَبُّنَا الرَّحْمنُ الْمُسْتَعانُ عَلى‏ ما تَصِفُونَ‏؛ أَراد ما تصفونه من الكذب. و اسْتَوْصَفَهُ‏ الشي‏ءَ: سأَله أَن يَصفه له. و اتَّصَفَ‏ الشي‏ءُ: أَمكن وصْفُه؛ قال سحيم:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| و ما دُمْيةٌ من دُمى مَيْسَنانَ، |  | مُعْجِبةً نَظَراً و اتِّصَافا[[14]](#footnote-14) |
|  |  |  |

اتَّصَفَ‏ من الوصف. و اتَّصَفَ‏ الشي‏ء أَي صار مُتَوَاصِفاً؛ قال طرَفة بن العبد:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| إنّي كَفانيَ من أَمْرٍ هَمَمْتُ به‏ |  | جارٌ، كجار الحُذاقيِّ الذي‏ اتَّصَفَا |
|  |  |  |

أَي صار موصوفاً بحُسْن الجِوار. و وَصَفَ‏ المُهْرُ: توجَّه لحُسْنِ السير كأَنه وصَف الشي‏ء. و يقال للمهر إذا توجّه لشي‏ء من حُسن السير: قد وَصَفَ‏ معناه أَنه قد وصفَ المشي. يقال: مَهُر حين‏ وَصَفَ‏. و وَصَفَ‏ المُهرُ إذا جاد مشْيُه؛ قال الشمّاخ:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| إذا ما أَدْلَجَتْ، وَصَفَتْ‏ يداها |  | لها الإِدْلاجَ، لَيلةَ لا هُجوع‏ |
|  |  |  |

أَي يَصِفُ سِيرةَ القِطار. و بَيْعُ‏ المُوَاصَفَةِ: أَن يبيع الشي‏ء من غير رُؤية. و

في حديث الحسن‏ أَنه كره‏ المُوَاصَفَةَ في البيع.

؛ قال أَحمد بن حنبل: إذا باع شيئاً عنده على الصفة لزمه البيع؛ و قال إسحاق كما قال؛ قال الأَزهري: هذا بيع على الصفة المضمونة بلا أَجل يُميَّز له، و هو قول الشافعي، و أَهلُ مكة لا يجيزون السَّلَم إذا لم يكن إلى أَجل معلوم. و قال ابن الأَثير: بيع‏ المُوَاصَفَة هو أَن يبيع ما ليس عنده ثم يَبتاعَه فيدفَعَه إلى المشتري، قيل له ذلك لأَنه باع بالصفة من غير نَظر و لا حِيازَة مِلك. و قوله‏

في حديث عمر، رضي اللّه عنه‏: إن لا يَشِفّ فإنه‏ يَصِفُ‏.

أَي يصفها، يريد الثوب الرقيق إن لم يبن منه الجَسد فإنه لرقَّته يصف البدن فيظهر منه حَجْم الأَعضاء، فشبّه ذلك بالصفة كما يصف الرجل سِلْعَته. و غلام‏ وَصِيف‏: شابّ، و الأُنثى‏ وَصِيفَة. و

في حديث أُم أَيمن‏: أَنها كانت‏ وَصِيفَة لعبد المطلب.

أَي أَمة، و قد أَوْصَفَ‏ و وَصُفَ‏ وَصَافَةً. ابن الأَعرابي: أَوْصَفَ‏ الوصِيفُ إذا تمَّ قَدُّه، و أَوْصَفَتِ‏ الجارية، و وَصِيفٌ‏ و وُصَفَاء و وَصِيفَة و وَصَائِفُ‏. و أَما أَبو عبيد فقال: وَصِيفٌ‏ بيّن‏ الوَصَافَةِ، و أَما ثعلب فقال: بيِّن‏ الإِيصَافِ‏، و أَدْخلاه في المصادر التي لا أَفعال لها[[15]](#footnote-15)

**القاموس المحيط ؛ ج‏3 ؛ ص275**

[وصف‏]

- وصَفَهُ‏ يَصِفُه‏ وصْفاً و صِفَةً: نَعَتَه، فاتَّصَفَ‏،

- و- المُهْرُ: تَوَجَّهَ لِشي‏ءٍ من حُسْنِ السِّيرَةِ.

- و الوَصَّافُ‏: العارِفُ بالوَصْفِ، و لَقَبُ أحَدِ ساداتِهِم، أو اسْمُهُ: مالِكُ ابنُ عامِرٍ، و من وَلَدِهِ: عُبَيْدُ الله بنُ الوَلِيدِ الوَصَّافِيُ‏ المُحدِّثُ. و كأميرٍ: الخادِمُ و الخادِمَةُ،

- ج: وُصَفاءُ،

- كالوَصِيفَةِ،

- ج: وَصائِفُ‏. و ككَرُمَ: بَلَغَ حَدَّ الخِدْمَةِ، و الاسمُ: الإِيصافُ‏ و الوَصافَةُ.

- و تَواصَفُوا الشي‏ءَ: وصَفَه بعضُهم لِبعضٍ.

- و اسْتَوْصَفَه‏ لِدائِهِ: سألَهُ أن يَصِفَ له ما يَتَعَالَجُ به.

- و الصِّفةُ: كالعِلْمِ و السَّوادِ، و أما النحاةُ فإنما يُريدون بها النَّعْتَ، و هو اسمُ الفاعِلِ و المَفْعولِ، أَو ما يَرْجِعُ إليهما من طَريقِ المعنَى، كمِثْلٍ و شِبْهٍ.[[16]](#footnote-16)

**مجمع البحرين ؛ ج‏5 ؛ ص128**

(وصف)

فِي الْحَدِيثِ‏" فَمَنْ‏ وَصَفَ‏ اللَّهَ فَقَدْ حَدَّهُ، وَ مَنْ حَدَّهُ فَقَدْ عَدَّهُ وَ مَنْ عَدَّهُ فَقَدْ أَبْطَلَ أَزَلَهُ".

قال بعض الشارحين: المراد من‏ الوَصْفِ‏ هنا القول بأن له صفة زائدة، و المعنى و من قال بأن الله له صفة زائدة فقد ميزه و من ميزه قال بالتعدد، و من قال بالتعدد، فقد أبطل أزله.

وَ مِنْ كَلَامِ عَلِيٍّ ع فِي إِثْبَاتِ الصَّانِعِ‏" لَيْسَ لَهُ‏ صِفَةٌ تُنَالُ، وَ لَا حَدُّ يُضْرَبُ لَهُ فِي الْأَمْثَالُ".

فنفى ع بهذه العبارة أقاويل المشبهة حين شبهوه بالسبيكة و البلورة و غير ذلك من الطول و الاستواء.

وَ مِنْ‏ أَوْصَافِهِ‏ تَعَالَى‏" لَيْسَ مُخْتَلَفَ الذَّاتِ".

أي ليس مركبا من الأجزاء" و لا مختلف الصفات" أي ليس له صفات زائدة على ذاته. و مما ثبت له تعالى" صفات الذات" و" صفات الفعل". و الفرق بينهما كما ورد به الحديث: أن كل صفة من صفاته تعالى توجد في حقه بدون نقيضها كالعلم و القدرة و نحوهما فهي من‏ صِفَاتِ‏ الذات، و كل صفة في حقه تعالى توجد مع نقيضها فهي من‏ صِفَاتِ‏ الفعل كالإرادة و المشية. و فرق آخر هو: أن كل صفة من صفاته تعالى يتعلق به قدرته و إرادته فهي من صفات الفعل، و كل صفة ليست‏

مجمع البحرين، ج‏5، ص: 129

كذلك فهي من صفات الذات. و وَصَفْتُ‏ الشي‏ء وَصْفاً و صِفَةً من باب وعد: نعته بما فيه، و الهاء عوض من الواو. و منه‏

الْحَدِيثُ‏" وَ أَشْهَدُ أَنْ الْإِسْلَامَ كَمَا وُصِفَ‏".

أي بين و نعت. و تَوَاصَفُوا الشي‏ء، من‏ الوصف‏. و منه بيع" المُوَاصَفَةِ" و هو أن يبيع الشي‏ء بصفة من غير رؤية. و الصِّفَةُ من‏ الوَصْفِ‏ كالعدة من الوعد و الجمع‏ صِفَات‏. و الصِّفَةُ كالعلم و السواد و عند النحويين هي النعت. و النعت هو اسم الفاعل أو اسم المفعول نحو ضارب و مضروب و ما يرجع إليهما من طريق المعنى نحو مثل و شبه. و يقال: الصفة إنما هي الحال المنتقلة، و النعت ما كان في خلق أو خلق. و الوَصِيفُ‏: الخادم دون المراهق و الوَصِيفَةُ: الجارية كذلك، و الجمع‏ وَصْفَاءُ و وَصَائِفُ‏ مثل كريم و كريمة و كرماء و كرائم. و قد يطلق الوصيف على الخادم غلاما كان أو جارية. و اسْتَوْصَفْتُ‏ الطبيب لدائي: إذا سألته أن يصف لك ما تتعالج به.[[17]](#footnote-17)

## اسماء و صفات در قرآن کریم

**نرم افزار دانشنامه جامع معارف قرآن کریم ( پژوهشکده فرهنگ و معارف قرآن)**

### تفسیر راهنما( نرم افزار)

**توجه: فرهنگ قرآن که برنامه بعد از تفسیر راهنماست برگرفته از تفسیر راهنماست و کامل تر از تفسیر راهنماست. تفسیر راهنما بیست جلد است ولی فرهنگ قرآن سی و سه جلد است اما فیش ها و عناوین تفسیر راهنما نیز قابل توجه است اول به فرهنگ قرآن مراجعه شود و نگاهی هم به تفسیر راهنما جهت تکمیل مناسب است**

**اسما و صفات**

**2 - بقره - 2 - 260 - وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَ - 26**

**26 ـ لزوم آگاهى و توجّه به اسامى و صفات الهى**

**و اعلم انّ اللّه عزيز حكيم**

**10 - مريم - 19 - 1 - كهيعص - 2،3**

**2- < عن جعفربن محمد ( ع ) قال : . . . و ( كهيعص ) معناه أنا الكافى ، الهادى ، الولىّ ، العالم ، الصادق الوعد . . . ;**

**از امام جعفرصادق(ع) روايت شده كه فرمود: . .. معناى <كهيعص> اين است: من <كافى>، <هادى>، <ولىّ> <عالم> و <صادق الوعد> هستم>.**

**3- < عن [ امام ] على ( ع ) أنّه دعا فقال : اللّهم سألتك يا كهيعص ;**

**از حضرت على(ع) روايت شده كه آن حضرت دعا كرد و فرمود: خدايا! از تو مى خواهم اى كهيعص!>.**

**آخر**

**18 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِ - 1،4**

**1 - خداوند ، < اوّل > ( آغاز ) ، < آخر > ( انجام ) ، < ظاهر > ( آشكار ) و < باطن > ( نهان ) است .**

**هو الأوّل و الأخر و الظـهر و الباطن**

**4 - < عن ابن أبى يعفور قال : سألت أبا عبداللّه ( ع ) عن قول اللّه عزّوجلّ < هو الأوّل و الأخر > . . . فقال : إنّه ليس شىء إلاّ يبيد أو يتغيّر إلاّ ربّ العاليمن فإنّه لم يزل و لايزال بحالة واحدة هو الأوّل و قبل كلّ شىء و هو الأخر على ما لم يزل . . . ;**

**ابن ابى يعفور گويد: از امام صادق(ع) از سخن خداوند عزّوجلّ <هو الأوّل و الأخر>. .. سؤال كردم، حضرت فرمود: هيچ چيزى نيست مگر اين كه از بين مى رود يا تغيير مى كند مگر پروردگار عالميان; زيرا او هميشه از ازل تا ابد به يك حالت است. او اول است; يعنى، قبل از هر چيز بوده و آخر است; يعنى، به همان گونه كه در ازل بوده همشيه خواهد بود [نه نابودشدنى و نه تغييرپذير است]...>.**

**احد**

**20 - اخلاص - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ - 13**

**13 - تعدد درباره خداوند ، امكان پذير نيست .**

**أحد**

**در فرق <أحد> و <واحد> گفته شده است كه مى توان براى <واحد> دومى قرار داد; ولى <أحد> چنين نيست; زيرا <أحد> تمام جنس خود را فرامى گيرد. (مجمع البيان)**

**احسن الخالقين**

**12 - مؤمنون - 23 - 14 - ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ - 12**

**12 - خدا ، أحسن الخالقين ( بهترين آفريننده ها ) است .**

**فتبارك اللّه أحسن الخـلقين**

**15 - صافات - 37 - 125 - أَتَدْعُونَ بَعْلاً وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ - 5**

**5 - خداوند ، نيكوترين آفريننده**

**أحسن الخـلقين**

**احكام اسما و صفات**

**10 - مريم - 19 - 65 - رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ - 14**

**14- از نام گذارى افراد و اشيا به نام هاى اختصاصى خداوند بايد اجتناب كرد .**

**هل تعلم له سميًّا**

**چنان كه گفته شد، <سمىّ> به معناى هم نام است گفتنى است كه آيه در صدد بيان امرى حقيقى در مورد يكتايى خداوند و بى نظير بودن او است; ولى نفى هم نام مى تواند متضمن اين پيام نيز باشد كه نام گذارى افراد به نام هاى ويژه خداوند ـ هر چند اعتبارى بيش نيست ـ ولى كارى ناروا است.**

**احكم الحاكمين**

**8 - هود - 11 - 45 - وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْل - 6**

**6ـ حكم و قضاوت خداوند ، متقن ترين و عادلانه ترين حكم ها و قضاوتهاست .**

**و أنت أحكم الحـكمين**

**20 - تين - 95 - 8 - أَلَيْسَ اللهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ - 10،11**

**10 - دين الهى ، استوارترين آيين ها و متقن ترين آنها است .**

**فما يكذّبك بعد بالدين . أليس اللّه بأحكم الحـكمين**

**11 - < أحكم الحاكمين > ، از اوصاف خداوند**

**أليس اللّه بأحكم الحـكمين**

**ارحم الراحمين**

**6 - اعراف - 7 - 151 - قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلأَخِي وَأَدْخِلْنَا فِي رَحْمَتِك - 9،10**

**9 ـ موسى ( ع ) با توجه به ربوبيت خدا و توصيف او به < أرحم الراحمين > ، خواسته هاى خويش را از وى تقاضا كرد .**

**و أنت أرحم الرحمين**

**10 ـ بيان < أرحم الراحمين > بودن خدا پس از درخواست آمرزش و رحمت ، از آداب دعا به درگاه ربوبى است .**

**و أنت أرحم الرحمين**

**8 - يوسف - 12 - 64 - قَالَ هَلْ آمَنُكُمْ عَلَيْهِ إِلاَّ كَمَا أَمِنْتُكُمْ عَلَ - 12**

**12ـ خداوند ، ارحم الراحمين ( مهربان ترين مهربانان ) است .**

**فالله خير حـفظًا و هو أرحم الرحمين**

**8 - يوسف - 12 - 92 - قَالَ لاَ تَثْرِيبَ عَلَيْكُمُ الْيَوْمَ يَغْفِرُ اللهُ لَكُ - 10،17**

**10ـ خداوند ، أرحم الراحمين ( مهربان ترين مهربانان ) است .**

**و هو أرحم الرحمين**

**17ـ توصيف خداوند به صفت رحمت بخشى ( مانند ارحم الراحمين ) از آداب استغفار و دعا براى آمرزش است .**

**يغفر الله لكم و هو أرحم الرحمين**

**11 - انبياء - 21 - 83 - وَأَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَأ - 10**

**10- خداوند ، مهربان ترين مهربانان است .**

**و أنت أرحم الرحمين**

**اسم اعظم**

**4 - مائده - 5 - 27 - وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ ابْنَيْ آدَمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرّ - 33**

**33 ـ هابيل و قابيل ، مأمور به قربانى كردن براى خدا در پى مخالفت قابيل در مورد فرمان خدا به انتصاب هابيل به وصايت حضرت آدم ( ع ) و دريافت اسم اعظم خداوند**

**اذ قربا قرباناً**

**از امام صادق(ع) روايت شده: . .. ان اللّه تبارك و تعالى اوحى الى آدم ان يدفع الوصية و اسم اللّه الاعظم الى هابيل و كان قابيل اكبر منه فبلغ ذلك قابيل فغضب فقال: انا اولى بالكرامة و الوصية فامرهما ان يقربا قرباناً بوحى من اللّه اليه ففعلا ... .**

**تفسير عياشى، ج 1، ص 312، ح 83; نورالثقلين، ج 1، ص 610، ح 125.**

**18 - رحمن - 55 - 4 - عَلَّمَهُ الْبَيَانَ - 4**

**4 - < فى مجمع البيان قال الصادق ( ع ) : البيان الإسم الأعظم الذى به علم كلّ شىء ;**

**در مجمع البيان آمده است كه امام صادق(ع) فرمود: <بيان> اسم اعظم الهى است كه به وسيله آن آگاهى بر همه چيز حاصل مى شود>.**

**تفسير عياشى، ج 1، ص 312، ح 83; نورالثقلين، ج 1، ص 610، ح 125.**

**اسم ذات خدا**

**13 - قصص - 28 - 30 - فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الأَيْمَنِ ف - 7**

**7 - < اللّه > ، نام ذات مقدس پروردگار**

**يـموسى إنّى أنا اللّه**

**اسما و صفات در دعا**

**9 - ابراهيم - 14 - 38 - رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي وَمَا نُعْلِنُ وَمَا ي - 3**

**3- ذكر صفت هاى خداوند ( صفات كمال و جمال ) از آداب دعا به درگاه اوست .**

**ربّنا إنك تعلم ما نخفى و ما نعلن**

**10 - اسراء - 17 - 110 - قُلِ ادْعُوا اللهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْع - 1،4**

**1- جواز خواندن خدا به هر يك از نام ها و اوصاف متعدد او**

**ادعوا الله أو ادعوا الرحمـن**

**4- توجه به ذات يكتاى پروردگار ، مقصود اصلى در خواندن او با نام ها و صفات متعدد**

**أيًّاما تدعوا فله الأسماء الحسنى**

**11 - انبياء - 21 - 89 - وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لاَ تَذَرْنِي فَرْدًا - 13**

**13- حسن ستايش خدا و يادكردن صفات و اسماى او به گونه اى مناسب با نياز ، به هنگام نيايش و دعا**

**و أنت خير الورثين**

**برداشت ياد شده به اين دليل است كه زكريا(ع) متناسب با نياز و خواسته اش (حفظ دستاوردهاى خود در پرتو فرزنددار شدن)، خدا را به <بهترين وارث بودن> ياد كرد.**

**اسماى حسناى خدا**

**18 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الأَسْمَا - 7**

**7 - خداوند ، داراى تمامى ارزش ها و صفات كمال ( اسماء حسنى )**

**له الأسماء الحسنى**

**<الأسماء> جمع محلى به الف و لام و افاده كننده عموم است.**

**6 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا وَذَرُوا ا - 1**

**1 ـ تماى نام هاى بهتر و نيكوتر ( أسماء حسنى ) از آن خداوند است .**

**و للّه الأسماء الحسنى**

**<ال> در <الأسماء> براى استغراق و به معناى كل است. <حسنى> مؤنث احسن و به معناى نيكوترين مى باشد. توصيف <الأسماء> به وصف <الحسنى> مى رساند كه مراد از اسم، نامى است كه معناى آن لحاظ شده باشد، يعنى اگر خداوند به <الرحمن> ناميده مى شود ; به لحاظ رحمت واسعه اوست.**

**اسماى حسنى**

**10 - اسراء - 17 - 110 - قُلِ ادْعُوا اللهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْع - 5،7،15،16**

**5- تنها خداوند ، داراى اسماى حسنى ( بهترين نام ها ) و برخوردار از برترين صفات**

**أيًّاما تدعوا فله الأسماء الحسنى**

**7- < الله > و < الرحمـن > از اسماى حسناى خداوند و از بهترين نام ها و برترين اوصاف او**

**ادعوا الله أو ادعوا الرحمـن أيًّاما تدعوا فله الأسماء الحسنى**

**15- < عن أبى عبدالله ( ع ) قال : . . .الرحمن ، الرحيم ، الملك . . . الباعث ، الوارث فهـذه الأسماء و ما كان من الأسماء الحسنى حتى تتم ثلاث مائة و ستين إسماً . . . و ذلك قوله تعالى : < قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمـن أيًّاما تدعوا فله الأسماء الحسنى > ;**

**از امام صادق(ع) روايت شده است كه فرمود: رحمان، رحيم، ملك . .. باعث و وارث پس اين اسامى و ديگر اسامى ـ كه تا 360 اسم برسد ـ همه اسماى حسناى الهى هستند ... و آن سخن خداوند تعالى است: قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمـن أيًّاما تدعوا فله الأسماء الحسنى>.**

**16- < عن أبى عبدالله ( ع ) قال : . . . و الله غير أسمائه . . . ألا ترى إلى قوله : . . . < قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمـن أيًّاما تدعوا فله الأسماء الحسنى > فالأسماء مضافة إليه . . . ;**

**از امام صادق(ع) روايت شده است كه فرمود:. .. ذات خداوند غير از اسماى اوست ... آيا نديده اى سخن خدا را كه فرمود: قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمان أيًّاما تدعوا فله الأسماء الحسنى>. پس اسماء به خداوند نسبت داده شده است ...>.**

**11 - طه - 20 - 8 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ لَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى - 3**

**3 - بهترين نام ها و اوصاف ، از آن خداى يگانه و زيبنده او است .**

**له الأسماء الحسنى**

**<الأسماء> جمع با الف و لام است و افاده عموم مى كند و <الحسنى> اسم تفضيل است و مفاد آيه اين است كه تمامى نام هاى بهتر و نيكوتر، مخصوص خداوند است. توصيف اسم ها به حسن و خوبى، حكايت از آن دارد كه مقصود نام هايى است كه در اصطلاح صرفى، صفت ناميده مى شود، مانند: رازق، شكور و رحيم، زيرا اسمى كه معناى وصفى ندارد، تنها براى اشاره به ذات است و زشتى و زيبايى در باره آن معنا ندارد.**

**اعلم**

**12 - مؤمنون - 23 - 96 - ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ السَّيِّئَةَ نَحْنُ أَعْلَمُ - 6**

**6 - خدا ، از هر كسى به اعمال آدميان آگاه تر است .**

**نحن أعلم بما يصفون**

**اعلى**

**20 - اعلى - 87 - 1 - سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى - 11**

**11 - خداوند ، داراى برترين مقام ها و كامل ترين ويژگى ها است .**

**ربّك الأعلى**

**وصف <الأعلى> ـ به قرينه آيه بعد ـ به <ربّك> ارتباط دارد; نه <اسم ربّك>.**

**الله**

**10 - اسراء - 17 - 110 - قُلِ ادْعُوا اللهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْع - 7**

**7- < الله > و < الرحمـن > از اسماى حسناى خداوند و از بهترين نام ها و برترين اوصاف او**

**ادعوا الله أو ادعوا الرحمـن أيًّاما تدعوا فله الأسماء الحسنى**

**10 - كهف - 18 - 38 - لَكِنَّا هُوَ اللهُ رَبِّي وَلاَ أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا - 4**

**4- اللّه ، يگانه مالك و مدبّر انسان و جهان هستى است .**

**لـكنّاْ هو اللّه ربّى**

**13 - قصص - 28 - 30 - فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِ الْوَادِ الأَيْمَنِ ف - 7**

**7 - < اللّه > ، نام ذات مقدس پروردگار**

**يـموسى إنّى أنا اللّه**

**15 - صافات - 37 - 35 - إِنَّهُمْ كَانُوا إِذَا قِيلَ لَهُمْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ اللهُ - 5**

**5 - اللّه ، تنها معبود حقيقى است .**

**لا إلـه إلاّ اللّه**

**18 - حشر - 59 - 22 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ - 1**

**1 - < اللّه > ، همان يگانه معبود بى همتا است .**

**هو اللّه الذى لا إلـه إلاّ هو**

**20 - اخلاص - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ - 7**

**7 - < اللّه > ، نام خاص خداوند**

**اللّه**

**اوّل**

**18 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِ - 1،4**

**1 - خداوند ، < اوّل > ( آغاز ) ، < آخر > ( انجام ) ، < ظاهر > ( آشكار ) و < باطن > ( نهان ) است .**

**هو الأوّل و الأخر و الظـهر و الباطن**

**4 - < عن ابن أبى يعفور قال : سألت أبا عبداللّه ( ع ) عن قول اللّه عزّوجلّ < هو الأوّل و الأخر > . . . فقال : إنّه ليس شىء إلاّ يبيد أو يتغيّر إلاّ ربّ العاليمن فإنّه لم يزل و لايزال بحالة واحدة هو الأوّل و قبل كلّ شىء و هو الأخر على ما لم يزل . . . ;**

**ابن ابى يعفور گويد: از امام صادق(ع) از سخن خداوند عزّوجلّ <هو الأوّل و الأخر>. .. سؤال كردم، حضرت فرمود: هيچ چيزى نيست مگر اين كه از بين مى رود يا تغيير مى كند مگر پروردگار عالميان; زيرا او هميشه از ازل تا ابد به يك حالت است. او اول است; يعنى، قبل از هر چيز بوده و آخر است; يعنى، به همان گونه كه در ازل بوده همشيه خواهد بود [نه نابودشدنى و نه تغييرپذير است]...>.**

**اهل التقوى**

**19 - مدثر - 74 - 56 - وَمَا يَذْكُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللهُ هُوَ أَهْلُ التّ - 5**

**5 - خداوند ، سزاوار پروا داشتن از او و تقواپيشگى است .**

**هو أهل التقوى**

**اهل المغفرة**

**19 - مدثر - 74 - 56 - وَمَا يَذْكُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللهُ هُوَ أَهْلُ التّ - 7**

**7 - خداوند ، اهل آمرزش است .**

**هو . .. أهل المغفرة**

**اهميت صفات جمال**

**11 - طه - 20 - 34 - وَنَذْكُرَكَ كَثِيرًا - 5**

**5 - برطرف ساختن افكار انحرافى مردم در باره خداوند ، مقدم بر بيان صفات ثبوتى او است .**

**كى نسبّحك كثيرًا . و نذكرك كثيرًا**

**در كلام موسى(ع)، تسبيح ـ كه ابطال عقايد ناروا است ـ بر ذكر خدا مقدم شده است، بنابراين رتبه تخليه، مقدم بر تحليه است.**

**بارئ**

**18 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الأَسْمَا - 1**

**1 - يگانه معبود هستى ، پديدآورنده و آفريننده خلق بدون هيچ الگوى پيشين**

**هو اللّه الخـلق البارئ**

**در معناى خلق، <ابداء و ابداع> نهفته است و آفرينش بدون الگو و بى سابقه را مى نماياند; چنان كه <بارئ> ـ بنابر نظريه اى ـ مى تواند پيامدار همين معنا و تأكيدى بر آن باشد.**

**باطن**

**18 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِ - 1،5**

**1 - خداوند ، < اوّل > ( آغاز ) ، < آخر > ( انجام ) ، < ظاهر > ( آشكار ) و < باطن > ( نهان ) است .**

**هو الأوّل و الأخر و الظـهر و الباطن**

**5 ـ < عن أبى الحسن الرضا ( ع ) . . . و أمّا الظاهر فليس من أجل أنّه علا الأشياء بركوب فوقها و قعود عليها و تسنم لذرأها و لـكن لقهره و لغلبتة الأشياء و قدرته عليها . . . و أمّا الباطن فليس على معنى الإستبطان للأشياء بأن يغور فيها و لـكن ذلك منه على استبطانه للأشياء علماً و حفظاً و تدبيراً . . . ;**

**از امام رضا(ع) روايت شده است : . ..و اما ظاهر بودن خداوند نه از آن جهت است كه بر اشيا بالا رفته به اين كه بر آنها سوار گشته و بر فراز آنها نشسته است; بلكه اين ظهور از جهت قهر و غلبه و قدرت او بر اشيا است... اما خداوند باطن است، به اين معنا نيست كه او در درون اشيا قرار گرفته و در بطن آنها پنهان است; بلكه به اين معنا است كه از لحاظ آگاهى به اشيا و حفظ و تدبير [و تنظيم امور] آنها در درون آنها است...>.**

**برّ**

**18 - طور - 52 - 28 - إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ ال - 4**

**4 - خداوند ، يگانه مبدأ نيكى ( برّ ) و رحمت گسترده ( رحيم ) ، در نظام وجود**

**إنّه هو البرّ الرحيم**

**ضمير فصل <هو> بيانگر حصر است.**

**بصير**

**1 - بقره - 2 - 96 - وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ الّ - 16**

**16 - خداوند ، ناظر بر رفتار و كردار برخاسته از دنياپرستى يهود است .**

**و اللّه بصير بما يعملون**

**1 - بقره - 2 - 110 - وَأَقِيمُوا الصَّلاَةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا - 14،15**

**14 - خداوند ، آگاه به اعمال و رفتار نيك آدميان است .**

**إن اللّه بما تعملون بصير**

**15 - باور و توجه آدمى به نظارت خداوند بر اعمال نيك ، زمينه ساز آن اعمال است .**

**إن اللّه بما تعملون بصير**

**ايجاد زمينه براى انجام كارهاى نيك، از اهداف بيان نظارت خداوند بر اعمال انسانهاست.**

**2 - آل عمران - 3 - 15 - قُلْ أَؤُنَبِّئُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكُمْ لِلَّذِينَ اتَّق - 18،19**

**18 ـ بينايى و آگاهى همه جانبه خداوند ، نسبت به بندگان**

**و اللّه بصير بالعباد**

**19 ـ بصيرت خداوند به بندگان ، تضمين كننده پاداش متّقين و كيفر كافران**

**قل للّذين كفروا . .. للّذين اتقوا عند ربّهم ... و اللّه بصير بالعباد**

**اگر آگاهى همه جانبه خداوند نباشد، كيفرها و پاداشها، تضمين نمى شود. از اين رو خداوند پس از بيان كيفر و پاداش، آگاهى خود را به احوال بندگان، متذكّر مى شود.**

**3 - نساء - 4 - 58 - إِنَّ اللهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَى أ - 15،18**

**15 ـ خداوند ، همواره سميع ( شنوا ) و بصير ( بينا ) است .**

**انّ اللّه كان سميعاً بصيراً**

**18 ـ توجه به سميع و بصير بودن خداوند ، زمينه عمل به احكام و فرامين او**

**انّ اللّه يامركم . .. انّ اللّه كان سميعاً بصيراً**

**4 - نساء - 4 - 134 - مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللهِ ثَوَابُ - 8**

**8 ـ خداوند ، سميع ( بسيار شنوا ) و بصير ( بسيار بينا ) است .**

**و كان اللّه سميعاً بصيراً**

**5 - انعام - 6 - 13 - وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِي - 3**

**3 ـ تنها خداوند بسيار شنوا و داناست.**

**و هو السميع العليم**

**8 - هود - 11 - 112 - فَاسْتَقِمْ كَمَا أُمِرْتَ وَمَنْ تَابَ مَعَكَ وَلاَ تَطْغَو - 14**

**14ـ خداوند ، اعمال انسان ها را مى بيند و به همه آنها آگاهى دارد .**

**إنه بما تعملون بصير**

**10 - اسراء - 17 - 1 - سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِنَ الْمَسْجِد - 20**

**20- خداوند ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < بصير > ( بسيار بينا ) است .**

**إنه هو السميع البصير**

**10 - اسراء - 17 - 17 - وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَى - 7**

**7- خداوند از تمامى گناهان بندگانش باخبر و بر همه آنها آگاه و ناظر است .**

**و كفى بربّك بذنوب عباده خبيرًا بصيرًا**

**10 - اسراء - 17 - 30 - إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إ - 6**

**6- خداوند از حال بندگان خويش ، كاملاً باخبر بوده و آگاهى همه جانبه دارد .**

**إنه كان بعباده خبيرًا بصيرًا**

**10 - اسراء - 17 - 96 - قُلْ كَفَى بِاللهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَا - 8**

**8- خداوند ، به امور بندگانش خبير ( آگاه ) و بصير ( بينا ) است .**

**إنه كان بعباده خبيرًا بصيرًا**

**11 - حج - 22 - 61 - ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُول - 6**

**6 - خدا ، سميع ( شنوا ) و بصير ( بينا ) است .**

**و أنّ اللّه سميع بصير**

**11 - حج - 22 - 75 - اللهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلاَئِكَةِ رُسُلاً وَمِنَ النَّاسِ - 8**

**8 - خدا ، سميع ( شنوا ) و بصير ( بينا ) است .**

**إنّ اللّه سميع بصير**

**12 - فرقان - 25 - 20 - وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلاَّ إِنَّه - 10**

**10 ـ پروردگار ، بر همه چيز بصير و بينا است .**

**و كان ربّك بصيرًا**

**14 - لقمان - 31 - 28 - مَا خَلْقُكُمْ وَلاَ بَعْثُكُمْ إِلاَّ كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ إِ - 6**

**6 - خداوند ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < بصير > ( بسيار بينا ) است .**

**إنّ اللّه سميع بصير**

**14 - احزاب - 33 - 9 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللهِ عَلَ - 9**

**9 - خداوند ، بصير ( آگاه و با اطلاع ) است .**

**و كان اللّه . .. بصيرًا**

**16 - غافر - 40 - 20 - وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُون - 5**

**5 - تنها خداوند ، سميع و بصير حقيقى است .**

**إنّ اللّه هو السميع البصير**

**آمدن ضمير فصل <هو> بر حصر دلالت دارد.**

**16 - غافر - 40 - 56 - إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللهِ بِغَيْرِ سُلْط - 12**

**12 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و بصير ( بينا ) است .**

**إنّه هو السميع البصير**

**16 - شورى - 42 - 11 - فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِ - 16**

**16 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و بصير ( بينا ) است .**

**هو السميع البصير**

**16 - شورى - 42 - 27 - وَلَوْ بَسَطَ اللهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الأَ - 10**

**10 - خداوند به امور بندگان خويش آگاه ( خبير ) و بينا ( بصير ) است .**

**إنّه بعباده خبير بصير**

**18 - مجادله - 58 - 1 - قَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا و - 7**

**7 - خداوند ، < سميع > ( شنوا ) و < بصير > ( بينا ) است .**

**إنّ اللّه سميع بصير**

**پاسخ شبهات اسما و صفات**

**10 - اسراء - 17 - 110 - قُلِ ادْعُوا اللهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْع - 2**

**2- پيامبر ( ص ) ، مأمور ابلاغ پيام الهى در دفع شبهات مطرح شده از سوى مشركان درباره اسما و صفات حضرت بارى**

**قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمـن**

**تعدد اسما و صفات**

**10 - اسراء - 17 - 110 - قُلِ ادْعُوا اللهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْع - 3**

**3- صفات و اسماى متعدد خداوند ، به تعدد در مسمّى و به شرك در ذات او منجر نمى شود .**

**ادعوا الله أو ادعوا الرحمـن أيًّاما تدعوا فله الأسماء الحسنى**

**برداشت فوق، مبتنى بر اين احتمال است كه آيه، درصدد جواب مشركان باشد كه خوانده شدن خداوند با <الله> يا <رحمان> را، به معناى تعدد در مسمّى و ذات او مى گرفتند.**

**تواب**

**1 - بقره - 2 - 37 - فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِن - 5**

**5 - خداوند ، تواب ( بسيار توبه پذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنه هو التواب الرحيم**

**1 - بقره - 2 - 54 - وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُ - 22**

**22 - تنها خداوند ، تواب ( بسيار توبه پذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنه هو التواب الرحيم**

**1 - بقره - 2 - 128 - رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا - 124**

**1 - بقره - 2 - 160 - إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُوا فَأُولَئِك - 9**

**9 - خداوند ، تواب ( بسيار توبه پذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و أنا التواب الرحيم**

**3 - نساء - 4 - 16 - وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ فَآذُوهُمَا فَإِنْ تَاب - 10،12**

**10 ـ خداوند ، توّاب ( بسيار توبه پذير ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**انّ اللّه كان توّاباً رحيماً**

**12 ـ سقوط كيفر و پذيرش توبه گناهكاران و مرتكبين فحشا از سوى خداوند ، جلوه توبه پذيرى و رحمت او**

**و الّذان يأتيانها منكم . .. اِنّ اللّه كان توّاباً رحيماً**

**3 - نساء - 4 - 64 - وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ الل - 17**

**17 ـ خداوند ، توّاب ( توبه پذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**لوجدوا اللّه توّاباً رحيماً**

**7 - توبه - 9 - 104 - أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ - 11**

**11 ـ تنها خداوند ، تواب ( بسيار توبه پذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و أن اللّه هو التواب الرحيم**

**7 - توبه - 9 - 118 - وَعَلَى الثَّلاَثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَت - 20**

**20 ـ خداوند ، تواب ( بسيار توبه پذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن اللّه هو التواب الرحيم**

**12 - نور - 24 - 10 - وَلَوْلاَ فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللهَ - 4**

**4 - خداوند ، تواب ( توبه پذير ) و حكيم است .**

**أنّ اللّه توّاب حكيم**

**17 - حجرات - 49 - 12 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظ - 22**

**22 - خداوند ، < توّاب > ( بسيار توبه پذير ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**إنّ اللّه توّاب رحيم**

**20 - نصر - 110 - 3 - فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَو - 16**

**16 - خداوند ، بسيار توبه پذير است .**

**إنّه كان توّابًا**

**از آن جهت به خداوند <توّاب> گفته مى شود كه توبه بندگان را فراوان و پياپى مى پذيرد. (مفردات)**

**توسل به اسما و صفات**

**18 - حشر - 59 - 10 - وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْف - 19**

**19 - توسل به اسما و صفات الهى ، از آداب نيايش و زمينه اجابت دعا \***

**ربّنا إنّك رءوف رحيم**

**ذكر اوصاف متعدد خداوند (ربّ، رؤوف و رحيم) در اين آيه ـ كه رهنمودى است به دعا كنندگان ـ بيانگر مطلب ياد شده است.**

**جبار**

**18 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّ - 15**

**15 - خداوند يگانه و بى همتا ، داراى اراده نافذ و تخلف ناپذير**

**لا إلـه إلاّ هو . .. الجبّار**

**حفيظ**

**8 - هود - 11 - 57 - فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ - 12**

**12ـ خداوند ، مراقبت كننده اى دقيق و حفاظت كننده اى آگاه بر همه چيز است .**

**إن ربى على كل شىء حفيظ**

**15 - سبأ - 34 - 21 - وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ إِلاَّ لِنَعْلَمَ - 11**

**11 - خداوند ، بر هرچيزى نگهبان و حافظ است .**

**و ربّك على كلّ شىء حفيظ**

**حكيم**

**1 - بقره - 2 - 32 - قَالُوا سُبْحَانَكَ لاَ عِلْمَ لَنَا إِلاَّ مَا عَلَّمْتَنَا - 5**

**5 - خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردانى كه امور را استوار و متقن بنا مى كند ) است .**

**إنك أنت العليم الحكيم**

**<حكيم> به معناى قاضى، داراى حكمت و نيز به معناى اتقان دهنده امور آمده است. گويا معناى دوم و سوم تناسب بيشترى با حقايق بيان شده در اين بخش از آيات داشته باشد.**

**1 - بقره - 2 - 129 - رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْه - 10**

**10 - خداوند ، يگانه عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و يگانه حكيم ( كاردانى كه امور را محكم و متقن بنا مى كند ) است .**

**إنك أنت العزيز الحكيم**

**2 - بقره - 2 - 209 - فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ - 8**

**8 ـ خداوند ، عزيز و حكيم است .**

**فاعلموا ان اللّه عزيز حكيم**

**2 - بقره - 2 - 220 - فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى - 18،19**

**18 ـ خداوند ، عزيزى حكيم است .**

**ان اللّه عزيز حكيم**

**بنابراينكه <حكيم>، صفت <عزيز> باشد.**

**19 ـ خداوند ، عزيز و حكيم است .**

**ان اللّه عزيز حكيم**

**2 - بقره - 2 - 228 - وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاَثَةَ قُ - 26،27**

**26 ـ خداوند ، عزيز و حكيم است .**

**و اللّه عزيز حكيم**

**27 ـ خداوند ، عزيزى حكيم است .**

**و اللّه عزيز حكيم**

**بنابراينكه <حكيم> صفت <عزيز> باشد.**

**2 - بقره - 2 - 240 - وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَ - 10**

**10 ـ خداوند ، < عزيز > و < حكيم > است .**

**و اللّه عزيز حكيم**

**2 - بقره - 2 - 260 - وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَ - 22**

**22 ـ خداوند ، عزيز ( غالب و پيروز ) و حكيم است .**

**انّ اللّه عزيز حكيم**

**2 - آل عمران - 3 - 6 - هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لا - 9،10**

**9 ـ معبودى جز خداى عزيزِ حكيم ، نيست .**

**لا اله الاّ هو العزيز الحكيم**

**10 ـ خداوند ، عزيز و حكيم است .**

**لا اله الاّ هو العزيز الحكيم**

**2 - آل عمران - 3 - 18 - شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ وَالْمَلاَئِكَةُ - 15**

**15 ـ خداوند ، عزيز و حكيم است .**

**هو العزيز الحكيم**

**2 - آل عمران - 3 - 19 - إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللهِ الإِسْلاَمُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّ - 1**

**1 ـ باور و اقرار به وحدانيّت ، عدالت و عزيز و حكيم بودن خدا ، تنها دين پذيرفته شده نزد او**

**قائماً بالقسط لا اله الاّ هو العزيز الحكيم. انّ الدّين عند اللّه الاسلام**

**2 - آل عمران - 3 - 62 - إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلا - 7،8،9**

**7 ـ خداوند ، < عزيز > و < حكيم > است .**

**و انّ اللّه لهو العزيز الحكيم**

**8 ـ انحصار عزت و حكمت به خداوند**

**و انّ اللّه لهو العزيز الحكيم**

**9 ـ عزيزى كه حكيم باشد ، تنها خداوند است .**

**و انّ اللّه لهو العزيز الحكيم**

**بنابراينكه <حكيم>، صفت <عزيز> باشد; بر اين اساس، آن عزيزى كه حكيم هم باشد، تنها خداوند است.**

**3 - آل عمران - 3 - 126 - وَمَا جَعَلَهُ اللهُ إِلاَّ بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ ق - 4،12**

**4 ـ فتح و پيروزى بر دشمنان ، تنها از جانب خداى < عزيز و حكيم >**

**و ما النّصر الّا من عند اللّه العزيز الحكيم**

**12 ـ خداوند ، < عزيز > ( پيروز شكست ناپذير ) و < حكيم > است .**

**من عند اللّه العزيز الحكيم**

**3 - نساء - 4 - 11 - يُوصِيكُمُ اللهُ فِي أَوْلاَدِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ ا - 33**

**33 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**انّ اللّه كان عليماً حكيماً**

**3 - نساء - 4 - 17 - إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السّ - 7**

**7 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عليماً حكيماً**

**3 - نساء - 4 - 24 - وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلاَّ مَا مَلَكَتْ أَيْمَا - 17،18**

**17 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**انّ اللّه كان عليماً حكيماً**

**18 ـ خداوند ، عالمى حكيم است .**

**انّ اللّه كان عليماً حكيماً**

**بنابر اينكه <حكيماً>، صفت باشد براى <عليماً>.**

**3 - نساء - 4 - 26 - يُرِيدُ اللهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذ - 10**

**10 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**3 - نساء - 4 - 56 - إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَار - 10**

**10 ـ خداوند ، همواره عزيز ( شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**انّ اللّه كان عزيزاً حكيماً**

**كلمه <كان> دلالت بر استمرار عزت و حكمت خداوند دارد.**

**3 - نساء - 4 - 92 - وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلاَّ خَطَأً - 28**

**28 ـ خداوند ، ( عليم ) بسيار دانا و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عليماً حكيماً**

**4 - نساء - 4 - 104 - وَلاَ تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْل - 12**

**12 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عليماً حكيماً**

**4 - نساء - 4 - 111 - وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ - 9**

**9 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عليماً حكيماً**

**4 - نساء - 4 - 130 - وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ وَكَان - 10**

**10 ـ خداوند ، واسع ( داراى سعه وجودى ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه وسعاً حكيماً**

**4 - نساء - 4 - 158 - بَلْ رَفَعَهُ اللهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللهُ عَزِيزًا حَكِيمًا - 5**

**5 ـ خداوند ، عزيز ( مقتدرى شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عزيزاً حكيماً**

**4 - نساء - 4 - 165 - رُسُلاً مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاس - 9**

**9 ـ خداوند همواره عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عزيزاً حكيماً**

**4 - نساء - 4 - 170 - يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ م - 15**

**15 ـ خداوند همواره عليم ( دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عليماً حكيماً**

**4 - مائده - 5 - 118 - إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَه - 10**

**10 ـ تنها خداوند ، عزيز ( توانمندى شكست ناپذير ) و حكيم ( بسيار كاردان ) است .**

**فانك انت العزيز الحكيم**

**5 - انعام - 6 - 18 - وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِ - 3**

**3 ـ تنها خداوند، حكيم (كاردان) و خيبر (آگاه به دقايق امور) است.**

**و هو الحكيم الخبير**

**معرفه بودن مبتدا (هو) و خبر (الحكيم الخبير) بيانگر حصر است.**

**5 - انعام - 6 - 73 - وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ - 15**

**15 ـ تنها خداوند حكيمِ خبير است.**

**و هو الحكيم الخبير**

**5 - انعام - 6 - 83 - وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ - 13**

**13 ـ پروردگار پيامبر(ص) حكيم (استواربخش امور) و عليم (داراى علم گسترده) است.**

**إن ربك حكيم عليم**

**5 - انعام - 6 - 128 - وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اس - 23**

**23 ـ خداوند، حكيم (استوارى اتقان بخش) و عليم (بسيار دانا) است.**

**إن ربك حكيم عليم**

**5 - انعام - 6 - 139 - وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِذُك - 8**

**8 ـ خداوند، حكيم (كارش حكيمانه و متقن) و عليم (داناى كامل) است.**

**إنه حكيم عليم**

**6 - انفال - 8 - 10 - وَمَا جَعَلَهُ اللهُ إِلاَّ بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُل - 7**

**7 ـ خداوند ، عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**إن اللّه عزيز حكيم**

**7 - توبه - 9 - 15 - وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللهُ عَلَى مَنْ يَش - 8**

**8 ـ خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**7 - توبه - 9 - 28 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَس - 22**

**22 ـ خدا ، عليم ( دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**إنّ اللّه عليم حكيم**

**7 - توبه - 9 - 40 - إِلاَّ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الّ - 20**

**20 ـ خداوند ، عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عزيز حكيم**

**7 - توبه - 9 - 60 - إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَا - 17**

**17 ـ خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**7 - توبه - 9 - 71 - وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَع - 23**

**23 ـ خداوند ، عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**إن اللّه عزيز حكيم**

**7 - توبه - 9 - 97 - الأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلاَّ يَع - 16**

**16 ـ خداوند ، عليم ( داراى علم گسترده ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**7 - توبه - 9 - 106 - وَآخَرُونَ مُرْجَوْنَ لأَمْرِ اللهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإ - 8**

**8 ـ خدا ، عليم ( دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**7 - توبه - 9 - 110 - لاَ يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوب - 8**

**8 ـ خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**8 - هود - 11 - 1 - الر كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ - 8،9**

**8ـ خداوند ، حكيم ( كاردانى كه امور را متقن بنا مى كند ) و خبير ( آگاه ) است .**

**من لدن حكيم خبير**

**9ـ اتقان قرآن و روشنى آيه هاى آن ، جلوه اى از حكيم و خبير بودن خداوند است .**

**كتــب أُحكمت ءايــته ثم فصلت من لدن حكيم خبير**

**8 - يوسف - 12 - 6 - وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ - 20**

**20ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**إن ربك عليم حكيم**

**8 - يوسف - 12 - 83 - قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَ - 19**

**19ـ تنها خداوند ، عليم و حكيم است .**

**إنه هو العليم الحكيم**

**ضمير فصل (هو) و نيز معرفه بودن خبر دلالت بر حصر دارد.**

**8 - يوسف - 12 - 100 - وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا - 29**

**29ـ تنها خداوند عليم ( داناى مطلق ) و حكيم است .**

**إنه هو العليم الحكيم**

**9 - ابراهيم - 14 - 4 - وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِي - 12**

**12- مشيت خداوند در هدايت و گمراهى مردم بر مبناى حكمت اوست .**

**فيضلّ الله من يشاء و يهدى من يشاء و هو . .. الحكيم**

**9 - حجر - 15 - 25 - وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ - 5**

**5- خداوند ، حكيم ( كاردان ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**إنه حكيم عليم**

**9 - نحل - 16 - 60 - لِلَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِ - 11**

**11- خداوند ، عزيز ( شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**11 - حج - 22 - 52 - وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلاَ نَبِيٍّ إ - 9**

**9 - خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**12 - نور - 24 - 10 - وَلَوْلاَ فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللهَ - 4**

**4 - خداوند ، تواب ( توبه پذير ) و حكيم است .**

**أنّ اللّه توّاب حكيم**

**12 - نور - 24 - 18 - وَيُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ الآيَاتِ وَاللهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ - 3**

**3 - خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( با حكمت ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**12 - نور - 24 - 58 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ - 23**

**23 - خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( با حكمت و سنجيده كار ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**12 - نور - 24 - 59 - وَإِذَا بَلَغَ الأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِ - 8**

**8 - خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( با حكمت و سنجيده كار ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**13 - نمل - 27 - 6 - وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ - 5**

**5 - خداوند ، حكيم ( سنجيده كار ) و عليم ( دانا ) است .**

**من لدن حكيم عليم**

**13 - نمل - 27 - 9 - يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ - 4**

**4 - خداوند ، عزيز ( شكست ناپذير ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**أنا اللّه العزيز الحكيم**

**14 - عنكبوت - 29 - 26 - فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِن - 10**

**10 - خداوند ، قطعاً < عزيز > ( شكست ناپذير ) و < حكيم > ( استواركار ) است .**

**إنّه هو العزيز الحكيم**

**14 - عنكبوت - 29 - 42 - إِنَّ اللهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ - 4**

**4 - خداوند ، < عزيز > ( شكست ناپذير ) و < حكيم > ( سنجيده كار ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**14 - روم - 30 - 27 - وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَه - 10**

**10 - خداوند ، عزيز ( شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**14 - لقمان - 31 - 9 - خَالِدِينَ فِيهَا وَعْدَ اللهِ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْح - 5**

**5 - خداوند ، < عزيز > ( شكست ناپذير ) و < حكيم > ( داراى حكمت و كاردانى ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**14 - لقمان - 31 - 27 - وَلَوْ أَنَّمَا فِي الأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلاَمٌ وَالْبَ - 5**

**5 - خداوند ، < عزيز > ( قاهر شكست ناپذير ) و < حكيم > ( كاردان استوارآفرين ) است .**

**إنّ اللّه عزيز حكيم**

**14 - احزاب - 33 - 1 - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللهَ وَلاَ تُطِعِ الْكَافِرِ - 9**

**9 - خداوند ، همواره عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( استوار كار ) است .**

**إنّ اللّه كان عليمًا حكيمًا**

**15 - سبأ - 34 - 1 - الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا ف - 7**

**7 - خداوند ، < حكيم > ( استوار كار ) و خبير ( آگاه ) است .**

**و هو الحكيم الخبير**

**15 - سبأ - 34 - 27 - قُلْ أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا - 10**

**10 - خداوند ، < عزيز > ( شكست ناپذير ) و < حكيم > ( استواركار ) است .**

**هو اللّه العزيز الحكيم**

**15 - فاطر - 35 - 2 - مَا يَفْتَحِ اللهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلاَ مُمْسِكَ لَ - 4**

**4 - خداوند ، عزيز ( پيروزِ شكست ناپذير ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**16 - زمر - 39 - 1 - تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ - 3**

**3 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**اللّه العزيز الحكيم**

**16 - غافر - 40 - 8 - رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ - 12**

**12 - تنها خداوند ، عزيز و حكيم است .**

**إنّك أنت العزيز الحكيم**

**آمدن ضمير فصل (أنت) بر حصر دلالت دارد.**

**16 - فصلت - 41 - 42 - لاَ يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلاَ مِنْ خَل - 5**

**5 - خداوند ، حكيم ( كاردان ) و حميد ( شايسته ستايش ) است .**

**تنزيل من حكيم حميد**

**16 - شورى - 42 - 3 - كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ الل - 5**

**5 - خداوند ، عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**اللّه العزيز الحكيم**

**بنابراين كه <الحكيم> صفت دوم براى اللّه باشد، برداشت بالا به دست مى آيد.**

**16 - شورى - 42 - 51 - وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللهُ إِلاَّ وَحْيًا أ - 13**

**13 - خداوند ، علىّ ( بلندمرتبه ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**إنّه علىّ حكيم**

**17 - زخرف - 43 - 84 - وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الأَرْضِ إِلَهٌ و - 5**

**5 - تنها خداوند يگانه آسمان ها و زمين ، حكيم ( كاردان ) و عليم ( داراى علم گسترده ) است .**

**و هو الحكيم العليم**

**17 - جاثيه - 45 - 2 - تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ - 7**

**7 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( كاردان ) است .**

**اللّه العزيز الحكيم**

**17 - جاثيه - 45 - 37 - وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ ال - 7**

**7 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( بسيار كاردان ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**17 - احقاف - 46 - 2 - تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ - 9**

**9- خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( بسيار كاردان ) است .**

**اللّه العزيز الحكيم**

**17 - فتح - 48 - 4 - هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِين - 18**

**18 - خداوند ، از ازل ، < عليم > ( بسيار دانا ) و < حكيم > ( كاردان ) بوده است .**

**و كان اللّه عليمًا حكيمًا**

**17 - فتح - 48 - 7 - وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَكَانَ اللهُ عَز - 4**

**4 - خداوند ، داراى عزّت ( قدرت شكست ناپذير ) و حكمت ( كاردانى ) ازلى است .**

**و كان اللّه عزيزًا حكيمًا**

**17 - فتح - 48 - 19 - وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللهُ عَزِيزًا - 6**

**6 - خداوند ، داراى عزّت و حكمتى گسترده و ازلى**

**و كان اللّه عزيزًا حكيمًا**

**17 - حجرات - 49 - 8 - فَضْلاً مِنَ اللهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ - 7**

**7 - خداوند ، < عليم > ( بسيار دانا ) و < حكيم > ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**18 - ذاريات - 51 - 30 - قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَ - 5**

**5 - خداوند ، حكيم ( داراى حكمت ) و عليم ( داراى علم گسترده ) است .**

**إنّه هو الحكيم العليم**

**18 - حديد - 57 - 1 - سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْع - 6**

**6 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند و شكست ناپذير ) و < حكيم > ( سنجيده كار ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**18 - حشر - 59 - 1 - سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَه - 6**

**6 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( كاردان ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**18 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الأَسْمَا - 13**

**13 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( كاردان ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**18 - ممتحنه - 60 - 5 - رَبَّنَا لاَ تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاغْف - 8**

**8 - پروردگار آدميان ، يگانه < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( كاردان ) است .**

**ربّنا إنّك أنت العزيز الحكيم**

**18 - ممتحنه - 60 - 10 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَات - 28**

**28 - خداوند ، < عليم > ( بسيار دانا ) و < حكيم > ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**19 - صف - 61 - 1 - سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَه - 7**

**7 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( سنجيده كار ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**19 - جمعه - 62 - 1 - يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ ا - 11**

**11 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( كاردان و سنجيده كار ) است .**

**يسبّح للّه . .. العزيز الحكيم**

**19 - جمعه - 62 - 3 - وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِي - 4**

**4 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( سنجيده كار ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**19 - تغابن - 64 - 18 - عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ - 3**

**3 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**العزيز الحكيم**

**19 - تحريم - 66 - 2 - قَدْ فَرَضَ اللهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ م - 9**

**9 - خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**و هو العليم الحكيم**

**19 - انسان - 76 - 30 - وَمَا تَشَاءُونَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللهُ إِنَّ اللهَ كَانَ - 4**

**4 - خداوند ، < عليم > ( دانا ) و < حكيم > ( كاردان و سنجيده كار ) است .**

**إنّ اللّه كان عليمًا حكيمًا**

**حليم**

**2 - بقره - 2 - 225 - لاَ يُؤَاخِذُكُمُ اللهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِ - 9،10**

**9 ـ خداوند ، غفور و حليم است .**

**و اللّه غفور حليم**

**10 ـ خداوند ، غفورى حليم است .**

**و اللّه غفور حليم**

**بنابراينكه <حليم>، صفت <غفور> باشد.**

**2 - بقره - 2 - 235 - وَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَ - 14**

**14 ـ خداوند ، < غفور > ( بسيار بخشنده ) و < حليم > ( بسيار بُردبار ) است .**

**انّ اللّه غفور حليم**

**2 - بقره - 2 - 263 - قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُه - 8**

**8 ـ خداوند ، غنى ( بى نياز ) و حليم ( بُردبار ) است .**

**و اللّه غنىّ حليم**

**3 - آل عمران - 3 - 155 - إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْع - 12،13،14**

**12 ـ خداوند ، < غفور > ( بس آمرزنده ) و < حليم > ( بردبار ) است .**

**انّ اللّه غفور حليم**

**13 ـ عفو و چشم پوشى خداوند از لغزش ها و گناهان ، پرتويى از غفران و حلم او**

**و لقد عفا اللّه عنهم انّ اللّه غفور حليم**

**14 ـ حلم خداوند در برابر نافرمانى و لغزش پيكارگران احد ( پشت كردن به ميدان كارزار )**

**انّ الّذين تولّوا . . انّ اللّه غفور حليم**

**3 - نساء - 4 - 12 - وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَ - 18**

**18 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حليم ( بسيار بردبار ) است .**

**و اللّه عليم حليم**

**4 - مائده - 5 - 101 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ - 12**

**12 ـ خداوند غفور ( بسيار آمرزنده ) و حليم ( بردبار ) است .**

**و اللّه غفور حليم**

**10 - اسراء - 17 - 44 - تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالأَرْضُ وَمَنْ فِيه - 14**

**14- خداوند ، همواره حليم ( بردبار ) و غفور ( آمرزنده ) است .**

**إنه كان حليمًا غفورًا**

**جمله اسميه با حرف تأكيد <إنّ> بر دوام و ثبات دلالت دارد.**

**11 - حج - 22 - 59 - لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلاً يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللهَ لَعَل - 5**

**5 - خداوند ، عليم ( دانا ) و حليم ( بردبار ) است .**

**و إنّ اللّه لعليم حليم**

**14 - احزاب - 33 - 51 - تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَا - 19**

**19 - خداوند ، همواره < عليم > ( بسيار دانا ) و < حليم > ( بسيار بردبار ) است .**

**و كان اللّه عليمًا حليمًا**

**15 - فاطر - 35 - 41 - إِنَّ اللهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ أَنْ تَزُولاَ - 6**

**6 - خداوند ، حليم ( بردبار ) و غفور ( آمرزنده ) است .**

**إنّه كان حليمًا غفورًا**

**19 - تغابن - 64 - 17 - إِنْ تُقْرِضُوا اللهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعِفْهُ لَكُمْ وَي - 8**

**8 - خداوند ، شكور ( سپاسدار و قدرشناس ) و حليم ( بردبار ) است .**

**و اللّه شكور حليم**

**حميد**

**2 - بقره - 2 - 267 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَ - 10**

**10 ـ خداوند ، غنى و حميد است .**

**اَنَّ اللّه غنىّ حميد**

**4 - نساء - 4 - 131 - وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَلَقَدْ - 17،20**

**17 ـ خداوند ، همواره غنى ( بى نياز ) و حميد ( در خور ستايش ) است .**

**و كان اللّه غنياً حميداً**

**20 ـ خداوند ، حميد و در خور ستايش است ، چه مردم ايمان آورند و يا كافر شوند .**

**ان اتقوا اللّه و إن تكفروا . .. و كان اللّه غنياً حميداً**

**8 - هود - 11 - 73 - قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللهِ رَحْمَةُ اللهِ وَبَر - 9**

**9ـ خداوند ، حميد ( پسنديده كار ) و مجيد ( والا مقام ) است .**

**إنه حميد مجيد**

**<حميد> به معناى محمود (ستايش شونده) است و برخى گفته اند به معناى حامد (ستايش كننده) نيز مى تواند باشد. مجيد از مجد به معناى عظمت و بزرگى است.**

**9 - ابراهيم - 14 - 1 - الر كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ - 19**

**19- خداوند ، عزيز ( شكست ناپذير ) و حميد ( ستودنى ) است .**

**العزيز الحميد**

**9 - ابراهيم - 14 - 8 - وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الأَرْضِ - 6**

**6- خداوند ، غنى ( بى نياز ) و حميد ( ستودنى ) است .**

**فإن الله لغنى حميد**

**11 - حج - 22 - 24 - وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى صِرَ - 6**

**6 - خدا ، پروردگارى حميد و ستوده**

**إلى صرط الحميد**

**11 - حج - 22 - 64 - لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَإِنَّ اللهَ - 8**

**8 - خدا ، غنى ( بى نياز ) و حميد ( ستوده ) است .**

**و إنّ اللّه لهو الغنىّ الحميد**

**14 - لقمان - 31 - 12 - وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ - 15**

**15 - خداوند ، < غنى > ( بى نياز ) و < حميد > ( ستوده ) است .**

**فإنّ اللّه غنىّ حميد**

**14 - لقمان - 31 - 26 - لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ إِنَّ اللهَ هُوَ ال - 10**

**10 - خداوند ، < غنى > ( بى نياز ) و < حميد > ( ستوده مطلق ) است .**

**إنّ اللّه هو الغنىّ الحميد**

**15 - سبأ - 34 - 6 - وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْك - 8**

**8 - خداوند ، < عزيز > ( شكست ناپذير ) و < حميد > ( ستوده ) است .**

**العزيز الحميد**

**15 - فاطر - 35 - 15 - يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللهِ وَال - 7**

**7 - خداوند ، غنى ( بى نياز ) و حميد ( ستوده ) است .**

**و اللّه هو الغنىّ الحميد**

**16 - فصلت - 41 - 42 - لاَ يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلاَ مِنْ خَل - 5**

**5 - خداوند ، حكيم ( كاردان ) و حميد ( شايسته ستايش ) است .**

**تنزيل من حكيم حميد**

**16 - شورى - 42 - 28 - وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا - 8**

**8 - تنها خداوند ، ولىّ ( داراى ولايت مطلق ) و حميد ( شايسته حمد و ستايش ) است .**

**و هو الولىّ الحميد**

**18 - حديد - 57 - 24 - الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَم - 9**

**9 - خداوند ، < غنى > ( بى نياز ) و < حميد > ( ستوده ) است .**

**فإنّ اللّه هو الغنىّ الحميد**

**18 - ممتحنه - 60 - 6 - لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ ي - 9**

**9 - خداوند ، يگانه < غنى > ( بى نياز ) و < حميد > ( ستوده ) است .**

**فإنّ اللّه هو الغنىّ الحميد**

**19 - تغابن - 64 - 6 - ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَ - 13**

**13 - خداوند ، حميد ( مورد حمد و ستايش همه موجودات ) است .**

**و اللّه . .. حميد**

**<حميد> در آيه شريفه، به معناى محمود است و مقصود از آن در اين جا، مى تواند دو چيز باشد: 1ـ مورد ستايش بودن خداوند از سوى همه موجودات; 2ـ مستحق ستايش بودن خداوند، هر چند كسى او را ستايش نكند. برداشت ياد شده مبتنى بر احتمال نخست است.**

**20 - بروج - 85 - 8 - وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاَّ أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللهِ الْعَ - 3**

**3 - خداوند ، < عزيز > ( شكست ناپذير ) و < حميد > ( ستوده ) است .**

**باللّه العزيز الحميد**

**<عزّة>، حالتى است كه مانع مغلوب شدن است و <عزيز> كسى است كه بر ديگران غالب مى شود و خود مغلوب نمى گردد. <حميد> مى تواند به معناى <محمود> (ستوده) و يا <حامد> (ستايش گر) باشد (مفردات راغب). سياق آيه شريفه، بيانگر معناى اول است.**

**حى**

**2 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ تَأْخُ - 2،3**

**2 ـ خداوند ، تنها زنده جاويد و همواره پاينده اى است كه قائم به ذات خويش و همه كائنات قائم به اوست .**

**اللّه لا اله الاّ هو الحىّ القيّوم**

**كلمه <قيّوم> به معناى پاينده اى است كه حفظ و نگهدارى همه چيز به اوست. (القائم الحافظ لكل شىء و المعطى له ما به قوامه.)**

**3 ـ خداوند ، < حىّ > و < قيّوم > است .**

**هو الحىّ القيّوم**

**2 - آل عمران - 3 - 2 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ - 1،3،5**

**1 ـ معبودى جز خداى يگانه ، زنده و پاينده نيست .**

**اللّه لا اله الاّ هو الحىّ القيّوم**

**قيوم به كسى گفته مى شود كه همواره بوده و هست. (تفسير روح المعانى، ج 3، ص 8)**

**3 ـ خداوند حىّ ( زنده ) و قيّوم ( پاينده ) است .**

**اللّه لا اله الاّ هو الحىّ القيّوم**

**5 ـ تنها خداوند ، زنده اى است قائم به ذات خويش .**

**اللّه لا اله الاّ هو الحىّ القيّوم**

**حصر در برداشت فوق، بنابراين اساس است كه <الحىّ القيوم> خبر براى <اللّه> باشد.**

**2 - آل عمران - 3 - 3 - نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْ - 14**

**14 ـ نزول قرآن و تورات و انجيل ، تجلّى يكتايى ، حيات و قيّوميّت ( قائم به ذات و قوام دهنده هستى بودن ) خداوند است .**

**اللّه لا اله الاّ هو الحىّ القيوم. نزل عليك الكتاب**

**از اسناد <نزل> به <اللّه> با صفات يكتايى، حيات و قيوميت برداشت فوق استفاده شده است.**

**11 - طه - 20 - 111 - وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ - 3**

**3 - خداوند ، حىّ و قيّوم ( زنده و قوام بخش هستى ) است .**

**و عنت الوجوه للحىّ القيّوم**

**<قيّوم> به كسى گفته مى شود كه قائم به ذات خود و حافظ همه چيز بوده و مايه قوام هر چيز را به آن عطا كرده است (مفردات راغب).**

**12 - فرقان - 25 - 58 - وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لاَ يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِح - 4**

**4 ـ خداوند ، زنده اى است جاويدان كه هرگز او را مرگ درنمى يابد .**

**الحىّ الذى لايموت**

**خالق**

**8 - رعد - 13 - 16 - قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ قُلِ اللهُ قُلْ أَف - 24**

**24ـ خداوند خالق و آفريننده همه پديده هاست .**

**قل الله خـلق كل شىء**

**18 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الأَسْمَا - 1**

**1 - يگانه معبود هستى ، پديدآورنده و آفريننده خلق بدون هيچ الگوى پيشين**

**هو اللّه الخـلق البارئ**

**در معناى خلق، <ابداء و ابداع> نهفته است و آفرينش بدون الگو و بى سابقه را مى نماياند; چنان كه <بارئ> ـ بنابر نظريه اى ـ مى تواند پيامدار همين معنا و تأكيدى بر آن باشد.**

**خبير**

**3 - نساء - 4 - 35 - وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ - 16**

**16 ـ خداوند ، < عليم > ( بسيار دانا ) و < خبير > ( بسيار آگاه ) است .**

**انّ اللّه كان عليماً خبيراً**

**4 - مائده - 5 - 8 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ لِلَّهِ ش - 20**

**20 ـ خداوند ، خبير است .**

**إنّ اللّه خبير**

**5 - انعام - 6 - 18 - وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِ - 3**

**3 ـ تنها خداوند، حكيم (كاردان) و خيبر (آگاه به دقايق امور) است.**

**و هو الحكيم الخبير**

**معرفه بودن مبتدا (هو) و خبر (الحكيم الخبير) بيانگر حصر است.**

**5 - انعام - 6 - 73 - وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ وَ - 15**

**15 ـ تنها خداوند حكيمِ خبير است.**

**و هو الحكيم الخبير**

**5 - انعام - 6 - 103 - لاَ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ وَهُو - 7**

**7 ـ تنها خداوند لطيف خبير است.**

**و هو اللطيف الخبير**

**8 - هود - 11 - 1 - الر كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِنْ لَدُنْ - 8،9**

**8ـ خداوند ، حكيم ( كاردانى كه امور را متقن بنا مى كند ) و خبير ( آگاه ) است .**

**من لدن حكيم خبير**

**9ـ اتقان قرآن و روشنى آيه هاى آن ، جلوه اى از حكيم و خبير بودن خداوند است .**

**كتــب أُحكمت ءايــته ثم فصلت من لدن حكيم خبير**

**8 - هود - 11 - 111 - وَإِنَّ كُلًّا لَمَّا لَيُوَفِّيَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُ - 7**

**7ـ خداوند ، به تمامى اعمال انسان ها و حقيقت آن اعمال آگاه است .**

**إنه بما يعملون خبير**

**<خبرت الأمر>; يعنى ، حقيقت آن را شناختم (لسان العرب). بنابراين <إنه بما يعملون خبير>; يعنى ، همانا خداوند به حقيقت و كُنه اعمال شما آگاه است.**

**10 - اسراء - 17 - 17 - وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَى - 7**

**7- خداوند از تمامى گناهان بندگانش باخبر و بر همه آنها آگاه و ناظر است .**

**و كفى بربّك بذنوب عباده خبيرًا بصيرًا**

**10 - اسراء - 17 - 30 - إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إ - 6**

**6- خداوند از حال بندگان خويش ، كاملاً باخبر بوده و آگاهى همه جانبه دارد .**

**إنه كان بعباده خبيرًا بصيرًا**

**10 - اسراء - 17 - 96 - قُلْ كَفَى بِاللهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ كَا - 8**

**8- خداوند ، به امور بندگانش خبير ( آگاه ) و بصير ( بينا ) است .**

**إنه كان بعباده خبيرًا بصيرًا**

**11 - حج - 22 - 63 - أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُص - 10**

**10 - خدا ، لطيف ( دقيق ) و خبير ( آگاه ) است .**

**إنّ اللّه لطيف خبير**

**12 - نور - 24 - 53 - وَأَقْسَمُوا بِاللهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِنْ أَمَرْتَهُم - 13**

**13 - بى گمان خداوند ، به همه رفتار نهان و آشكار آدميان با خبر و آگاه است .**

**إنّ اللّه خبير بما تعملون**

**14 - لقمان - 31 - 16 - يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَ - 14**

**14 - خداوند ، < لطيف > ( بسيار دقيق و ريزنگر ) < خبير > ( عميقاً آگاه ) است .**

**إنّ اللّه لطيف خبير**

**14 - لقمان - 31 - 29 - أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَي - 18**

**18 - خداوند ، < خبير > ( آگاه كامل ) است .**

**و أنّ اللّه . .. خبير**

**14 - لقمان - 31 - 34 - إِنَّ اللهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ - 8**

**8 - خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و خبير ( بسيار آگاه و با خبر ) است .**

**إنّ اللّه عليم خبير**

**14 - احزاب - 33 - 2 - وَاتَّبِعْ مَا يُوحَى إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ إِنَّ اللهَ كَان - 12**

**12 - خداوند ، < خبير > ( آگاه و باخبر ) است .**

**إنّ اللّه . .. خبيرًا**

**14 - احزاب - 33 - 34 - وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللهِ و - 10**

**10 - خداوند ، همواره لطيف ( مهربان ) و خبير ( داراى آگاهى همه جانبه ) است .**

**إنّ اللّه كان لطيفًا خبيرًا**

**15 - سبأ - 34 - 1 - الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا ف - 7**

**7 - خداوند ، < حكيم > ( استوار كار ) و خبير ( آگاه ) است .**

**و هو الحكيم الخبير**

**15 - فاطر - 35 - 14 - إِنْ تَدْعُوهُمْ لاَ يَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا - 7**

**7 - خبير ، از اوصاف خداوند**

**و لاينبّئك مثل خبير**

**16 - شورى - 42 - 27 - وَلَوْ بَسَطَ اللهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الأَ - 10**

**10 - خداوند به امور بندگان خويش آگاه ( خبير ) و بينا ( بصير ) است .**

**إنّه بعباده خبير بصير**

**17 - حجرات - 49 - 13 - يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُن - 15**

**15 - خداوند ، < عليم > ( بسيار دانا ) و < خبير > ( بسيار آگاه ) است .**

**إنّ اللّه عليم خبير**

**19 - تغابن - 64 - 8 - فَآمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ الَّذِي أَنْزَلْنَا - 6**

**6 - خداوند ، از تمامى رفتار ها و كردار هاى آدميان با خبر است .**

**و اللّه بما تعملون خبير**

**19 - تحريم - 66 - 3 - وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا - 10**

**10 - خداوند ، عليم ( دانا ) و خبير ( آگاه به دقايق امور ) است .**

**العليم الخبير**

**19 - ملك - 67 - 14 - أَلاَ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ - 6**

**6 - خداوند ، < خبير > ( بر احوال انسان ها و از همه امور با خبر ) است .**

**الخبير**

**خلاق**

**9 - حجر - 15 - 86 - إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ - 3**

**3- خداوند ، خلاّق ( آفريننده ) و عليم ( دانا ) است .**

**إن ربّك هو الخلّـق العليم**

**15 - يس - 36 - 81 - أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِقَادِرٍ - 9**

**9 - خداوند ، خلاّق ( بسيار آفريننده ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**أوَليس الذى خلق السمـوت و الأرض بقـدر على أن يخلق مثلهم بلى و هو الخلّـق العليم**

**خير الحاكمين**

**7 - يونس - 10 - 109 - وَاتَّبِعْ مَا يُوحَى إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّى يَحْكُمَ الل - 10**

**10 ـ خداوند ، بهترين حاكم و داور است .**

**و هو خير الحكمين**

**8 - يوسف - 12 - 80 - فَلَمَّا اسْتَيْئَسُوا مِنْهُ خَلَصُوا نَجِيًّا قَالَ كَبِير - 12**

**12ـ خداوند ، بهترين داور و حكم كننده است .**

**و هو خير الحـكمين**

**خير الراحمين**

**12 - مؤمنون - 23 - 109 - إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَن - 11**

**11 - خدا ، بهترين و مهربان ترين مهربانان**

**و أنت خير الرحمين**

**12 - مؤمنون - 23 - 118 - وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ - 8**

**8 - خدا ، بهترين رحمت كنندگان و مهربانان است .**

**و أنت خير الرحمين**

**خير الرازقين**

**11 - حج - 22 - 58 - وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ - 6**

**6 - خدا ، بهترين روزى دهنده است .**

**و إنّ اللّه لهو خير الرزقين**

**12 - مؤمنون - 23 - 72 - أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا فَخَرَاجُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَهُوَ خَ - 11**

**11 - خدا ، بهترين روزى دهندگان است .**

**و هو خير الرزقين**

**15 - سبأ - 34 - 39 - قُلْ إِنَّ رَبِّي يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِب - 8**

**8 - خداوند ، < خيرالرازقين > ( بهترين روزى دهندگان ) است .**

**و هو خير الرزقين**

**19 - جمعه - 62 - 11 - وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا - 13**

**13 - خداوند ، < خيرالرازقين > ( بهترين روزى دهنده ) است .**

**و اللّه خير الرزقين**

**خير المنزلين**

**12 - مؤمنون - 23 - 29 - وَقُلْ رَبِّ أَنْزِلْنِي مُنْزَلاً مُبَارَكًا وَأَنْتَ خَيْر - 10**

**10 - خدا ، بهترين ميزبان و مهمان نواز است .**

**و أنت خير المنزلين**

**خير الوارثين**

**11 - انبياء - 21 - 89 - وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَى رَبَّهُ رَبِّ لاَ تَذَرْنِي فَرْدًا - 9**

**9- خداوند ، بهترين وارثان است .**

**أنت خير الورثين**

**دلايل صفات جلال**

**10 - مريم - 19 - 65 - رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ - 3**

**3- ربوبيت و تدبير كارآمد و دقيق خداوند بر سرتاسر هستى ، دليل منزّه بودن او از نسيان**

**و ما كان ربّك نسيًّا . ربّ السموت والأرض و ما بينهما**

**ذوالجلال والاكرام**

**18 - رحمن - 55 - 27 - وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلاَلِ وَالإِكْرَامِ - 3**

**3 - خداوند ، < ذوالجلال > ( صاحب جلال و بزرگى ) و < ذوالاكرام > ( صاحب كرم و بزرگوارى ) است .**

**ربّك ذو الجلـل و الإكرام**

**18 - رحمن - 55 - 78 - تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلاَلِ وَالإِكْرَامِ - 8**

**8 - خداوند ، < ذوالجلال > ( صاحب شكوه و بلندمرتبگى ) و < ذوالاكرام > ( صاحب كرم و بزرگوارى ) است .**

**تبـرك اسم ربّك ذى الجلـل و الإكرام**

**ذوالرحمه**

**10 - كهف - 18 - 58 - وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَ - 1**

**1- خداوند ، بسيار آمرزنده و داراى رحمت گسترده است .**

**و ربّك الغفور ذوالرحمة**

**<غفور> صيغه مبالغه است و حرف <ال> در <الرحمة> بر كمال (استغراق صفات) دلالت دارد، بنابراين، <ذوالرحمة> يعنى <مالكِ رحمتِ كامل> و اين، حاكى از گستردگى رحمت الهى است.**

**ذوالطول**

**16 - غافر - 40 - 3 - غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي - 5،6**

**5 - خداوند ، صاحب فضل و عطا است .**

**ذى الطول**

**6 - خداوند ، صاحب قدرت است .**

**ذى الطول**

**يكى از موارد كاربرد واژه <طول> قدرت است و در اين آيه چون خداوند، دو صفت اميدآفرين و ترغيب كننده را در آغاز بيان فرموده (غافر الذنب و قابل التوب)، ممكن است درصدد بيان دو صفت هشداردهنده باشد و آن شديدالعقاب بودن و ذى الطول است.**

**ذوالعرش**

**10 - اسراء - 17 - 42 - قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لاَبْت - 10**

**10- < ذى العرش > از صفات مخصوص خداى يگانه است .**

**قل لو كان معه ءالهة كما يقولون إذًا لاَبتغوا إلى ذى العرش سبيلاً**

**16 - غافر - 40 - 15 - رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَم - 4**

**4 - خداوند فرمان رواى جهان هستى است .**

**ذو العرش**

**<عرش> به معناى تخت فرمان روايى است و صاحب عرش بودن خداوند (ذوالعرش)، كنايه از سيطره كامل خداوند بر جهان هستى و فرمان روايى مطلق او بر آن است.**

**20 - تكوير - 81 - 20 - ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ - 4**

**4 - عرش ( جهان هستى ) ، مملوك و در اختيار خداوند است .**

**ذى العرش**

**<عرش>; يعنى، تخت فرمانروايى (مقاييس اللغة). مالكيت عرش، كنايه از سلطه بر اداره و تدبير نظام عالم است.**

**20 - بروج - 85 - 15 - ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ - 6**

**6 - < ذوالعرش > و < مجيد > ، از نام هاى خداوند است .**

**ذو العرش المجيد**

**ذوالفضل العظيم**

**1 - بقره - 2 - 105 - مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلاَ - 9**

**9 - خداوند ، داراى فضل و بخششى بزرگ است .**

**و اللّه ذوالفضل العظيم**

**18 - حديد - 57 - 21 - سَابِقُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَ - 18**

**18 - خداوند ، صاحب فضل و فزون بخشى است .**

**و اللّه ذو الفضل**

**18 - حديد - 57 - 29 - لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلاَّ يَقْدِرُونَ عَلَى - 6**

**6 - خداوند ، صاحب فضل ( فزون بخشى ) بزرگى است .**

**و اللّه ذو الفضل العظيم**

**19 - جمعه - 62 - 4 - ذَلِكَ فَضْلُ اللهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْ - 7**

**7 - خداوند ، صاحب فضل عظيم و فزون بخشى بزرگى است .**

**و اللّه ذوالفضل العظيم**

**ذوالقوه**

**18 - ذاريات - 51 - 58 - إِنَّ اللهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ - 4**

**4 - خداوند ، نيرومند ( ذوالقوّة ) و استوار ( متين ) است .**

**ذوالقوّة المتين**

**ذوالمعارج**

**19 - معارج - 70 - 3 - مِنَ اللهِ ذِي الْمَعَارِجِ - 2**

**2 - خداوند ، صاحب درجات و مرتبه ها است .**

**ذى المعارج**

**<معارج> به معناى <مصاعد>(جاه هاى بلند، صعودگاه ها) است. مقصود از آن، مقامات و درجات معنوى و ملكوتى است كه تنها نزد خداوند متعال هست.**

**ذوانتقام**

**9 - ابراهيم - 14 - 47 - فَلاَ تَحْسَبَنَّ اللهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ الل - 8**

**8- خداوند ، عزيز ( قدرتمند شكست ناپذير ) و انتقام گيرنده است .**

**إن الله عزيز ذو انتقام**

**16 - زمر - 39 - 37 - وَمَنْ يَهْدِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللهُ ب - 6**

**6 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و صاحب انتقام ( سزادهنده ) است .**

**أليس اللّه بعزيز ذى انتقام**

**<النقمة> ـ به فتح و كسر نون ـ اسم مصدر <انتقام> و به معناى مكافات به عقوبت و سزا دادن است.**

**رب**

**9 - حجر - 15 - 92 - فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ - 4**

**4- صفت < رب > از اوصاف مهم خداوند**

**فوربّك**

**از اينكه صفت <رب> مورد قسم قرار گرفت، مى تواند برداشت فوق را افاده كند.**

**15 - سبأ - 34 - 15 - لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ - 9**

**9 - خداوند ، < ربّ > ( پروردگار ) و < غفور > ( بسيار آمرزشگر ) است .**

**و ربّ غفور**

**15 - يس - 36 - 58 - سَلاَمٌ قَوْلاً مِنْ رَبٍّ رَحِيمٍ - 4**

**4 - رحيم ( مهربان ) ، از اوصاف پروردگار است .**

**ربّ رحيم**

**رب العالمين**

**20 - تكوير - 81 - 29 - وَمَا تَشَاءُونَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللهُ رَبُّ الْعَالَمِي - 8**

**8 - بى قيد و شرط بودن مشيّت خداوند ، لازمه ربوبيت او بر تمام هستى است .**

**إلاّ أن يشاء اللّه ربّ العـلمين**

**وجود قيد <إلاّ أن يشاء اللّه> در مورد مشيّت انسان ها و ذكر نشدن هيچ قيدى در مورد مشيّت الهى، گوياى آن است كه مشيت خداوند قيدى ندارد. توصيف خداوند به <ربّ العالمين>، در حقيقت بيان علت مطلق بودن مشيت او است.**

**رحمان**

**1 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - 4،10**

**4 - خداوند ، رحمان ( داراى رحمتى گسترده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**بسم اللّه الرحمن الرحيم**

**10 - عبداللّه بن سنان مى گويد از امام صادق ( ع ) از معناى < بسم اللّه الرحمن الرحيم > سؤال كردم ، آن حضرت فرمود : < الباء بهاء اللّه و السين سناء اللّه و الميم مجد اللّه ـ و روى بعضهم ملك اللّه ـ واللّه إله كل شىء ] و [ الرحمن لجميع العالم و الرحيم بالمؤمنين خاصة ;**

**<باى> بسم اللّه، نشانگر خوبى و حسن خداوند و <سين> اشاره به رفعت او و <ميم> اشاره به مجد و عظمت اوست. و بعضى روايت كرده اند كه: ]ميم[ اشاره به ملك و سلطنت خداوند است و <اللّه> معبود همه چيز است ]و[ <رحمان> نظر به رحمت او در باره همه عالم و <رحيم> نظر به رحمت او فقط درباره مؤمنان دارد.**

**1 - حمد - 1 - 3 - الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - 1**

**1 - خداوند رحمان ( داراى رحمت گسترده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**الرحمن الرحيم**

**1 - بقره - 2 - 163 - وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الرَّحْمَ - 3**

**3 - خداوند ، رحمان ( داراى رحمتى گسترده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**هو الرحمن الرحيم**

**8 - رعد - 13 - 30 - كَذَلِكَ أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَ - 6،10**

**6ـ امتى كه پيامبر ( ص ) به سوى آنان مبعوث شد ، به خداوند رحمان كفر ورزيدند .**

**و هم يكفرون بالرحمـن**

**10ـ تنها خداوند رحمان ، مدبر و مربى پيامبر ( ص )**

**قل هو ربى لا إله إلاّ هو**

**10 - اسراء - 17 - 110 - قُلِ ادْعُوا اللهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا تَدْع - 7**

**7- < الله > و < الرحمـن > از اسماى حسناى خداوند و از بهترين نام ها و برترين اوصاف او**

**ادعوا الله أو ادعوا الرحمـن أيًّاما تدعوا فله الأسماء الحسنى**

**10 - مريم - 19 - 18 - قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ تَقِ - 6**

**6- رحمان ، از اسما و اوصاف خداوند است .**

**أعوذ بالرحمـن**

**10 - مريم - 19 - 26 - فَكُلِي وَاشْرَبِي وَقَرِّي عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيِنَّ مِنَ - 15**

**15 - < رحمان > از اسما و صفات خداوند است .**

**للرحمـن**

**10 - مريم - 19 - 44 - يَا أَبَتِ لاَ تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَان - 13**

**13 - < رحمان > از اوصاف خداوند است .**

**كان للرحمن عصيًّا**

**10 - مريم - 19 - 45 - يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّح - 15**

**15 - < رحمان > از اوصاف خداوند است .**

**عذاب من الرحمن**

**10 - مريم - 19 - 61 - جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَ - 7**

**7- رحمان ، از اوصاف خداوند است .**

**وعد الرحمن**

**10 - مريم - 19 - 69 - ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَل - 3**

**3- رحمان ( گسترده مهر ) از اسما و صفات خداوند**

**أيّهم أشدّ على الرحمن عتيًّا**

**10 - مريم - 19 - 75 - قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلاَلَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَ - 5**

**5- < رحمان > ، از اوصاف خداوند است .**

**فليمدد له الرحمن**

**10 - مريم - 19 - 78 - أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا - 5**

**5- رحمان ( گسترده مهر ) ، از اسما و صفات خداوند است .**

**عند الرحمن**

**10 - مريم - 19 - 85 - يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا - 8**

**8- < عن أبى عبداللّه ( ع ) قال : سأل علىّ ( ع ) رسول اللّه ( ص ) عن تفسير قوله < يوم نحشر المتّقين إلى الرحمن وفداً > فقال : يا علىّ إن الوفد لايكون إلاّ ركبانا . . . ;**

**از امام صادق(ع) روايت شده كه فرمود: حضرت على(ع) از رسول خدا(ص) درباره تفسير سخن خداوند <يوم نحشر المتّقين إلى الرحمن وفداً> سؤال كرد،آن حضرت فرمود: اى على! همانا <وفد>، نيست مگر مركب سواران >.**

**10 - مريم - 19 - 87 - لاَ يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلاَّ مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الر - 7**

**7- رحمان ، از نام هاى خداوند و اوصاف او است .**

**من اتّخذ عند الرحمن**

**10 - مريم - 19 - 88 - وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا - 3**

**3- رحمان ، از اسما و صفات خداوند است .**

**و قالوا اتّخذ الرحمن ولدًا**

**10 - مريم - 19 - 91 - أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا - 3**

**3- < رحمان > از اسامى و اوصاف خداوند ، و شناخته شده براى مردم عصر بعثت**

**أن دعوا للرحمـن ولدًا**

**10 - مريم - 19 - 92 - وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا - 5**

**5- رحمان ، از نام ها و اوصاف خداوند است .**

**و ما ينبغى للرحمـن**

**10 - مريم - 19 - 93 - إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ إِلاَّ آتِي الر - 6**

**6 - < رحمان > ، از نام ها و اوصاف خداوند است .**

**إلاّ ءاتى الرحمن عبدًا**

**11 - طه - 20 - 5 - الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى - 3**

**3 - خداوند ، داراى رحمت گسترده و فراگير است .**

**الرحمـن**

**<رحمان> بر مبالغه در رحمت دلالت داراد.**

**11 - انبياء - 21 - 36 - وَإِذَا رَآكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلاَّ - 10**

**10 - رحمان ، از اوصاف و اسماى مهم و برجسته خداوند**

**و هم بذكر الرحمـن هم كـفرون**

**از اين كه خداوند در معرفى كافران مستحق عذاب، اينان را منكران رحمانيت خويش دانسته است، برداشت ياد شده را به دست آورد.**

**12 - فرقان - 25 - 26 - الْمُلْكُ يَوْمَئِذٍ الْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا ع - 4**

**4 ـ رحمان ، از اوصاف خداوند**

**الملك يومئذ الحقّ للرحمـن**

**12 - فرقان - 25 - 60 - وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا ال - 5**

**5 ـ رحمان ، از اوصاف و نام هاى خداوند**

**اسجدوا للرحمـن قالوا و ما الرحمـن**

**12 - فرقان - 25 - 63 - وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الأَرْضِ هَو - 7**

**7 ـ رحمان ، از اوصاف خداوند**

**و عباد الرحمـن**

**13 - شعراء - 26 - 5 - وَمَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنَ الرَّحْمَنِ مُحْدَثٍ إِلا - 2**

**2 - خداوند ، رحمان ( گسترده مهر ) است .**

**من الرحمـن**

**13 - نمل - 27 - 30 - - 7**

**7 - خداوند ، رحمان ( گسترده مهر ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**بسم اللّه الرحمـن الرحيم**

**15 - يس - 36 - 11 - إِنَّمَا تُنْذِرُ مَنِ اتَّبَعَ الذِّكْرَ وَخَشِيَ الرَّحْمَ - 9**

**9 - < رحمان > از اوصاف خداوند است .**

**و خشى الرحمـن**

**15 - يس - 36 - 15 - قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلاَّ بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ - 8**

**8 - رحمان ، از اوصاف خداوند است .**

**الرحمـن**

**15 - يس - 36 - 23 - أَأَتَّخِذُ مِنْ دُونِهِ آلِهَةً إِنْ يُرِدْنِ الرَّحْمَنُ ب - 10**

**10 - رحمان ، از اوصاف خداوند**

**الرحمـن**

**15 - يس - 36 - 52 - قَالُوا يَا وَيْلَنَا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدِنَا هَذَا - 7**

**7 - رحمان ، از اوصاف و نام هاى خداوند**

**الرحمـن**

**16 - فصلت - 41 - 2 - تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - 3**

**3 - خداوند ، رحمان ( داراى رحمتى فراگير ) و رحيم ( داراى مهرى پايان ناپذير ) است .**

**تنزيل من الرحمـن الرحيم**

**<رحمان> صيغه مبالغه و بيانگر گستردگى و فراگيرى رحمت خداوند است. <رحيم> كه بر وزن فعيل است (اين وزن غالباً حاكى از عدم انفكاك صفت از ذات مى باشد) بيانگر پايان ناپذيرى آن است.**

**18 - رحمن - 55 - 1 - الرَّحْمَنُ - 1**

**1 - خداوند ، رحمان ( داراى رحمت گسترده و فراگير ) است .**

**الرحمـن**

**صفت هاى <رحمان> و <رحيم> هر دو بيانگر رحمت الهى است. مفسران در پاسخ اين سؤال كه چرا در قرآن هر دو صفت در كنار هم آمده، نظرياتى ابراز داشته اند. از جمله آنها اين است كه خداوند داراى دو گونه رحمت است: رحمت عام و گسترده و رحمت خاص. <رحمان> بيانگر رحمت عام و <رحيم> بيانگر رحمت خاص است.**

**18 - رحمن - 55 - 78 - تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلاَلِ وَالإِكْرَامِ - 7**

**7 - < الرحمان > ، اسم بركت آفرين پروردگار**

**تبـرك اسم ربّك**

**در صورتى كه عبارت <اسم ربّك> ـ در پايان سوره ـ نظر به <الرحمان> ـ در ابتداى سوره ـ داشته باشد، برداشت بالا به دست مى آيد.**

**18 - حشر - 59 - 22 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ - 5**

**5 - خداوند ، < رحمان > ( داراى رحمت گسترده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**هو اللّه . .. هو الرحمـن الرحيم**

**19 - ملك - 67 - 3 - الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْق - 12**

**12 - رحمان ، از اوصاف خداوند**

**الرحمـن**

**19 - ملك - 67 - 19 - أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَافَّاتٍ وَيَقْ - 4**

**4 - رحمان ، از اوصاف خداوند**

**الرحمـن**

**19 - ملك - 67 - 20 - أَمَّنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصُرُكُمْ مِنْ د - 4**

**4 - رحمان ، از اوصاف خداوند**

**الرحمـن**

**19 - ملك - 67 - 29 - قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ آمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ف - 3**

**3 - < رحمان > ، از اوصاف خداوند**

**هو الرحمـن**

**20 - نبأ - 78 - 37 - رَبِّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنِ - 7**

**7 - < رحمان > ، از اسامى و اوصاف خداوند است .**

**الرحمـن**

**20 - نبأ - 78 - 38 - يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلاَئِكَةُ صَفًّا لاَ يَتَكَلّ - 8**

**8 - < رحمان > ، از اسامى و اوصاف خداوند**

**الرحمـن**

**رحيم**

**1 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - 4،10**

**4 - خداوند ، رحمان ( داراى رحمتى گسترده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**بسم اللّه الرحمن الرحيم**

**10 - عبداللّه بن سنان مى گويد از امام صادق ( ع ) از معناى < بسم اللّه الرحمن الرحيم > سؤال كردم ، آن حضرت فرمود : < الباء بهاء اللّه و السين سناء اللّه و الميم مجد اللّه ـ و روى بعضهم ملك اللّه ـ واللّه إله كل شىء ] و [ الرحمن لجميع العالم و الرحيم بالمؤمنين خاصة ;**

**<باى> بسم اللّه، نشانگر خوبى و حسن خداوند و <سين> اشاره به رفعت او و <ميم> اشاره به مجد و عظمت اوست. و بعضى روايت كرده اند كه: ]ميم[ اشاره به ملك و سلطنت خداوند است و <اللّه> معبود همه چيز است ]و[ <رحمان> نظر به رحمت او در باره همه عالم و <رحيم> نظر به رحمت او فقط درباره مؤمنان دارد.**

**1 - حمد - 1 - 3 - الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - 1**

**1 - خداوند رحمان ( داراى رحمت گسترده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**الرحمن الرحيم**

**1 - بقره - 2 - 37 - فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِن - 5**

**5 - خداوند ، تواب ( بسيار توبه پذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنه هو التواب الرحيم**

**1 - بقره - 2 - 54 - وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُ - 22**

**22 - تنها خداوند ، تواب ( بسيار توبه پذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنه هو التواب الرحيم**

**1 - بقره - 2 - 128 - رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا - 12**

**12 - خداوند ، تواب ( بسيار توبه پذير ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**إنك أنت التواب الرحيم**

**1 - بقره - 2 - 143 - وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَا - 27**

**27 - خداوند با مردمان رئوف و مهربان است .**

**إن اللّه بالناس لرءوف رحيم**

**1 - بقره - 2 - 160 - إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنُوا فَأُولَئِك - 9**

**9 - خداوند ، تواب ( بسيار توبه پذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و أنا التواب الرحيم**

**1 - بقره - 2 - 163 - وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الرَّحْمَ - 3**

**3 - خداوند ، رحمان ( داراى رحمتى گسترده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**هو الرحمن الرحيم**

**1 - بقره - 2 - 173 - إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ ا - 9**

**9 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن اللّه غفور رحيم**

**1 - بقره - 2 - 182 - فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْ - 7**

**7 - خداوند ، غفور ( آمرزنده گناهان ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن اللّه غفور رحيم**

**1 - بقره - 2 - 192 - فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ - 3**

**3 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**فإن اللّه غفور رحيم**

**2 - بقره - 2 - 199 - ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا - 9**

**9 ـ خداوند ، غفور و رحيم است .**

**ان اللّه غفور رحيم**

**2 - بقره - 2 - 218 - إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِ - 7**

**7 ـ خداوند ، غفور و رحيم است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**بنابراينكه <رحيم>، خبر پس از خبر باشد.**

**2 - بقره - 2 - 226 - لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أ - 11،12**

**11 ـ خداوند ، غفور و رحيم است .**

**فان اللّه غفور رحيم**

**12 ـ خداوند ، غفورى رحيم است .**

**فان اللّه غفور رحيم**

**2 - آل عمران - 3 - 31 - قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْك - 15**

**15 ـ خداوند ، غفور ( بسيار بخشاينده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**2 - آل عمران - 3 - 89 - إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإ - 7**

**7 ـ خداوند ، < غفور > ( بسيار بخشنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**فان اللّه غفور رحيم**

**3 - نساء - 4 - 16 - وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانِهَا مِنْكُمْ فَآذُوهُمَا فَإِنْ تَاب - 10**

**10 ـ خداوند ، توّاب ( بسيار توبه پذير ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**انّ اللّه كان توّاباً رحيماً**

**3 - نساء - 4 - 23 - حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَات - 17**

**17 ـ خداوند همواره غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**انّ اللّه كان غفوراً رحيماً**

**3 - نساء - 4 - 25 - وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُح - 34**

**34 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**3 - نساء - 4 - 64 - وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ لِيُطَاعَ بِإِذْنِ الل - 17**

**17 ـ خداوند ، توّاب ( توبه پذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**لوجدوا اللّه توّاباً رحيماً**

**3 - نساء - 4 - 96 - دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللهُ غَفُو - 6**

**6 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفوراً رحيماً**

**3 - نساء - 4 - 100 - وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللهِ يَجِدْ فِي الأَرْضِ مُرَا - 15**

**15 ـ خداوند < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفوراً رحيماً**

**4 - نساء - 4 - 106 - وَاسْتَغْفِرِ اللهَ إِنَّ اللهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا - 5**

**5 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**إنّ اللّه كان غفوراً رحيماً**

**4 - نساء - 4 - 110 - وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْ - 13**

**13 ـ خداوند ، غفور و رحيم است .**

**يجداللّه غفوراً رحيماً**

**4 - نساء - 4 - 129 - وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَو - 13**

**13 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**فإنّ اللّه كان غفوراً رحيماً**

**4 - نساء - 4 - 152 - وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَ - 6**

**6 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفوراً رحيماً**

**4 - مائده - 5 - 3 - حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْز - 47**

**47 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**فإنّ اللّه غفور رحيم**

**4 - مائده - 5 - 39 - فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللهَ ي - 8**

**8 ـ خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( بسيار مهربان ) است .**

**إنّ اللّه غفور رحيم**

**4 - مائده - 5 - 74 - أَفَلاَ يَتُوبُونَ إِلَى اللهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ - 5**

**5 ـ خدا ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**4 - مائده - 5 - 98 - اعْلَمُوا أَنَّ اللهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللهَ غَفُو - 5**

**5 ـ خداوند غفور ( بسيار آمرزند ) و رحيم ( همواره مهربان ) است .**

**و إنّ اللّه غفور رحيم**

**5 - انعام - 6 - 54 - وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَل - 27**

**27 ـ خداوند غفور (بسيار آمرزنده) و رحيم (مهربان) است.**

**فأنه غفور رحيم**

**5 - انعام - 6 - 145 - قُلْ لاَ أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَا - 20**

**20 ـ خداوند، غفور و رحيم است.**

**فإن ربك غفور رحيم**

**5 - انعام - 6 - 165 - وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلاَئِفَ الأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَ - 11**

**11 ـ خداوند غفور (آمرزنده گناهان) و رحيم (مهربان به بندگان) است.**

**لغفور رحيم**

**7 - توبه - 9 - 5 - فَإِذَا انْسَلَخَ الأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِ - 18**

**18 ـ خدا ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن اللّه غفور رحيم**

**7 - توبه - 9 - 27 - ثُمَّ يَتُوبُ اللهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَ - 7**

**7 ـ خدا ، غفور ( بسيار خطاپوش ) و رحيم ( بى نهايت مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**7 - توبه - 9 - 91 - لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلاَ عَلَى الْمَرْضَى وَلاَ عَلَى - 19**

**19 ـ خدا ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**7 - توبه - 9 - 99 - وَمِنَ الأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ - 19**

**19 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( داراى رحمت گسترده ) است .**

**إن اللّه غفور رحيم**

**7 - توبه - 9 - 102 - وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صَالِح - 10**

**10 ـ خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن اللّه غفور رحيم**

**7 - توبه - 9 - 104 - أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ - 11**

**11 ـ تنها خداوند ، تواب ( بسيار توبه پذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و أن اللّه هو التواب الرحيم**

**7 - توبه - 9 - 117 - لَقَدْ تَابَ اللهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالأَ - 12،13**

**12 ـ رأفت و رحمت گسترده الهى ، عامل پذيرش توبه مؤمنان**

**ثم تاب عليهم إنه بهم رءوف رحيم**

**13 ـ پايدارى در طريق ايمان ، زمينه جلب رأفت و رحمت الهى**

**اتبعوه فى ساعة العسرة . .. إنه بهم رءوف رحيم**

**7 - توبه - 9 - 118 - وَعَلَى الثَّلاَثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا حَتَّى إِذَا ضَاقَت - 20**

**20 ـ خداوند ، تواب ( بسيار توبه پذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن اللّه هو التواب الرحيم**

**7 - يونس - 10 - 107 - وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللهُ بِضُرٍّ فَلاَ كَاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُ - 12**

**12 ـ خدا ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و هو الغفور الرحيم**

**8 - هود - 11 - 41 - وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَ - 3**

**3ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن ربى لغفور رحيم**

**8 - هود - 11 - 90 - وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّ - 7**

**7ـ خداوند ، رحيم ( مهربان ) و ودود ( دوستدار بندگان ) است .**

**إن ربى رحيم ودود**

**8 - يوسف - 12 - 53 - وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّ - 11**

**11ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن ربى غفور رحيم**

**8 - يوسف - 12 - 98 - قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُ - 12**

**12ـ تنها خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنه هو الغفور الرحيم**

**9 - ابراهيم - 14 - 36 - رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَ - 17**

**17- خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**فإنك غفور رحيم**

**9 - حجر - 15 - 49 - نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ - 3**

**3- خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**أنا الغفور الرحيم**

**9 - نحل - 16 - 7 - وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَالِغِ - 5**

**5- خداوند ، رؤوف و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن ربّكم لرءوف رحيم**

**9 - نحل - 16 - 18 - وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللهِ لاَ تُحْصُوهَا إِنَّ اللهَ ل - 4**

**4- خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) رحيم ( مهربان ) است .**

**إن الله لغفور رحيم**

**9 - نحل - 16 - 47 - أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوف - 5**

**5- خداوند ، رؤوف ( داراى مهر ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**فإن ربّكم لرءوف رحيم**

**10 - اسراء - 17 - 66 - رَبُّكُمُ الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِت - 9**

**9- خداوند ، به انسان ها مهرورز و رحيم است .**

**إنه كان بكم رحيمًا**

**11 - حج - 22 - 65 - أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الأَرْضِ وَال - 15**

**15 - خدا ، < رءوف > و < رحيم > است .**

**إنّ اللّه بالناس لرءوف رحيم**

**مفسران <رأفت> را در جمله ياد شده كنايه از دفع ضرر و <رحمت> را كنايه از رساندن سود و منفعت گرفته اند. صدر آيه ـ كه شامل هر دو خصوصيت است ـ مى تواند مؤيد اين معنا باشد.**

**12 - نور - 24 - 5 - إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإ - 5**

**5 - خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**فإنّ اللّه غفور رحيم**

**12 - نور - 24 - 20 - وَلَوْلاَ فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللهَ - 3**

**3 - خداوند ، رئوف و رحيم ( مهربان ) است .**

**و أنّ اللّه رءوف رحيم**

**12 - نور - 24 - 22 - وَلاَ يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُ - 19**

**19 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**12 - نور - 24 - 33 - وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لاَ يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغ - 35**

**35 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**فإنّ اللّه. .. غفور رحيم**

**12 - نور - 24 - 62 - إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِه - 20**

**20 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنّ اللّه غفور رحيم**

**12 - فرقان - 25 - 6 - قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ - 8**

**8 ـ خداوند ، به يقين غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنّه كان غفورًا رحيمًا**

**12 - فرقان - 25 - 70 - إِلاَّ مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلاً صَالِحًا فَأُولَئ - 9**

**9 ـ خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفورًا رحيمًا**

**13 - شعراء - 26 - 9 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 7**

**7 - خدا ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**13 - شعراء - 26 - 68 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**13 - شعراء - 26 - 104 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**كلمه <الرحيم> مى تواند خبر بعد از خبر باشد. برداشت ياد شده بر پايه اين احتمال است.**

**13 - شعراء - 26 - 122 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**برداشت ياد شده بر اين احتمال استوار است كه كلمه <الرحيم> خبر دوم باشد.**

**13 - شعراء - 26 - 140 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**واژه <الرحيم> مى تواند خبر دوم باشد. برداشت ياد شده بر اين احتمال است.**

**13 - شعراء - 26 - 159 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**كلمه <الرحيم> مى تواند خبر بعد از خبر باشد و نه صفت براى <العزيز>. برداشت ياد شده بر پايه اين احتمال است.**

**13 - شعراء - 26 - 175 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**<الرحيم> مى تواند خبر دوم باشد، نه صفت براى <العزيز>. برداشت ياد شده بر پايه اين احتمال است.**

**13 - شعراء - 26 - 191 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**برداشت ياد شده بر پايه اين احتمال است كه <الرحيم> خبر دوم باشد; نه صفت <العزيز>.**

**13 - شعراء - 26 - 217 - وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**على العزيز الرحيم**

**13 - نمل - 27 - 11 - إِلاَّ مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنّ - 9**

**9 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**فإنّى غفور رحيم**

**13 - نمل - 27 - 30 - - 7**

**7 - خداوند ، رحمان ( گسترده مهر ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**بسم اللّه الرحمـن الرحيم**

**13 - قصص - 28 - 16 - قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ ل - 6**

**6 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنّه هو الغفور الرحيم**

**14 - روم - 30 - 5 - بِنَصْرِ اللهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّ - 4**

**4 - تنها ، خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و رحيم ( مهرورز ) است .**

**و هو العزيز الرحيم**

**آوردن حرف <ال> تعريف در خبر، دلالت بر حصر مى كند.**

**14 - سجده - 32 - 6 - ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيم - 6**

**6 - خداوند ، عزيز ( شكست ناپذير ) و رحيم ( داراى رحمت گسترده ) است .**

**ذلك . .. العزيز الرحيم**

**14 - احزاب - 33 - 5 - ادْعُوهُمْ لآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللهِ فَإِنْ لَم - 16**

**16 - خداوند ، همواره < غفور > ( آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفورًا رحيمًا**

**14 - احزاب - 33 - 24 - لِيَجْزِيَ اللهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْم - 10**

**10 - خداوند ، همواره بسيار آمرزنده ( غفور ) و مهربان ( رحيم ) است .**

**إنّ اللّه كان غفورًا رحيمًا**

**14 - احزاب - 33 - 43 - هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلاَئِكَتُهُ لِيُخْرِجَك - 8**

**8 - خداوند ، < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و كان بالمؤمنين رحيمًا**

**14 - احزاب - 33 - 50 - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ - 32**

**32 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( بسيار با مهر ) است .**

**و كان اللّه غفورًا رحيمًا**

**14 - احزاب - 33 - 59 - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَ - 18**

**18 - خداوند ، همواره < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( بسيار مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفورًا رحيمًا**

**14 - احزاب - 33 - 73 - لِيُعَذِّبَ اللهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُش - 12**

**12 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزشگر ) و < رحيم > ( بسيار مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفورًا رحيمًا**

**15 - سبأ - 34 - 2 - يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَ - 7**

**7 - خداوند ، < رحيم > ( مهربان ) و < غفور > ( آمرزنده ) است .**

**و هو الرحيم الغفور**

**15 - يس - 36 - 5 - تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ - 2**

**2 - خداوند ، عزيز ( پيروزِ شكست ناپذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**العزيز الرحيم**

**15 - يس - 36 - 58 - سَلاَمٌ قَوْلاً مِنْ رَبٍّ رَحِيمٍ - 4**

**4 - رحيم ( مهربان ) ، از اوصاف پروردگار است .**

**ربّ رحيم**

**16 - زمر - 39 - 53 - قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ل - 14**

**14 - تنها خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنّه هو الغفور الرحيم**

**آمدن ضمير فصل <هو> بيانگر حصر است.**

**16 - فصلت - 41 - 2 - تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - 3**

**3 - خداوند ، رحمان ( داراى رحمتى فراگير ) و رحيم ( داراى مهرى پايان ناپذير ) است .**

**تنزيل من الرحمـن الرحيم**

**<رحمان> صيغه مبالغه و بيانگر گستردگى و فراگيرى رحمت خداوند است. <رحيم> كه بر وزن فعيل است (اين وزن غالباً حاكى از عدم انفكاك صفت از ذات مى باشد) بيانگر پايان ناپذيرى آن است.**

**16 - فصلت - 41 - 32 - نُزُلاً مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ - 3**

**3 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**نزلاً من غفور رحيم**

**16 - شورى - 42 - 5 - تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَل - 11**

**11 - خداوند ، غفور ( آمرزنده گناهان ) و رحيم ( داراى مهرى پايان ناپذير ) است .**

**ألا إنّ اللّه هو الغفور الرحيم**

**<غفور> صيغه مبالغه و بيانگر گستردگى غفران است و <رحيم> (بر وزن فعيل) حاكى از عدم انفكاك رحمت و پايان ناپذيرى آن مى باشد. گفتنى است كه صفت هاى بر وزن فعيل، غالباً دلالت بر عدم انفكاك وصف از ذات مى نمايد (مانند عليم، قدير، سخى و...).**

**17 - دخان - 44 - 42 - إِلاَّ مَنْ رَحِمَ اللهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 7**

**7- خداوند ، < عزيز > ( قدرت مند شكست ناپذير ) و < رحيم > ، ( داراى مهرى پايان ناپذير ) است .**

**إنّه هو العزيز الرحيم**

**17 - احقاف - 46 - 8 - أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلاَ تَم - 14**

**14- خداوند ، < غفور > $ ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و هو الغفور الرحيم**

**(بسيار آمرزنده) و <رحيم> (مهربان) است.**

**17 - فتح - 48 - 14 - وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَ - 6**

**6 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفورًا رحيمًا**

**17 - حجرات - 49 - 5 - وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ - 7**

**7 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( بسيار مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**17 - حجرات - 49 - 12 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظ - 22**

**22 - خداوند ، < توّاب > ( بسيار توبه پذير ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**إنّ اللّه توّاب رحيم**

**17 - حجرات - 49 - 14 - قَالَتِ الأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُ - 17**

**17 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**إنّ اللّه غفور رحيم**

**18 - طور - 52 - 28 - إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ ال - 4**

**4 - خداوند ، يگانه مبدأ نيكى ( برّ ) و رحمت گسترده ( رحيم ) ، در نظام وجود**

**إنّه هو البرّ الرحيم**

**ضمير فصل <هو> بيانگر حصر است.**

**18 - حديد - 57 - 9 - هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُ - 15**

**15 - خداوند نسبت به مردم ، < رؤوف > و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و إنّ اللّه بكم لرءوف رحيم**

**18 - حديد - 57 - 28 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَآمِنُوا بِرَ - 13**

**13 - خداوند ، < غفور > ( خطاپوش ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**18 - مجادله - 58 - 12 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ - 14**

**14 - خداوند ، < غفور > ( آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**فإنّ اللّه غفور رحيم**

**18 - حشر - 59 - 10 - وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْف - 20**

**20 - خداوند < رؤوف > و < رحيم > است .**

**إنّك رءوف رحيم**

**18 - حشر - 59 - 22 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ - 5**

**5 - خداوند ، < رحمان > ( داراى رحمت گسترده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**هو اللّه . .. هو الرحمـن الرحيم**

**18 - ممتحنه - 60 - 7 - عَسَى اللهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَاد - 7**

**7 - خداوند ، < قدير > ( تواناى مطلق ) و < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و اللّه قدير و اللّه غفور رحيم**

**18 - ممتحنه - 60 - 12 - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِ - 23**

**23 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**إنّ اللّه غفور رحيم**

**19 - تغابن - 64 - 14 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَ - 12**

**12 - خداوند ، غفور ( آمرزگار ) و رحيم است .**

**فإنّ اللّه غفور رحيم**

**19 - تحريم - 66 - 1 - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللهُ لَك - 9**

**9 - خداوند ، غفور ( آمرزگار ) و رحيم است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**19 - مزمل - 73 - 20 - إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِ - 42**

**42 - خداوند ، < غفور > ( آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**إنّ اللّه غفور رحيم**

**رفيع الدرجات**

**16 - غافر - 40 - 15 - رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ ذُو الْعَرْشِ يُلْقِي الرُّوحَ مِنْ أَم - 1**

**1 - خداوند ، بلند مرتبه و داراى منزلت رفيع**

**رفيع الدرجـت**

**درباره <رفيع الدرجات> دو ديدگاه وجود دارد: 1ـ واژه <رفيع> صفت مشبهه مى باشد كه به فاعل خود (الدرجات) اضافه گرديده است. بودن اين آيه در مقام برشمردن اوصاف خداوند، تأييد كننده اين احتمال است. 2ـ صيغه مبالغه از اسم فاعل (رافع); يعنى، بالابرنده مى باشد كه به مفعول خود اضافه شده است. مانند مفاد آيه <يرفع اللّه الذين آمنوا منكم و الذين أوتوا العلم درجات>، (مجادله (58) آيه 11) و آيه <و هو الذى جعلكم خلائف الأرض و رفع بعضكم فوق بعض درجات>، (انعام (6) آيه 165).**

**رؤوف**

**1 - بقره - 2 - 143 - وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَا - 27**

**27 - خداوند با مردمان رئوف و مهربان است .**

**إن اللّه بالناس لرءوف رحيم**

**2 - آل عمران - 3 - 30 - يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرً - 18**

**18 ـ خداوند ، رءوف است .**

**و اللّه رءوف بالعباد**

**7 - توبه - 9 - 117 - لَقَدْ تَابَ اللهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالأَ - 12،13**

**12 ـ رأفت و رحمت گسترده الهى ، عامل پذيرش توبه مؤمنان**

**ثم تاب عليهم إنه بهم رءوف رحيم**

**13 ـ پايدارى در طريق ايمان ، زمينه جلب رأفت و رحمت الهى**

**اتبعوه فى ساعة العسرة . .. إنه بهم رءوف رحيم**

**9 - نحل - 16 - 7 - وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَى بَلَدٍ لَمْ تَكُونُوا بَالِغِ - 5**

**5- خداوند ، رؤوف و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن ربّكم لرءوف رحيم**

**9 - نحل - 16 - 47 - أَوْ يَأْخُذَهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَءُوف - 5**

**5- خداوند ، رؤوف ( داراى مهر ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**فإن ربّكم لرءوف رحيم**

**11 - حج - 22 - 65 - أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الأَرْضِ وَال - 15**

**15 - خدا ، < رءوف > و < رحيم > است .**

**إنّ اللّه بالناس لرءوف رحيم**

**مفسران <رأفت> را در جمله ياد شده كنايه از دفع ضرر و <رحمت> را كنايه از رساندن سود و منفعت گرفته اند. صدر آيه ـ كه شامل هر دو خصوصيت است ـ مى تواند مؤيد اين معنا باشد.**

**12 - نور - 24 - 20 - وَلَوْلاَ فَضْلُ اللهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللهَ - 3**

**3 - خداوند ، رئوف و رحيم ( مهربان ) است .**

**و أنّ اللّه رءوف رحيم**

**18 - حديد - 57 - 9 - هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِهِ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ لِيُ - 15**

**15 - خداوند نسبت به مردم ، < رؤوف > و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و إنّ اللّه بكم لرءوف رحيم**

**18 - حشر - 59 - 10 - وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْف - 20**

**20 - خداوند < رؤوف > و < رحيم > است .**

**إنّك رءوف رحيم**

**زمينه تنزيه اسما و صفات**

**20 - اعلى - 87 - 2 - الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى - 5**

**5 - باور به خالقيت خداوند و كمال بخشى او ، زمينه ساز تسبيح نام او و پرهيز از همراه ساختن آن با هرگونه وصف نامناسب است .**

**سبّح اسم . .. الذى خلق فسوّى**

**سريع الحساب**

**2 - بقره - 2 - 202 - أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللَّهُ سَرِيعُ ا - 6،7**

**6 ـ خداوند ، سريع الحساب است .**

**واللّه سريع الحساب**

**7 ـ محاسبه اعمال تمامى بندگان توسّط خداوند ، يكباره انجام مى گيرد .**

**واللّه سريع الحساب**

**اميرالمؤمنين (ع): . .. معناه انه يحاسب الخلق دفعةً كما يرزقهم دفعةً**

**مجمع البيان، ج 2، ص 531 ; نورالثقلين، ج 1، ص 200، ح 731.**

**2 - آل عمران - 3 - 19 - إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللهِ الإِسْلاَمُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّ - 16**

**16 ـ خداوند ، سريع الحساب است .**

**فانّ اللّه سريع الحساب**

**4 - مائده - 5 - 4 - يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أُحِلَّ لَهُمْ قُلْ أُحِلَّ لَكُمُ الطّ - 28،30**

**28 ـ خداوند ، سريع الحساب است .**

**إنّ اللّه سريع الحساب**

**30 ـ توجه به حسابرسى سريع خداوند ، زمينه حصول تقوا در انسان**

**و اتقوا اللّه إنّ اللّه سريع الحساب**

**8 - رعد - 13 - 41 - أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَ - 11**

**11ـ خداوند سريع الحساب است .**

**و هو سريع الحساب**

**9 - ابراهيم - 14 - 51 - لِيَجْزِيَ اللهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللهَ سَرِي - 11**

**11- خداوند ، سريع الحساب ( زود شمار ) است .**

**إن الله سريع الحساب**

**12 - نور - 24 - 39 - وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيعَةٍ يَحْس - 16**

**16 - خداوند ، < سريع الحساب > است .**

**و اللّه سريع الحساب**

**16 - غافر - 40 - 17 - الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لاَ ظُلْمَ الْ - 6**

**6 - خداوند ، سريع الحساب ( زودشمار ) است .**

**إنّ اللّه سريع الحساب**

**سلام**

**18 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّ - 6،7**

**6 - حريم پاك خداوندگار جهان ، ايمن از هرگونه تأثّر و زيان پذيرى**

**هو اللّه . .. السلـم**

**وصف <السلام>، مى تواند نظر به امنيت ذات قدوس و پاك الهى، از هر گونه حادثه و آفت خارجى داشته باشد.**

**7 - خداوندگار جهان و فرمانرواى مطلق هستى ، منزّه از هرگونه ستم و زيان رسانى به خلق**

**هو اللّه . .. الملك ... السلـم**

**وصف <السلام>، بيانگر ارتباط خدا با خلق است.**

**سميع**

**1 - بقره - 2 - 127 - وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإ - 10**

**10 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**إنك أنت السميع العليم**

**1 - بقره - 2 - 137 - فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا - 8**

**8 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**و هو السميع العليم**

**1 - بقره - 2 - 181 - فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَمَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَ - 6**

**6 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**إن اللّه سميع عليم**

**2 - بقره - 2 - 224 - وَلاَ تَجْعَلُوا اللهَ عُرْضَةً لأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّو - 7،8**

**7 ـ خداوند ، شنوا و داناست .**

**و اللّه سميع عليم**

**8 ـ خداوند ، شنوايى داناست .**

**و اللّه سميع عليم**

**بنابراينكه <عليم>، صفت <سميع> باشد.**

**2 - بقره - 2 - 227 - وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلاَقَ فَإِنَّ اللهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ - 5،6**

**5 ـ خداوند ، شنوا و داناست .**

**فان اللّه سميع عليم**

**6 ـ خداوند ، شنوايى داناست .**

**فان اللّه سميع عليم**

**2 - بقره - 2 - 244 - وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ سَمِيع - 5**

**5 ـ خداوند ، < سميع > ( شنوا ) و < عليم > ( دانا ) است .**

**انّ اللّه سميع عليم**

**2 - بقره - 2 - 256 - لاَ إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْ - 16**

**16 ـ خداوند ، < سميع > ( شنوا ) و < عليم > ( دانا ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**2 - آل عمران - 3 - 34 - ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ - 4**

**4 ـ خدا ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**2 - آل عمران - 3 - 35 - إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ - 16**

**16 ـ تنها خداوند ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**انّك انت السميع العليم**

**2 - آل عمران - 3 - 38 - هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ - 12**

**12 ـ خداوند ، شنواى دعاى بندگان و اجابت كننده آن**

**انّك سميع الدعاء**

**<سميع الدعاء>، تنها به معناى شنيدن دعا نيست; بلكه كنايه از استجابت آن است.**

**3 - آل عمران - 3 - 121 - وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَا - 9**

**9 ـ خداوند ، < سميع > ( شنوا ) و < عليم > ( دانا ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**3 - آل عمران - 3 - 181 - لَقَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللهَ فَق - 7**

**7 ـ خداوند ، شنواى گفتارها**

**لقد سمع اللّه قول**

**3 - نساء - 4 - 58 - إِنَّ اللهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الأَمَانَاتِ إِلَى أ - 15،18**

**15 ـ خداوند ، همواره سميع ( شنوا ) و بصير ( بينا ) است .**

**انّ اللّه كان سميعاً بصيراً**

**18 ـ توجه به سميع و بصير بودن خداوند ، زمينه عمل به احكام و فرامين او**

**انّ اللّه يامركم . .. انّ اللّه كان سميعاً بصيراً**

**4 - نساء - 4 - 134 - مَنْ كَانَ يُرِيدُ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللهِ ثَوَابُ - 8**

**8 ـ خداوند ، سميع ( بسيار شنوا ) و بصير ( بسيار بينا ) است .**

**و كان اللّه سميعاً بصيراً**

**4 - نساء - 4 - 148 - لاَ يُحِبُّ اللهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلاَّ - 9**

**9 ـ خداوند ، سميع ( بسيار شنوا ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**و كان اللّه سميعاً عليماً**

**4 - مائده - 5 - 76 - قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لاَ يَمْلِكُ لَكُمْ - 10**

**10 ـ تنها خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**و اللّه هو السميع العليم**

**5 - انعام - 6 - 13 - وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ السَّمِي - 3**

**3 ـ تنها خداوند بسيار شنوا و داناست.**

**و هو السميع العليم**

**5 - انعام - 6 - 115 - وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلاً لاَ مُبَدِّلَ ل - 13**

**13 ـ تنها خداوند سميع (بسيار شنوا) و عليم (بسيار دانا) است.**

**و هو السميع العليم**

**7 - توبه - 9 - 98 - وَمِنَ الأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَي - 13**

**13 ـ خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**7 - توبه - 9 - 103 - خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِم - 22**

**22 ـ خداوند ، سميع ( شنواى مطلق ) و عليم ( داراى علم گسترده ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**7 - يونس - 10 - 65 - وَلاَ يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعً - 8**

**8 ـ خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**هو السميع العليم**

**8 - يوسف - 12 - 34 - فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّه - 11،12**

**11ـ تنها خداوند ، سميع ( شنواى مطلق ) و عليم ( داناى مطلق ) است .**

**إنه هو السميع العليم**

**<هو> ضمير فصل و حاكى از حصر است. <ال> در <السميع> و <العليم> براى استغراق صفات است و لذا آن دو صفت در برداشت ، به شنوا و داناى مطلق تفسير شد.**

**12ـ خداوند ، شنواى دعاى بندگان و اجابت كننده آن است .**

**فاستجاب له ربه . .. إنه هو السميع**

**<سميع> علاوه بر اينكه دلالت بر شنوايى خداوند دارد ، به قرينه <فاستجاب له ربه> حاكى از اجابت دعا نيز مى باشد.**

**10 - اسراء - 17 - 1 - سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلاً مِنَ الْمَسْجِد - 20**

**20- خداوند ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < بصير > ( بسيار بينا ) است .**

**إنه هو السميع البصير**

**11 - انبياء - 21 - 4 - قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالأَرْضِ وَ - 7**

**7- خداوند ، < سميع > ( شنوا ) و < عليم > ( دانا ) است .**

**و هو السميع العليم**

**11 - حج - 22 - 61 - ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُول - 6**

**6 - خدا ، سميع ( شنوا ) و بصير ( بينا ) است .**

**و أنّ اللّه سميع بصير**

**11 - حج - 22 - 75 - اللهُ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلاَئِكَةِ رُسُلاً وَمِنَ النَّاسِ - 8**

**8 - خدا ، سميع ( شنوا ) و بصير ( بينا ) است .**

**إنّ اللّه سميع بصير**

**12 - نور - 24 - 21 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الش - 19**

**19 - خدا ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**12 - نور - 24 - 60 - وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لاَ يَرْجُونَ نِكَا - 11**

**11 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**13 - شعراء - 26 - 220 - إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ - 1**

**1 - خدا ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**إنّه هو السميع العليم**

**14 - عنكبوت - 29 - 5 - مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللهِ لَآتٍ - 9**

**9 - خداوند ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**و هو السميع العليم**

**14 - عنكبوت - 29 - 60 - وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لاَ تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللهُ يَرْز - 8**

**8 - خداوند ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**و هو السميع العليم**

**14 - لقمان - 31 - 28 - مَا خَلْقُكُمْ وَلاَ بَعْثُكُمْ إِلاَّ كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ إِ - 6**

**6 - خداوند ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < بصير > ( بسيار بينا ) است .**

**إنّ اللّه سميع بصير**

**15 - سبأ - 34 - 50 - قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ ا - 12**

**12 - خداوند ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < قريب > ( بسيار نزديك ) است .**

**إنّه سميع قريب**

**16 - غافر - 40 - 20 - وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُون - 5**

**5 - تنها خداوند ، سميع و بصير حقيقى است .**

**إنّ اللّه هو السميع البصير**

**آمدن ضمير فصل <هو> بر حصر دلالت دارد.**

**16 - غافر - 40 - 56 - إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللهِ بِغَيْرِ سُلْط - 12**

**12 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و بصير ( بينا ) است .**

**إنّه هو السميع البصير**

**16 - فصلت - 41 - 36 - وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ - 8**

**8 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**إنّه هو السميع العليم**

**16 - شورى - 42 - 11 - فَاطِرُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِ - 16**

**16 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و بصير ( بينا ) است .**

**هو السميع البصير**

**17 - دخان - 44 - 6 - رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ - 7**

**7- پروردگار جهان ، < سميع > ( شنوا ) و < عليم > ( دانا ) است .**

**إنّه هو السميع العليم**

**17 - حجرات - 49 - 1 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ - 9**

**9 ـ خداوند ، < سميع > ( شنوا ) و < عليم > ( دانا ) است .**

**إنّ اللّه سميع عليم**

**18 - مجادله - 58 - 1 - قَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا و - 7**

**7 - خداوند ، < سميع > ( شنوا ) و < بصير > ( بينا ) است .**

**إنّ اللّه سميع بصير**

**شاكر**

**1 - بقره - 2 - 158 - إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللهِ فَمَنْ حَج - 4**

**4 - خداوند شاكر ( سپاسگزار ) و عليم ( دانا ) است .**

**فإن اللّه شاكر عليم**

**4 - نساء - 4 - 147 - مَا يَفْعَلُ اللهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ - 8**

**8 ـ خداوند ، شاكر ( سپاسگزار ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**و كان اللّه شاكراً عليماً**

**شديد العقاب**

**2 - بقره - 2 - 196 - وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُ - 20**

**20 ـ خداوند ، شديد العقاب است .**

**انّ اللّه شديد العقاب**

**2 - بقره - 2 - 211 - سَلْ بَنِي إِسْرَائِيلَ كَمْ آتَيْنَاهُمْ مِنْ آيَةٍ بَيِّنَ - 9**

**9 ـ خداوند ، شديدالعقاب است .**

**فان اللّه شديد العقاب**

**4 - مائده - 5 - 2 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللهِ - 46**

**46 ـ خداوند ، شديد العقاب است .**

**إنّ اللّه شديد العقاب**

**6 - انفال - 8 - 25 - وَاتَّقُوا فِتْنَةً لاَ تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُ - 7**

**7 ـ عقوبت هاى خداوند ، شديد و سهمگين است .**

**أن اللّه شديد العقاب**

**8 - رعد - 13 - 6 - وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ وَقَدْ - 13**

**13ـ عذاب هاى الهى شديد و سهمگين است .**

**و إن ربك لشديد العقاب**

**16 - غافر - 40 - 3 - غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي - 4**

**4 - خداوند ، سخت عقوبت دهنده است .**

**شديد العقاب**

**16 - غافر - 40 - 22 - ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّ - 7**

**7 - خداوند ، شديد العقاب ( سخت كيفر ) است .**

**إنّه . .. شديد العقاب**

**18 - حشر - 59 - 7 - مَا أَفَاءَ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِل - 16**

**16 - كيفر و مجازات الهى ، سخت و سهمگين است .**

**إنّ اللّه شديد العقاب**

**شديد المحال**

**8 - رعد - 13 - 13 - وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلاَئِكَةُ مِنْ خِيفَ - 16،19**

**16ـ عقوبت ها و عذاب هاى الهى بسى سخت و كوبنده است .**

**و هو شديد المحال**

**محال (از ماده محل) در لغت به چند معنا آمده است: 1ـ عذاب و عقوبت ، 2ـ كيد كردن و امرى را با برنامه هاى پنهانى دنبال كردن ، 3ـ قدرت و توانايى.**

**19ـ خداوند ، بسيار مقتدر و تواناست .**

**و هو شديد المحال**

**شكور**

**15 - فاطر - 35 - 30 - لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنّ - 7**

**7 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و شكور ( سپاسگزار ) است .**

**إنّه غفور شكور**

**15 - فاطر - 35 - 34 - وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَن - 8**

**8 - خداوند ، پروردگار غفور ( آمرزنده ) و شكور ( سپاس گزار و حق شناس ) است .**

**إنّ ربّنا لغفور شكور**

**16 - شورى - 42 - 23 - ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا و - 19**

**19 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و شكور ( سپاسگزار ) است .**

**إنّ اللّه غفور شكور**

**19 - تغابن - 64 - 17 - إِنْ تُقْرِضُوا اللهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعِفْهُ لَكُمْ وَي - 8**

**8 - خداوند ، شكور ( سپاسدار و قدرشناس ) و حليم ( بردبار ) است .**

**و اللّه شكور حليم**

**شهيد**

**2 - آل عمران - 3 - 98 - قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللهِ و - 6**

**6 ـ خداوند ، گواه اعمال انسانها**

**و اللّه شهيد على ما تعملون**

**11 - حج - 22 - 17 - إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِئِينَ - 6**

**6 - خداوند ، شاهد و گواه بر تمامى هستى است .**

**إنّ اللّه على كلّ شىء شهيد**

**14 - احزاب - 33 - 55 - لاَ جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلاَ أَبْنَائِهِنَّ - 17**

**17 - خداوند ، همواره < شهيد > ( گواه ) است .**

**إنّ اللّه كان . .. شهيدًا**

**15 - سبأ - 34 - 47 - قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنْ أَجْرِي - 7**

**7 - خداوند ، بر همه چيز گواه است .**

**و هو على كلّ شىء شهيد**

**صفات جلال**

**1 - بقره - 2 - 32 - قَالُوا سُبْحَانَكَ لاَ عِلْمَ لَنَا إِلاَّ مَا عَلَّمْتَنَا - 2،3**

**2 - خداوند ، منزه از هر عيب و نقص**

**قالوا سبحنك**

**3 - خداوند ، منزه از آن است كه به اسرار و نهان موجودات آگاه نباشد .**

**أنبئونى بأسماء هؤلاء . .. قالوا سبحنك**

**در مقامى كه سخن متكلم موجب توهم نقصى براى خدا شود، كلمه <سبحانك> و مانند آن به كار مى رود. گويا فرشتگان چون در مقام پاسخگويى هستند، از سخنشان اين توهم به وجود مى آيد كه خداوند از پيش به پاسخ آنان آگاهى ندارد. هدف ايشان از گفتن <سبحانك> ابراز منزّه دانستن خداوند از چنين منقصتى است.**

**1 - بقره - 2 - 116 - وَقَالُوا اتَّخَذَ اللهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَهُ مَا ف - 1،4،7،9،13**

**1 - خداوند ، منزه از گزينش فرزند و داشتن زاده**

**و قالوا اتخذ اللّه ولداً سبحنه**

**4 - گزينش فرزند و داشتن زاده براى خداوند ، نقص است .**

**و قالوا اتخذ اللّه ولداً سبحنه**

**<سبحان> به معناى تسبيحاً، مفعول مطلق براى فعل محذوف است; يعنى: <سبحت اللّه تسبيحاً>. كاربرد اين كلمه در هنگامى است كه خداوند به چيزى كه درباره او ناروا و يا مستلزم نقص و عيب است، توصيف شود.**

**7 - خداوند ، در مالكيت موجودات هستى شريكى ندارد .**

**له ما فى السموت و الأرض**

**برداشت فوق با توجه به حصر - كه از تقديم <له> بر <ما فى السماوات . ..> به دست مى آيد - استفاده مى شود.**

**9 - مالكيت خدا بر هستى ، دليل منزه بودن او از گزينش فرزند و داشتن زاده**

**و قالوا اتخذ اللّه ولداً سبحنه بل له ما فى السموت و الأرض**

**جمله <له ما فى السماوات . ..> برهانى است براى رد پندار نارواى يهود و نصارا.**

**13 - عبادت و اطاعت هستى براى خدا ، دليل منزه بودن او از داشتن فرزند است .**

**و قالوا اتخذ اللّه ولداً سبحنه بل . .. كل له قنتون**

**1 - بقره - 2 - 117 - بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَإِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِن - 5**

**5 - آفرينش آسمان ها و زمين ، بدون مثال و الگويى از پيش ، دليل منزه بودن خدا از اختيار كردن فرزند و نياز داشتن به آن**

**قالوا اتخذ اللّه ولداً سبحنه بل . .. بديع السموت و الأرض**

**برداشت فوق بر اين اساس است كه <بديع السماوات . ..> همانند جمله <له ما فى السماوات ...>، دليل و برهانى براى تنزيه خداوند از داشتن فرزند باشد.**

**1 - بقره - 2 - 139 - قُلْ أَتُحَاجُّونَنَا فِي اللهِ وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ - 7**

**7 - مسلمانان ، خداوند را از داشتن شريك منزه دانسته و تنها او را پرستش مى كنند .**

**و نحن له مخلصون**

**1 - بقره - 2 - 140 - أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاق - 13**

**13 - خداوند از اعمال انسان ها غافل نبوده و به همه آنها آگاهى دارد .**

**و ما اللّه بغفل عما تعملون**

**1 - بقره - 2 - 144 - قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ فَلَنُوَلِّيَنّ - 21**

**21 - اعمال انسان ها هرگز مورد غفلت خداوند نخواهد بود .**

**و ما اللّه بغفل عما يعملون**

**1 - بقره - 2 - 149 - وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ ا - 6**

**6 - اعمال انسان ها هرگز مورد غفلت خداوند نيست .**

**و ما اللّه بغفل عما تعملون**

**2 - بقره - 2 - 267 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَ - 11**

**11 ـ خداوند ، ستايشگر انفاق كنندگان ، در عين بى نيازى از انفاق آنان**

**اَنّ اللّه غنىّ حميد**

**<حميد> در برداشت فوق به معناى حامد (ستايش كننده) گرفته شده است.**

**2 - آل عمران - 3 - 26 - قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَش - 19**

**19 ـ قدرت مطلق خداوند ، مقتضى نفى هر گونه شرّ از او**

**بيدك الخير انّك على كلّ شىء قدير**

**2 - آل عمران - 3 - 108 - تِلْكَ آيَاتُ اللهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا الل - 7**

**7 ـ خداوند ، مُنزّه از اراده هر گونه ظلم نسبت به موجودات**

**و ما اللّه يريد ظلماً للعالمين**

**2 - آل عمران - 3 - 109 - وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَإِلَى ا - 4،10**

**4ـ مالكيّت انحصارى خداوند نسبت به تمام هستى ، دليل نفى اراده ظلم و ستم از ساحت اوست .**

**و ما اللّه يريد ظلماً للعالمين. و للّه ما فى السموات و ما فى الارض**

**10 ـ بازگشت همه امور هستى به خداوند ، دليل نفى اراده ظلم و ستم از ساحت اوست .**

**و ما اللّه يريد ظلماً للعالمين . .. و الى اللّه ترجع الامور**

**3 - آل عمران - 3 - 144 - وَمَا مُحَمَّدٌ إِلاَّ رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الر - 14**

**14 ـ ارتداد و كفر افراد ، زيانى به خداوند نمى رساند .**

**و من ينقلب على عقبيه فلن يضرّ اللّه شيئا**

**3 - آل عمران - 3 - 181 - لَقَدْ سَمِعَ اللهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللهَ فَق - 1،9،15**

**1 ـ پندار نارواى يهود به فقر و نياز خداوند ، و غنا و بنى نيازى خويش**

**لقد سمع اللّه قول الّذين قالوا انّ اللّه فقير و نحن اغنياء**

**به گفته بسيارى از مفسّرين، مراد از <الّذين قالوا>، يهوديان هستند.**

**9 ـ خداوند ، غنى و بى نياز از انفاق بندگان**

**انّ الّذين . .. انّ اللّه فقير و نحن اغنياء سنكتب ما قالوا**

**15 ـ همسنگى گناه و زشتى فقير پنداشتن خدا و نسبت هاى ناروا به او ، با گناه كشتار انبيا**

**سنكتب ما قالوا و قتلهم الانبيآء بغير حقّ**

**3 - آل عمران - 3 - 182 - ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللهَ لَيْسَ بِظَ - 6**

**6 ـ نفى ظلم از جانب خدا نسبت به بندگان خويش**

**و انّ اللّه ليس بظلاّم للعبيد**

**3 - آل عمران - 3 - 191 - الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُ - 17،24،25،27**

**17 ـ پاك و منزّه دانستن خداوند از هر عيب و نقصى ، نشانه خردمندى**

**لايات لاولى الالباب. الّذين ... ربّنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك**

**24 ـ خداوند از اينكه آفرينشى باطل و بيهوده داشته باشد ، پاك و منزّه است .**

**ربّنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك**

**25 ـ خردمندان ، خداوند را از هر كاستى مبرّا و منزّه مى دانند .**

**لايات لاولى الالباب. الّذين ... سبحانك**

**27 ـ منزّه بودن خداوند از هر نقص و عيب ، دليل راه نداشتن بيهودگى در آفرينش او**

**ربّنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانك**

**4 - نساء - 4 - 171 - يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لاَ تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ وَلاَ تَقُو - 36،39**

**36 ـ مالكيت مطلق خداوند بر هستى ، دليل فرزند نداشتن او**

**سبحنه ان يكون له ولد له ما فى السموت و ما فى الأرض**

**جمله <له ما فى السموت . ..> دليل و برهانى است براى جمله <سبحنه ان يكون له ولد> يعنى آنچه غير خداست و از جمله حضرت مسيح، مملوك و عبد اوست و كسى كه مالك تمام هستى است، نيازى به داشتن فرزند ندارد.**

**39 ـ كفايت خداوند براى تدبير هستى ، دليل وحدانيت او و منزه بودنش از داشتن شريك و فرزند**

**انما اللّه اله وحد سبحنه ان يكون له ولد . .. كفى باللّه وكيلا**

**جمله <كفى . ..> دليل ديگرى است براى مطالب گذشته.**

**4 - مائده - 5 - 116 - وَإِذْ قَالَ اللهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ قُلْتَ - 7**

**7 ـ خداوند منزه از هرگونه شريك در الوهيت و فراتر از داشتن همتايى شايسته پرستش**

**قال سبحنك**

**5 - انعام - 6 - 18 - وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِ - 6**

**6 ـ راه نيافتن هيچگونه ضعف و كاستى، گزافه، جهل و اشتباه در حريم خداوند**

**و هو القاهر فوق عباده و هو الحكيم الخبير**

**از صفات <قاهر>، <حكيم> و <خبير>، كه براى خداوند بيان شده، برداشت فوق استفاده شده است.**

**5 - انعام - 6 - 100 - وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُو - 6،9،10**

**6 ـ شريك پنداشتن براى خداوند و انتساب فرزند به او، پندارى باطل و از سر نادانى است.**

**و خرقوا له بنين و بنت بغير علم**

**9 ـ خداوند از داشتن شريك و فرزندان منزه است.**

**و خرقوا له بنين و بنت . .. سبحنه و تعلى عما يصفون**

**10 ـ خداوند منزه و برتر از پندارهايى است كه جاهلانه درباره او ابراز مى گردد.**

**بغير علم سبحنه و تعلى عما يصفون**

**5 - انعام - 6 - 101 - بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ - 3،4،6،11**

**3 ـ خداوند نه فرزندى دارد و نه هيچگاه همسرى داشته است.**

**أنى يكون له ولد و لم تكن له صحبة**

**4 ـ وجود فرزند براى خدا، با توجه به نبودن همسرى براى وى، امرى نامعقول است.**

**أنى يكون له ولد و لم تكن له صحبة**

**6 ـ ابداع كننده هستى (خداوند) سزاوار تسبيح و منزه از داشتن شريك و فرزند است.**

**سبحنه و تعلى عما يصفون. بديع السموت و الأرض**

**11 ـ انحصار آفرينش هستى به خدا، دليل بى نيازى او از فرزند و شريك است.**

**أنى يكون له ولد . .. و خلق كل شىء و هو بكل شىء عليم**

**5 - انعام - 6 - 103 - لاَ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ وَهُو - 5**

**5 ـ خداوند حقيقتى فوق تصور و ادراك انسان و پيراسته از ويژگيهاى جسم است.**

**لا تدركه الأبصر**

**عدم امكان ديدن خداوند نشانه مبرا بودن او از خصوصيات جسم است.**

**5 - انعام - 6 - 131 - ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ و - 1**

**1 ـ خداوند هيچگاه از سر ظلم جامعه اى را نابود و مردمى را مجازات نكرده و نخواهد كرد.**

**ذلك أن لم يكن ربك مهلك القرى بظلم و أهلها غفلون**

**6 - انفال - 8 - 51 - ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيكُمْ وَأَنَّ اللهَ لَيْسَ بِظَ - 2،5**

**2 ـ كيفر الهى در مورد گنهكاران ، عادلانه و به دور از هر گونه ظلم**

**ذلك بما قدمت أيديكم و أن اللّه ليس بظلّم للعبيد**

**5 ـ خداوند منزه از اعمال كمترين ظلم به بندگان خويش**

**و أن اللّه ليس بظلّم للعبيد**

**با توجه به اينكه <أن اللّه . .. > در مقام استدلال بر اين حقيقت است كه گرفتارى كافران به عذاب حريق ستمى به آنها نيست، بايد مراد از ظلام نبودن خدا، نفى كمترين ظلم از ساحت قدس وى باشد، و گر نه استدلال تمامى نيست. و بسيار ستمگر نبودن، نمى تواند دليل باشد بر اينكه آتش سوزان ستمى بر گرفتاران به آن نيست.**

**6 - انفال - 8 - 60 - وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِب - 17**

**17 ـ خداوند هرگز در پاداش دادن به بندگان خويش ستم روانمى دارد .**

**و أنتم لاتظلمون**

**7 - يونس - 10 - 10 - دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِ - 4**

**4 ـ خدا ، كمال مطلق و منزه از هر عيب و نقص**

**دعويهم فيها سبحنك اللّهم**

**7 - يونس - 10 - 18 - وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لاَ يَضُرُّهُمْ وَلاَ يَن - 15،16،17**

**15 ـ خدا ، كمال مطلق و به دور از هر عيب و نقص**

**سبحنه**

**16 ـ خداوند ، منزه و فراتر از داشتن شريك است .**

**سبحنه و تعلى عما يشركون**

**17 ـ از على ( ع ) روايت شده كه فرمود : < اما ما لا يعلمه اللّه ، فلا يعلم اللّه أن له شريكاً و لا وزيراً و لا صاحبة و لا ولداً و شرحه فى القرآن : < قل اتنبئون اللّه بما لا يعلم > . . . ;**

**. .. اما (مراد از) آنچه را خدا نمى داند، (يعنى) خدا (او را) براى خود شريك نمى داند و نه وزير و نه همسر و نه فرزند و شرح اين مطلب در قرآن اين است: آيا خدا را خبر مى دهيد به آنچه نمى داند؟> ...**

**7 - يونس - 10 - 44 - إِنَّ اللهَ لاَ يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ - 1،6**

**1 ـ خداوند ، بر هيچ كس كمترين ظلمى روا نمى دارد .**

**إن اللّه لايظلم الناس شيئاً**

**6 ـ از امام هادى ( ع ) روايت شده است : < . . . من زعم ان اللّه عزوجل أجبر العباد على المعاصى و عاقبهم على ها . . . فقد ظلّم اللّه فى حكمه و كذّبه و رد عليه قوله : . . . < إن اللّه لايظلم الناس شيئاً > . . . ;**

**. .. هر كس گمان كند كه خداى عزوجل، بندگان را بر ارتكاب گناهان مجبور ساخته و در عين حال آنان را كيفر مى كند، به خدا در حكمش اسناد ظلم داده و قول او را كه فرموده: <خدا به مردم هيچ ظلمى نمى كند> رد نموده و خدا را تكذيب كرده است ... >.**

**7 - يونس - 10 - 54 - وَلَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ مَا فِي الأَرْضِ لاَفْت - 13**

**13 ـ در نظام جزايى خداوند ، حتى به ستمگران هم ظلم نخواهد شد .**

**و لو أن لكل نفس ظلمت . .. قضى بينهم بالقسط و هم لايظلمون**

**7 - يونس - 10 - 68 - قَالُوا اتَّخَذَ اللهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ ل - 3**

**3 ـ برگزيدن فرزند ، بيانگر وجود نقص است و خداوند از هر نقصى ، مبرا و منزه مى باشد .**

**قالوا اتخذ اللّه ولداً سبحنه هو الغنى**

**8 - هود - 11 - 5 - أَلاَ إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ - 2**

**2ـ ناآگاهى خداوند به سخنان و كار هاى پنهانى ، از پندار هاى نادرست مشركان عصر بعثت**

**ألا إنّهم يثنون صدورهم ليستخفوا منه**

**8 - هود - 11 - 101 - وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَمَا أَغ - 1،2**

**1ـ خداوند ، بر بندگانش ستم نمى كند .**

**و ما ظلمنـهم**

**2ـ خداوند ، مردمان را به طرف گناهان ( شركورزى ، انكار پيامبران و . . . ) سوق نمى دهد .**

**و ما ظلمنـهم**

**منظور از ستم نكردن خدا بر بندگان اين است كه: او آنان را به موجبات هلاكت و عذاب (شركو . ..) وانمى دارد. بنابراين عذابهاى نازل شده بر آنان مقتضاى عملكرد خودشان است.**

**8 - هود - 11 - 117 - وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا - 1،5**

**1ـ خداوند ، هيچ گاه ظالمانه و بدون دليل جوامع بشرى را به عذاب هاى دنيوى گرفتار نساخته و نخواهد ساخت .**

**و ما كان ربك ليهلك القرى بظلم**

**حرف <باء> در <بظلم> براى ملابست است. براين اساس جمله <ما كان ...> چنين معنا مى شود: هرگز خداوند مردم آباديها را از سر ظلم به هلاكت نمى رساند. نسبت دادن هلاكت به آباديها، گوياى اين نكته است كه مراد از هلاكت، هلاكت دنيوى و عذاب استيصال است.**

**5ـ ستم به انسان ها و به هلاكت رساندن جوامع درستكار ، ناسازگار با مقام ربوبيت خدا و مدبر بودن اوست .**

**و ما كان ربك ليهلك القرى بظلم و أهلها مصلحون**

**برداشت فوق از <رب> ـ كه به معناى مدبر و مربى است - استفاده مى شود.**

**8 - هود - 11 - 123 - وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَإِلَيْهِ يُرْجَع - 10**

**10ـ خداوند ، هرگز از اعمال انسان ها غافل نبوده و رفتارشان بر او مخفى نمى ماند .**

**و ما ربك بغـفل عما تعملون**

**8 - يوسف - 12 - 108 - قُلْ هَذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللهِ عَلَى بَصِيرَةٍ أَن - 12**

**12ـ خداوند از هر عيب و نقصى منزّه و از داشتن شريك مبرّاست .**

**و سبحـن الله و ما أنا من المشركين**

**<سبحان> به معناى تسبيح (منزّه دانستن از نقص و عيب) است. اين كلمه مفعول مطلق براى فعل محذوف (اسبح و يا نسبح) مى باشد ; يعنى: اسبح و يا نسبح الله تسبيحاً. از مصاديق مورد نظر براى عيب و نقص، شريك داشتن است. قابل ذكر است كه جمله <سبحان الله> عطف بر <هـذه سبيلى> است ; يعنى: <قل سبحان الله>.**

**8 - رعد - 13 - 13 - وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلاَئِكَةُ مِنْ خِيفَ - 6**

**6ـ خداوند منزه از هر عيب و نقص و شايسته حمد و ستايش است .**

**و يسبّح الرعد بحمده و الملـئكة من خيفته**

**<تسبيح> (مصدر يسبح) به معناى منزّه دانستن از هر عيب و نقص است.**

**9 - نحل - 16 - 57 - وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَانَهُ وَلَهُمْ مَا يَ - 3،4،5**

**3- خداوند ، بسى منزّه و برتر از فرزند دختر داشتن**

**و يجعلون لله البنـت سبحـنه**

**4- فرزند ( دختر ) داشتن براى خداوند نقص است .**

**و يجعلون لله البنـت سبحـنه**

**ذكر تنزيه <سبحانه> براى تبرئه خداوند از نسبتى است كه مشركان به او مى دادند و اين تنزيه، حاكى از نقصى است كه با اسناد فرزند براى خداوند، ايجاد مى شد.**

**5- خداوند ، منزّه از تناسل و توالد است .**

**و يجعلون لله البنـت سبحـنه**

**9 - نحل - 16 - 118 - وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ - 7**

**7- خداوند در تكاليف دينى ، از بى عدالتى و ظلم به بندگان مبرّاست .**

**و على الذين هادوا حرّمنا . .. و ما ظلمنـهم**

**10 - اسراء - 17 - 40 - أَفَأَصْفَاكُمْ رَبُّكُمْ بِالْبَنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَ - 4**

**4- خداوند ، برخلاف پندار واهى مشركان ، هيچ گاه براى آنان ، پسر برنگزيده و براى خود دختر به فرزندى نگرفته است .**

**أفأصفـكم ربّكم بالبنين و اتّخذ من الملـئكة إنـثًا**

**استفهام در آيه، انكارى و در مقام توبيخ و سرزنش مشركان است و اين، حكايت از نكته ياد شده مى كند.**

**10 - اسراء - 17 - 43 - سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيرًا - 1،3**

**1- خداوند ، بسيار برتر و منزه تر از شريك داشتن است .**

**سبحـنه و تعـلى عمّا يقولون علوًّا كبيرًا**

**3- خداوند ، فراتر و عظيم تر از آن است كه نسبت فرزند گرفتن به او داده شود .**

**أفأصفـكم ربّكم بالبنين و اتّخذ من الملـئكة إنـثًا . .. سبحـنه و تعـلى عمّا يقولو**

**10 - اسراء - 17 - 93 - أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرُفٍ أَوْ تَرْقَى فِي السّ - 12**

**12- خداوند ، منزه از تحيز ، جسميت و قابل رؤيت بودن و ديگر اوصاف ماده است .**

**أو تأتى بالله . .. قل سبحان ربّى**

**چون درخواست مشركان از پيامبر(ص) (أو تأتى بالله) مستلزم جسمانيت، جا به جايى و قابل رؤيت بودن خداوند بود، جمله <سبحان ربّى> مى تواند پاسخ چنين درخواست غير منطقى باشد.**

**10 - اسراء - 17 - 108 - وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا ل - 1**

**1- پروردگار ، منزه از هر كاستى و نقص در بينش آگاهان به معارف آسمانى**

**إن الذين أُوتوا العلم من قبله . .. يقولون سبحـن ربّنا**

**10 - اسراء - 17 - 111 - وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَ - 5،8**

**5- خداوند ، هيچ گونه فرزندى براى خود نگرفته و از هرگونه شريك و حمايتگر ، مبرّا و بى نياز است .**

**لم يتخذ ولدًا و لم يكن له شريك . .. و لم يكن له ولىّ**

**8- خداوند ، تنها فرمانرواى هستى و مبرّا از داشتن هرگونه شريك در جهاندارى**

**و لم يكن له شريك فى الملك**

**10 - كهف - 18 - 49 - وَوُضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَى الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّ - 16،17،18**

**16- خداوند ، در قيامت ، به هيچ كس ، ظلمى روا نخواهد داشت .**

**و لايظلم ربّك أحدًا**

**17- حضور نفس اَعمال انسان در قيامت ، پشتوانه اجراى عدالت و نفى كمترين ظلم از ساحت خداوند است .**

**و وجدوا ما عملوا حاضرًا و لايظلم ربّك أحدًا**

**بيان حضور اعمال و تجسّم آن، علاوه بر ثبت و ضبط در نامه اَعمال، جملگى تأكيدى بر دقيق بودن اَحكام صادره بر قيامت و عادلانه بودن عقوبت هاى است و گوياى اين است كه اَسناد و مدارك كافى و غير قابل انكارى در قيامت عرضه خواهد شد.**

**18- مبرّا بودن خداوند از هرگونه ظلم و بى عدالتى ، مقتضاى ربوبيّت او است .**

**و لايظلم ربّك أحدًا**

**10 - مريم - 19 - 11 - فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِ - 16**

**16- خداوند ، پاك و منزه از ناتوانى در برابر اعطاى فرزند به پدرى كهن سال و مادرى عقيم**

**أن سبّحوا**

**10 - مريم - 19 - 35 - مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذ - 3،5،6**

**3- خداوند نه عيسى ( ع ) و نه هيچ كس ديگر را فرزند خويش قرار نداده است .**

**ذلك عيسى ابن مريم . .. ما كان للّه أن يتّخذ من ولد**

**<ولد> نكره در سياق نفى است و افاده عموم مى كند. <من> زائده و براى تأكيد است. بنابراين مفاد آيه، عموميت همراه با تأكيد است.**

**5- خداوند ، منزه از هرگونه نقص و نياز است .**

**ما كان للّه أن يتّخذ من ولد سبحـنه**

**6- لزوم تنزيه ذات اقدس خداوند از هرگونه نقص و نياز**

**سبحـنه**

**10 - مريم - 19 - 40 - إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا ي - 6**

**6- خداوند ، بدون فرزند و بى نياز از آن است .**

**ما كان للّه أن يتّخذ من ولد . .. إنّا نحن نرث الأرض و من عليها**

**در آيات قبل، سخن از پندار فرزندى عيسى(ع) براى خداوند به ميان آمد. اين آيه با بيان رجوع نهايى همه موجودات به خداوند و نفى نياز از او، بر بطلان آن پندار تأكيد مىورزد.**

**10 - مريم - 19 - 60 - إِلاَّ مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْ - 11**

**11- خداوند ، ذره اى ستم بر بندگان روا نمى دارد .**

**و لايظلمون شيئًا**

**10 - مريم - 19 - 64 - وَمَا نَتَنَزَّلُ إِلاَّ بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَ - 8،10**

**8- خداوند ، از هرگونه فراموشى منزه است .**

**و ما كان ربّك نسيًّا**

**<نسيّاً> صيغه مبالغه است و مبالغه در كلامِ منفى، به اصل نفى مربوط مى شود. بنابراين در جمله <و ما كان...> مراد اين است كه: خداوند هيچ گاه و درباره هيچ موضوعى، فراموش كار نيست.**

**10- راه نداشتن نسيان در ذات اقدس خداوند ، پشتوانه حقانيت گزارش هاى قرآن از تاريخ پيامبران پيشين**

**و ما نتنزّل إلاّ بأمر ربّك . .. و ما كان ربّك نسيًّا**

**10 - مريم - 19 - 91 - أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا - 2،4**

**2- مبرّابودن خداوند از داشتن فرزند ، با ذات هستى و اجزاى آن عجين شده است .**

**تكاد السموت يتفطّرن . .. أن دعوا للرحمـن ولدًا**

**4- فرزند داشتن خداوند ، با گستردگى و فراگيرى رحمت او بر همه موجودات ، ناسازگار است .**

**أن دعوا للرحمـن ولدًا**

**گزينش وصف <الرحمان> (داراى رحمت گسترده و فراگير) در ضمن عبارت <أن دعوا. ..> دليل در آن كنجانده است; زيرا همه موجودات ـ از جمله فرزندهاى پندارى ـ مشمول رحمت الهى اند و سنخيتى با رحمت آفرين ندارند تا فرزند و مجانس او تلقى شوند.**

**10 - مريم - 19 - 92 - وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا - 1،4**

**1- فرزندگزينى خداوند ، كارى ناشدنى و به دور از شأن خداوند**

**و ما ينبغى للرحمـن . .. ولدًا**

**زمانى از كلمه <إنبَغى> استفاده مى شود مى شود كه كارى ميسر و راه براى آن هموار باشد (قاموس) و <ما ينبغى> امكان آن را نفى مى كند.**

**4- فرزندگزينى ، نشانه نقص بوده و خداى رحمان از آن مبرّا است .**

**و ما ينبغى للرحمـن أن يتّخذ ولدًا**

**گزينش فرزند با فراگيرى رحمت سازگار نيست; زيرا فرزند خداوند، بايد هم جنس او بوده و در الوهيت مانند او باشد; در نتيجه بايد به رحمت او نيازى نداشته باشد; زيرا لازمه آن، فراگير نبودن رحمت الهى و نقصان آن است.**

**11 - طه - 20 - 8 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ لَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى - 4**

**4 - خداوند ، داراى همه كمالات و منزه از هر نقص و كاستى است .**

**له الأسماء الحسنى**

**اسمى كه حاكى از نقص و عيب باشد، مصداق <أسماء حسنى> نبوده و بر خداوند تطبيق نمى كند; بنابراين او از هر عيبى مبرا است.**

**11 - طه - 20 - 52 - قَالَ عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لاَ يَضِلُّ رَبِّي - 7،8**

**7 - خداوند ، منزه از هرگونه فراموشى است .**

**و لاينسى**

**8 - ربوبيت خداوند بر هستى ، به دور از هرگونه ناآگاهى و فراموشى است .**

**لايضلّ ربّى و لاينسى**

**11 - طه - 20 - 111 - وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ - 5**

**5 - بى نيازى مطلق خداوند از غير خود**

**القيّوم**

**<قيّوم> به كسى گفته مى شود كه قائم به ذات بوده و در وجود، متكى به غير نباشد (لسان العرب).**

**11 - انبياء - 21 - 26 - وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ عِبَ - 4،6**

**4- منزه بودن خداوند رحمان ، از انتخاب و برگزيدن فرزند**

**قالوا اتّخد الرحمـن ولدًا سبحـنه**

**<سبحانه> مفعول مطلق براى فعل محذوف (چون <سبحوه>) است.**

**6- رحمت گسترده الهى ، ناسازگار با داشتن فرزند**

**قالوا اتّخذ الرحمـن ولدًا سبحـنه**

**<رحمان> صيغه مبالغه است و دلالت بر شدت و گستردگى رحمت دارد. ذكر اين صفت از ميان ديگر اوصاف خداوند، مى تواند بيانگر برداشت ياد شده باشد.**

**11 - انبياء - 21 - 47 - وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ فَلاَ - 5**

**5- حسابرسى خداوند در قيامت به گونه اى است كه به هيچ كس اندكى ظلم نمى شود .**

**و نضع الموزين . .. فلاتظلم نفس شيئًا**

**11 - انبياء - 21 - 99 - لَوْ كَانَ هَؤُلاَءِ آلِهَةً مَا وَرَدُوهَا وَكُلٌّ فِيهَا خ - 3**

**3- وجود شريك براى خداوند ، امرى ممتنع و محال است .**

**لو كان هـؤلاء ءالهة**

**برداشت ياد شده به خاطر كاربرد <لو> امتناعى است.**

**11 - حج - 22 - 10 - ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَاكَ وَأَنَّ اللهَ لَيْسَ بِظَلَّا - 3،5**

**3 - كيفر هاى الهى در آخرت ، برپايه عدل و بدون كمترين ظلمى در حق كيفر شوندگان**

**أنّ اللّه ليس بظلّـم للعبيد**

**5 - خدا ، پروردگارى عادل و مبرّا از ستم كردن به بندگان خود**

**و أنّ اللّه ليس بظلّـم للعبيد**

**12 - مؤمنون - 23 - 17 - وَلَقَدْ خَلَقْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعَ طَرَائِقَ وَمَا كُنَّا - 6**

**6 - راه نداشتن كمترين غفلت در خداوند نسبت به خلقش**

**و ما كنّا عن الخلق غـفلين**

**12 - مؤمنون - 23 - 62 - وَلاَ نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلاَّ وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ - 6**

**6 - نظام حسابرسى خداوند ، مبرا از كمترين ظلم به آدميان**

**و لدينا كتـب . .. و هم لايظلمون**

**12 - مؤمنون - 23 - 91 - مَا اتَّخَذَ اللهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَه - 1،2،8**

**1 - خدا ، بى نياز از گزينش فرزند**

**ما اتخذ اللّه من ولد**

**2 - خدا ، مبرّا از شريك و همتا**

**و ما كان معه من إلـه**

**8 - ساحت خداى يگانه هستى ، مبرّا از نسبت هاى نارواى مشركان**

**سبحـن اللّه عمّا يصفون**

**12 - مؤمنون - 23 - 92 - عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُو - 4**

**4 - ساحت خداى يگانه ، برتر از آنچه كه با او شريك مى گردانند .**

**فتعـلى عمّا يشركون**

**12 - مؤمنون - 23 - 116 - فَتَعَالَى اللهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ ر - 3**

**3 - حاكميت خدا بر هستى ، مستلزم راه نداشتن كمترين نقص و بيهوده كارى در نظام آفرينش**

**أفحسبتم أنّما خلقنـكم عبثًا . .. فتعـلى اللّه الملك الحقّ**

**12 - نور - 24 - 16 - وَلَوْلاَ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ - 6**

**6 - خداوند ، از هر عيب و نقصى منزه است .**

**سبحـنك**

**12 - نور - 24 - 50 - أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ أَمِ ارْتَابُوا أَمْ يَخَافُونَ أَن - 9**

**9 - خدا و رسول او ، در داورى و حكمشان به احدى ، حتى منافقان ، ستم روا نمى دارند .**

**أم يخافون أن يحيف اللّه عليهم و رسوله بل أُولـئك هم الظـلمون**

**12 - فرقان - 25 - 2 - الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذ - 5،8**

**5 ـ خداوند ، هيچ كسى را به فرزندى برنگزيده است .**

**لم يتّخذ ولدًا**

**<ولداً> نكره است و نكره در سياق نفى، دلالت بر عموم و شمول دارد.**

**8 ـ پادشاهى و حاكميت مطلق خداوند بر جهان ، دليل بى نيازى او از گزينش فرزند و داشتن شريك و همتا**

**الذى له ملك السمـوت و الأرض و لم يتّخذ ولدًا و لم يكن له شريك فى الملك**

**ذكر حاكميت و پادشاهى و حاكميت مطلق خداوند بر هستى در ابتداى آيه، مى تواند مقدمه و زمينه چينى براى ابطال عقيده فرزندگزينى و شريك داشتن خدا باشد كه از اصول اعتقادات مشركان است.**

**12 - فرقان - 25 - 58 - وَتَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لاَ يَمُوتُ وَسَبِّحْ بِح - 4**

**4 ـ خداوند ، زنده اى است جاويدان كه هرگز او را مرگ درنمى يابد .**

**الحىّ الذى لايموت**

**13 - شعراء - 26 - 209 - ذِكْرَى وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ - 4،7**

**4 - ساحت خداوندى ، مبرا از كمترين ظلم به بندگان**

**و ما كنّا ظـلمين**

**7 - مؤاخذه بندگان ، قبل از بيان و اتمام حجت بر ايشان ، ظلم و دور از ساحت خداوند است .**

**و ما أهلكنا من قرية . .. ذكرى و ما كنّا ظـلمين**

**مفاد مطلب ياد شده، همان <قبح عقاب بلابيان> است كه از آيه مورد بحث استفاده مى شود.**

**13 - نمل - 27 - 8 - فَلَمَّا جَاءَهَا نُودِيَ أَنْ بُورِكَ مَنْ فِي النَّارِ وَم - 10،11**

**10 - خدا ، منزه از هر پيرايه و كاستى**

**و سبحـن اللّه ربّ العـلمين**

**11 - خدا ، حقيقتى نامحدود ، منزه از مكان و جا گرفتن در آتش و محدود شدن در آن**

**أن بورك من فى النّار . .. و سبحـن اللّه ربّ العـلمين**

**مطرح شدن تسبيح الهى در پى تجلى خدا در آتش طور، بدان جهت است كه كسى اين نشانه را با پديدآورنده نشانه، اشتباه نگيرد و خداى لامكان را محدود در مكان نپندارد.**

**13 - نمل - 27 - 93 - وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَعْرِفُونَه - 1**

**1 - ستايش ها ، همه از آنِ خداوند است .**

**و قل الحمدللّه**

**<ال> در <الحمد للّه> جنسيه و مفيد استغراق است. بنابراين <الحمد للّه>; يعنى، <كلّ حمد للّه>.**

**13 - قصص - 28 - 68 - وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ مَا كَانَ لَهُمُ - 9،10**

**9 - خدا ، كمال مطلق و به دور از هر عيب و نقص**

**سبحـن اللّه**

**10 - ساحت خداوند از داشتن انباز در آفرينش و تدبير خلق منزه و برتر است .**

**و ربّك يخلق . .. سبحـن اللّه و تعـلى عمّا يشركون**

**14 - روم - 30 - 9 - أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَ - 23**

**23 - ساحت قدس الهى ، به دور از هرگونه ظلم و ستم است .**

**فما كان اللّه ليظلمهم**

**14 - لقمان - 31 - 30 - ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن - 10**

**10 - تنها خداوند ، بسى برتر و والاتر از شريك داشتن است .**

**و أنّ اللّه هو العلىّ الكبير**

**ضمير فصل <هو> و <ال> جنس در <العلىّ> و <الكبير> ـ كه هر دو خبر <أنّ> هستند ـ دلالت بر حصر مى كند.**

**15 - يس - 36 - 36 - سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِت - 1،5**

**1 - ساحت خداوند ، از هرگونه نقص و كاستى منزه و مبرا است .**

**سبحـن الذى**

**5 - حاكميت قانونِ زوجيت بر پديده هاى شناخته شده و ناشناخته جان دارِ جهان ، دليل كمال خدا و مبرّا بودن او از هر نقص و كاستى**

**سبحـن الذى خلق الأزوج كلّها . .. و ممّا لايعلمون**

**از ارتباط ميان تنزيه خدا از هر نقصى به توصيف او به آفريدن پديده هاى جان دارِ جهان به صورت زوج (نر و ماده)، برداشت ياد شده به دست مى آيد.**

**15 - يس - 36 - 83 - فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْ - 1،4**

**1 - ساحت مقدس خداوند ، از هرگونه نقص و كاستى منزه و مبرا است .**

**فسبحـن الذى**

**4 - در دست داشتن حاكميت و مالكيت همه چيز در جهان هستى ، دليل و نشان كمال خدا و مبرا بودن او از هر نقص و كاستى**

**فسبحـن الذى بيده ملكوت كلّ شىء**

**برداشت ياد شده از ارتباط ميان تنزيه خدا از هر نقصى و توصيف او به <در دست داشتن ملكوت هر چيزى در جهان>، به دست مى آيد.**

**15 - صافات - 37 - 159 - سُبْحَانَ اللهِ عَمَّا يَصِفُونَ - 1،2**

**1 - خداوند ، منزه از توصيف هاى مشركان است .**

**و جعلوا بينه و بين الجنّة نسبًا . .. سبحـن اللّه عمّا يصفون**

**2 - ساحت خداوند ، منزه از داشتن فرزند و ارتباط و نسبت ويژه ( شريك بودن ) با جن**

**أصطفى البنات . .. و جعلوا بينه و بين الجنّة نسبًا ... سبحـن اللّه عمّا يصفون**

**16 - زمر - 39 - 4 - لَوْ أَرَادَ اللهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لاَصْطَفَى مِمَّا - 6**

**6 - منزه بودن ساحت قدسى خداوند ، از فرزند گزينى**

**لو أراد اللّه أن يتّخذ ولدًا . .. سبحـنه**

**16 - زمر - 39 - 67 - وَمَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالأَرْضُ جَمِيعًا قَبْ - 10،11**

**10 - خداوند ، كمال مطلق و به دور از هر عيب و نقص است .**

**سبحـنه**

**11 - ساحت خداوند ، از داشتن هرگونه شريك منزّه و برتر است .**

**تعـلى عمّا يشركون**

**16 - زمر - 39 - 75 - وَتَرَى الْمَلاَئِكَةَ حَافِّينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَب - 3**

**3 - خداوند ، از هر عيب و نقصى منزه و مبرا است .**

**يسبّحون بحمد ربّهم**

**16 - غافر - 40 - 7 - الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ - 3**

**3 - خداوند از هر عيب و نقصى ، منزه و مبرا است .**

**يسبّحون بحمد ربّهم**

**16 - غافر - 40 - 31 - مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِن - 10**

**10 - خداوند ، هيچ ظلمى براى بندگانش نخواسته و در حق آنان روا نداشته است .**

**و مااللّه يريد ظلمًا للعباد**

**16 - فصلت - 41 - 9 - قُلْ أَئِنَّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الأَرْضَ فِي - 7،14**

**7 - خداوند ، مبرّا از هر شريك و همانند**

**قل أئنّكم لتكفرون . .. تجعلون له أندادًا**

**از استفهام در <أئنّكم> مطلب بالا استفاده مى شود.**

**14 - داشتن شريك ، دور از ساحت بلند ربوبيت خدا است .**

**و تجعلون له أندادًا ذلك ربّ العـلمين**

**تعبير <ذلك> كه اشاره به دور است مى تواند بيان كننده رفعت مقام ربوبى از داشتن شريك باشد.**

**16 - فصلت - 41 - 46 - مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا - 4**

**4 - پروردگار ، پيراسته از هر گونه ظلم و ستمى نسبت به بندگان خويش**

**و ما ربّك بظلّـم للعبيد**

**16 - فصلت - 41 - 51 - وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأَى بِجَا - 9**

**9 - خداوند ، منشأ نعمت ها و پيراسته از شرور و بدى ها**

**و إن مسّه الشرّ . .. و لئن أذقنـه رحمة ... و إذا أنعمنا على الإنسـن ... و إذا مس**

**از اين كه خداوند رحمت و نعمت را به خود نسبت داده; ولى شرور را به خويشتن منتسب نكرده است، مطلب بالا به دست مى آيد.**

**17 - زخرف - 43 - 13 - لِتَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ثُمَّ تَذْكُرُوا نِعْمَةَ رَبِّ - 7**

**7 - لزوم تنزيه خداوند ، از هرگونه عيب ، نقص و شريك به هنگام بهره مندى از نعمت ها**

**و تقولوا سبحـن الذى سخّر لنا هـذا**

**17 - زخرف - 43 - 15 - وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا إِنَّ الإِنْسَانَ لَك - 5**

**5 - بخشى از وجود خدا دانستن مخلوقات ، امرى شگفت و متناقض**

**و الذى خلق الأزوج كلّها . .. و جعلوا له من عباده جزءًا**

**عبد و مخلوق خداوند، نمى تواند جزء وجود او به حساب آيد; زيرا هيچ موجودى نمى تواند خالق خود و يا خالق اجزاى وجود خود باشد. بنابراين دو تعبير <عباده> و <جزءاً>، اشاره به وجود يك تناقض در اين تفكر دارد. هم چنين آيه شريفه مى تواند نظر به اعتقاد مسيحيان در باب تثليث نيز داشته باشد.**

**17 - زخرف - 43 - 16 - أَمِ اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ وَأَصْفَاكُمْ بِالْبَن - 3**

**3 - فرشتگان ، مخلوق و آفريده هاى خدايند ; و نه فرزندان و اجزاى وجود او .**

**أم اتّخذ ممّا يخلق بنات**

**17 - احقاف - 46 - 33 - أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَ - 5**

**5- عارض نگشتن كم ترين ضعف و خستگى بر خداوند ، در نتيجه آفرينش آسمان ها و زمين**

**و لم يعى بخلقهنّ**

**مفاد جمله <لم يعى بخلقهنّ> راه نيافتن تعب و خستگى در ذات حق است.**

**17 - فتح - 48 - 9 - لِتُؤْمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُو - 12**

**12 - ذات الهى ، آراسته به همه كمالات و پيراسته از تمامى كاستى ها**

**و توقّروه و تسبّحوه**

**<توقير> به معناى تعظيم و بزرگ داشت و مى تواند اشاره به صفات جمال داشته باشد. <تسبيح> به معناى منزّه شمردن ذات حق از عيب و كاستى است كه مى تواند بيانگر صفات سلبى باشد.**

**17 - ق - 50 - 15 - أَفَعَيِينَا بِالْخَلْقِ الأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِنْ - 1**

**1ـ راه نيافتن عجز و خستگى در خداوند ، به خاطر آفرينش موجودات**

**أفعيينا بالخلق الأوّل**

**از استفهام انكارى (أفعيينا بالخلق)، مطلب بالا استفاده مى شود.**

**17 - ق - 50 - 29 - مَا يُبَدَّلُ الْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْع - 4،5،6،7**

**4ـ خداوند ، منزّه از كم ترين ظلم و اعمال كيفر هاى ناروا ، بر بندگان**

**و ما أنا بظلّـم للعبيد**

**5ـ كيفر هاى اخروى نتيجه قهرى عملكرد خود كافران ، و نه ظلمى از سوى خدا بر ايشان**

**قدّمت إليكم بالوعيد . .. و ما أنا بظلّـم للعبيد**

**6- كيفر گمراهان قبل از اتمام حجت ايشان ، ظلم و دور از ساحت خداوند \***

**و قد قدّمت إليكم بالوعيد . .. و ما أنا بظلّـم للعبيد**

**برداشت بالا بدان احتمال است كه دو بخش اين آيه، متفرع بر <قد قدّمت. ..> باشد; يعنى، چون قبلاً اتمام حجت بر ايشان شده است، نه حكم تغيير خواهد كرد و نه اجراى حكم ظلم تلقى خواهد شد; زيرا ظلم آن جا است كه عقاب، بدون حجت باشد.**

**7- تغيير حكم و تخفيف كيفر بايسته ظالمان ، ظلمى به ديگران و دور از ساحت خدا \***

**ما يبدّل القول لدىّ و ما أنا بظلّـم للعبيد**

**برداشت بالا بدان احتمال است كه <و ما أنا بظلاّم. ..> تعليل <ما يبدّل...> باشد; يعنى، چون تبديل حكم و تخفيف مجازات به حق مجرمان، موجب ظلم به بندگان صالح و ستمديده مى شود، در نظام الهى ـ چون ظلمى نيست ـ تبديل قول هم نخواهد بود.**

**17 - ق - 50 - 38 - وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَ - 5،6**

**5 - آفرينش جهان ، با همه گستردگى و عظمت آن ، فاقد كم ترين خستگى و رنج براى خداوند**

**و لقد خلقنا . .. و ما مسّنا من لغوب**

**<لغوب> به معناى تعب و خستگى مى باشد.**

**6 - خلقت آسمان ها و زمين بدون كم ترين زحمت و دشوارى ، نشان قدرت خداوند بر معاد**

**و لقد خلقنا . .. و ما مسّنا من لغوب**

**با توجه به اين كه سياق عمده آيات پيشين، در اثبات معاد بود; طرح خالقيت خدا و آسان بودن خلقت براى او، مى تواند بيانگر امكان معاد و دشوار نبودن آن باشد.**

**18 - رحمن - 55 - 27 - وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلاَلِ وَالإِكْرَامِ - 9**

**9 - خداوند ، آراسته به صفات جلال و جمال \***

**و يبقى وجه ربّك ذو الجلـل و الإكرام**

**برداشت ياد شده بدان احتمال است كه <ذوالجلال>، ناظر به صفات جلال و <الإكرام>، ناظر به صفات جمال باشد.**

**18 - رحمن - 55 - 78 - تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلاَلِ وَالإِكْرَامِ - 9**

**9 - خداوند ، آراسته به صفات جلال و جمال \***

**تبـرك اسم ربّك ذى الجلـل و الإكرام**

**برداشت ياد شده بدان احتمال است كه <ذى الجلال> اشاره به منشأ صفات جلال داشته باشد و <الإكرام> بيانگر صفات جمال باشد.**

**18 - واقعه - 56 - 60 - نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُ - 3،4**

**3 - ساحت خداوند ، مبرّا از عجز و ناتوانى**

**و ما نحن بمسبوقين**

**4 - خداوند ، مغلوب كسى يا چيزى واقع نمى شود .**

**و ما نحن بمسبوقين**

**18 - واقعه - 56 - 74 - فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ - 1**

**1 - ساحت خداوند ، منزه و مبرّا از هر عيب و نقص**

**فسبّح باسم ربّك العظيم**

**<تسبيح> به معناى تنزيه كردن از هر نقص و كاستى است.**

**18 - واقعه - 56 - 96 - فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ - 1**

**1 - ساحت خداوند ، منزه و مبرّا از هر عيب و نقص است .**

**فسبّح باسم ربّك العظيم**

**<تسبيح>، به معناى تنزيه كردن از هر نقص و كاستى است.**

**18 - حديد - 57 - 1 - سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْع - 1**

**1 - ساحت خداوند ، منزّه از هر عيب و نقص**

**سبّح للّه ما فى السمـوت و الأرض**

**18 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّ - 4**

**4 - فرمانروايى خداوند بر هستى ، آكنده از پاكى و تقدس و به دور از كمترين ظلم و كاستى است .**

**الملك القدّوس**

**وصف <القدوس>، در پى <الملك>، مى تواند بيانگر اين حقيقت باشد كه فرمانروايى خداوند، از هر گونه آلودگى، ناپاكى، ظلم و كاستى مبرّا است.**

**18 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الأَسْمَا - 10**

**10 - هر يك از مظاهر هستى ، گواهى بر مبرّا بودن آفريدگار آن ، از هر عيب و كاستى**

**يسبّح له ما فى السمـوت و الأرض**

**برداشت ياد شده، بدان اعتبار است كه مراد از <تسبيح>، تسبيح وجودى و به زبان حال باشد.**

**19 - صف - 61 - 1 - سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَه - 1**

**1 - ساحت خداوند ، منزّه و مبرّا از هر عيب و نقص است .**

**سبّح للّه ما فى السمـوت و ما فى الأرض**

**<تسبيح> (مصدر <سبّح>) به معناى تنزيه و مبرّا كردن از نقص و كاستى است.**

**19 - جمعه - 62 - 1 - يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ ا - 5**

**5 - ساحت خداوند ، مبرّا از هر نقص و عيب**

**يسبّح للّه ما فى السمـوت و ما فى الأرض**

**<تسبيح> (مصدر <يسبّح>) به معناى تنزيه و مبرّا كردن از هر نقص و كاستى است.**

**19 - جن - 72 - 3 - وَأَنَّهُ تَعَالَى جَدُّ رَبِّنَا مَا اتَّخَذَ صَاحِبَةً وَل - 2،4**

**2 - خدا ، نه داراى همسر است و نه فرزند .**

**ما اتّخذ صـحبة و لا ولدًا**

**4 - همسرگزينى و فرزنددارى ، دون شأن و منزلت والاى خداوند است .**

**و أنّه تعـلى جدّ ربّنا ما اتّخذ صـحبة و لا ولدًا**

**19 - انسان - 76 - 26 - وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلاً طَوِيلاً - 5**

**5 - ساحت خداوند ، منزّه از هر عيب و نقص**

**و سبّحه**

**<تسبيح> (مصدر <سبّحه>) به معناى تنزيه است. (لسان العرب)**

**20 - فجر - 89 - 22 - وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا - 9**

**9 - < على بن الحسن بن على بن فضّال عن أبيه قال : سألت الرضا ( ع ) . . . عن قول اللّه عزّوجلّ < و جاء ربّك و الملك صفّاً صفّاً > فقال : إنّ اللّه تعالى لايوصف بالمجىء و الذهاب تعالى عن الإنتقال إنّما يعنى بذلك و جاء أمر ربّك و الملك صفّاً صفّاً ;**

**على بن الحسن از پدرش روايت كرده كه گفت: از امام رضا(ع)، درباره سخن خداوند <و جاء ربّك و الملك صفّاً صفّاً> پرسيدم، فرمود: خداوند متعال به آمدن و رفتن توصيف نمى شود. او والاتر از انتقال يافتن است. مقصود اين است كه امر پروردگارت، فرارسد و فرشتگان صف اندر صف حاضر شوند>.**

**20 - نصر - 110 - 3 - فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَو - 3**

**3 - خداوند ، مبرّا و منزّه از هر عيب و نقص و شايسته ستودن و تمجيد كردن**

**فسبّح بحمد ربّك**

**20 - اخلاص - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ - 6،9،11،15،16**

**6 - خداوند ، منزّه از كاستى هاى درونى و بى نياز از غذا و آب است .**

**اللّه الصمد**

**<صمد>; يعنى، <مُصْمَت> و آن موجودى است كه جوف (درون خالى) ندارد (تاج العروس). درون خالى نداشتن موجود زنده، بر بى نيازى او از غذا و آب دلالت دارد.**

**9 - خداوند ، از چيزى پديد نيامده و بى فرزند و بى همتا است .**

**اللّه الصمد**

**دو آيه بعد (لم يلد و لم يولد . و لم يكن له كفواً أحد)، به دليل قرار نگرفتن حرف عطف بين آنها و اين آيه، مى تواند مفسر كلمه <صمد> باشد.**

**11 - < قال الباقر ( ع ) حدّثنى أبى زين العابدين عن أبيه الحسين بن على ( ع ) أنّه قال : الصمد الذى لا جوف له و الصمد الذى قد انتهى سُؤْدَدُه و الصمد الذى لايأكل و لايشرب و الصمد الذى لاينام و الصمد الدائم الذى لم يزل و لايزال ;**

**امام باقر(ع) از پدرش زين العابدين(ع) از امام حسين(ع) روايت كرده كه فرمود: صمد كسى است كه درون خالى ندارد. صمد كسى است كه سيادت و آقايى اش، به كمال خود رسيده است. صمد كسى است كه نمى خورد و نمى آشامد. صمد كسى است كه خواب ندارد و صمد دائمى است كه هميشه بوده و خواهدبود>.**

**15 - < سأل رجل عليّاً ( ع ) عن تفسير هـذه السورة فقال : . . . الصمد بلاتبعيض بَدَد ;**

**مردى از امام على(ع) درباره تفسير اين سوره (اخلاص) سؤال نمود، حضرت فرمود: . .. صمديت خداوند، بدون تجزيه شدن به اجزاى جدا از يكديگر است>.**

**16 - < قال وَهْب بن وَهْب القرشى و حدّثنى الصادق جعفربن محمد عن أبيه الباقر عن أبيه ( ع ) أنّ أهل البصرة كتبوا إلى الحسين بن على ( ع ) يسألونه عن الصمد فكتب إليهم . . . ان اللّه سبحانه قد فسّر الصمد فقال : < اللّه أحد . اللّه الصمد > ثمّ فسّره فقال < لم يلد و لم يولد . و لم يكن له كفواً أحد > . . . هو اللّه الصمد الذى لا من شىء و لا فى شىء و لا على شىء ;**

**وهب 152بن وهب قرشى گويد: كه امام صادق(ع) از طريق پدرش امام باقر(ع) از امام سجاد(ع) برايم روايت كرده كه: اهل بصره به امام حسين(ع) نامه نوشتند و از ايشان معناى صمد را پرسيدند; امام به آنان نوشت: . .. به درستى كه خداوند سبحان خود صمد را تفسير نموده و فرموده <اللّه أحد . اللّه صمد>، آن گاه آن را تفسير كرده و فرموده است: <لم يلد و لم يولد . و لم يكن له كفواً أحد> ... او است خداى صمد كه نه از چيزى به وجود آمده و نه در چيزى جاى گرفته و نه بر چيزى مستقر است>.**

**20 - اخلاص - 112 - 3 - لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ - 1،2**

**1 - خداوند ، فرزند ندارد .**

**لم يلد**

**2 - خداوند ، فرزند كسى نيست .**

**و لم يولد**

**صفات جمال**

**1 - بقره - 2 - 110 - وَأَقِيمُوا الصَّلاَةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا - 13**

**13 - خداوند ، بى نياز از اعمال خير بندگان ( اقامه نماز ، پرداخت زكات و . . . )**

**و ما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عنداللّه**

**هدف از آوردن قيد <لأنفسكم> (براى خودتان) توجه دادن انسانها به اين حقيقت است كه: آنچه انجام مى دهيد خود از آن بهره مى گيريد. مبادا خيال كنيد كه خداوند به آنها نيازمند است و سودى عايد او مى شود.**

**1 - بقره - 2 - 117 - بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَإِذَا قَضَى أَمْرًا فَإِن - 5،9**

**5 - آفرينش آسمان ها و زمين ، بدون مثال و الگويى از پيش ، دليل منزه بودن خدا از اختيار كردن فرزند و نياز داشتن به آن**

**قالوا اتخذ اللّه ولداً سبحنه بل . .. بديع السموت و الأرض**

**برداشت فوق بر اين اساس است كه <بديع السماوات . ..> همانند جمله <له ما فى السماوات ...>، دليل و برهانى براى تنزيه خداوند از داشتن فرزند باشد.**

**9 - خداوند ، در ايجاد اشيا بى نياز از استخدام وسايط است .**

**إذا قضى أمراً فإنما يقول له كن فيكون**

**1 - بقره - 2 - 140 - أَمْ تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاق - 13**

**13 - خداوند از اعمال انسان ها غافل نبوده و به همه آنها آگاهى دارد .**

**و ما اللّه بغفل عما تعملون**

**1 - بقره - 2 - 165 - وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللهِ أَنْدَادًا ي - 3**

**3 - خداوند حقيقتى است بى همتا و بى مانند**

**و من الناس من يتخذ من دون اللّه أنداداً**

**2 - بقره - 2 - 263 - قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُه - 9**

**9 ـ بى نيازى خداوند از انفاق آدميان و بردبارى او در كيفر دادن به انفاق كنندگانِ آزاررسان**

**قول . .. و اللّه غنىّ حليم**

**2 - آل عمران - 3 - 2 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ - 7**

**7 ـ خداوند ، بى نياز از ديگران**

**اللّه . .. الحىّ القيّوم**

**قيوم (قائم به ذات)، يعنى كفايت ذات در قوام خويش; و اين معنا مستلزم بى نيازى از غير است.**

**2 - آل عمران - 3 - 97 - فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ - 16**

**16 ـ بى نيازى مطلق خداوند از جهانيان**

**فانّ اللّه غنىّ عن العالمين**

**3 - آل عمران - 3 - 126 - وَمَا جَعَلَهُ اللهُ إِلاَّ بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ ق - 4،7،12**

**4 ـ فتح و پيروزى بر دشمنان ، تنها از جانب خداى < عزيز و حكيم >**

**و ما النّصر الّا من عند اللّه العزيز الحكيم**

**7 ـ انحصار پيروزى آفرينى به خداوند ، برخاسته از عزّت و اقتدار مطلق اوست .**

**و ما النّصر الّا من عند اللّه العزيز الحكيم**

**12 ـ خداوند ، < عزيز > ( پيروز شكست ناپذير ) و < حكيم > است .**

**من عند اللّه العزيز الحكيم**

**7 - يونس - 10 - 10 - دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَتَحِيَّتُهُمْ فِ - 4**

**4 ـ خدا ، كمال مطلق و منزه از هر عيب و نقص**

**دعويهم فيها سبحنك اللّهم**

**11 - طه - 20 - 8 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ لَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى - 4**

**4 - خداوند ، داراى همه كمالات و منزه از هر نقص و كاستى است .**

**له الأسماء الحسنى**

**اسمى كه حاكى از نقص و عيب باشد، مصداق <أسماء حسنى> نبوده و بر خداوند تطبيق نمى كند; بنابراين او از هر عيبى مبرا است.**

**14 - لقمان - 31 - 30 - ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن - 11**

**11 - خداوند ، جامع صفات كمالى است .**

**هو الحقّ . .. و أنّ اللّه هو العلىّ الكبير**

**<حقّ> به معناى ثابت زوال ناپذير (واجب الوجود) است و <العلىّ> مفيد صفات سلبى و <الكبير> افاده كننده سعه وجودى او براى هرگونه صفت كمالى است.**

**14 - سجده - 32 - 15 - إِنَّمَا يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِهَ - 7**

**7 - خداوند ، واجد كمال ها و زيبايى ها است .**

**بحمد ربّهم**

**حمد در برابر كمال و زيبايى است و اين نشان دهنده اين است كه خداوند كمال و زيبايى دارد.**

**15 - سبأ - 34 - 1 - الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا ف - 2**

**2 - خداوند ، واجد همه كمال ها است .**

**الحمد للّه**

**حمد، در برابر كمال است و اختصاص دادن همه حمدها به خداوند، حكايت از آن دارد كه او داراى همه كمال ها است.**

**15 - يس - 36 - 36 - سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الأَزْوَاجَ كُلَّهَا مِمَّا تُنْبِت - 5**

**5 - حاكميت قانونِ زوجيت بر پديده هاى شناخته شده و ناشناخته جان دارِ جهان ، دليل كمال خدا و مبرّا بودن او از هر نقص و كاستى**

**سبحـن الذى خلق الأزوج كلّها . .. و ممّا لايعلمون**

**از ارتباط ميان تنزيه خدا از هر نقصى به توصيف او به آفريدن پديده هاى جان دارِ جهان به صورت زوج (نر و ماده)، برداشت ياد شده به دست مى آيد.**

**15 - يس - 36 - 83 - فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْ - 4**

**4 - در دست داشتن حاكميت و مالكيت همه چيز در جهان هستى ، دليل و نشان كمال خدا و مبرا بودن او از هر نقص و كاستى**

**فسبحـن الذى بيده ملكوت كلّ شىء**

**برداشت ياد شده از ارتباط ميان تنزيه خدا از هر نقصى و توصيف او به <در دست داشتن ملكوت هر چيزى در جهان>، به دست مى آيد.**

**16 - زمر - 39 - 7 - إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللهَ غَنِيٌّ عَنْكُمْ وَلاَ يَرْضَى - 1**

**1 - خداوند ، بى نياز از انسان ها است .**

**إن تكفروا فإنّ اللّه غنىّ عنكم**

**16 - فصلت - 41 - 38 - فَإِنِ اسْتَكْبَرُوا فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ - 2**

**2 - بى نيازى مطلق خداوند ، از عبادت انسان ها**

**فإن استكبروا فالذين عند ربّك يسبّحون له**

**17 - فتح - 48 - 9 - لِتُؤْمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُو - 12**

**12 - ذات الهى ، آراسته به همه كمالات و پيراسته از تمامى كاستى ها**

**و توقّروه و تسبّحوه**

**<توقير> به معناى تعظيم و بزرگ داشت و مى تواند اشاره به صفات جمال داشته باشد. <تسبيح> به معناى منزّه شمردن ذات حق از عيب و كاستى است كه مى تواند بيانگر صفات سلبى باشد.**

**18 - رحمن - 55 - 27 - وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلاَلِ وَالإِكْرَامِ - 9**

**9 - خداوند ، آراسته به صفات جلال و جمال \***

**و يبقى وجه ربّك ذو الجلـل و الإكرام**

**برداشت ياد شده بدان احتمال است كه <ذوالجلال>، ناظر به صفات جلال و <الإكرام>، ناظر به صفات جمال باشد.**

**18 - رحمن - 55 - 78 - تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلاَلِ وَالإِكْرَامِ - 9**

**9 - خداوند ، آراسته به صفات جلال و جمال \***

**تبـرك اسم ربّك ذى الجلـل و الإكرام**

**برداشت ياد شده بدان احتمال است كه <ذى الجلال> اشاره به منشأ صفات جلال داشته باشد و <الإكرام> بيانگر صفات جمال باشد.**

**18 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الأَسْمَا - 8**

**8 - تمامى صفات كمال ، در والاترين مرتبه آن مخصوص ذات خدا است .**

**له الأسماء الحسنى**

**برداشت بالا، با توجه به اين نكته است كه تقدم <له> كه افاده حصر مى كند و واژه <حسنى> ـ كه افعل تفضيل است ـ بيانگر مرحله عالى و برتر صفات و كمالات مى باشد.**

**19 - تغابن - 64 - 6 - ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَ - 10،15**

**10 - خداوند ، بى نياز از ايمان انسان ها**

**و استغنى اللّه**

**متعلق و مورد استغناى خداوند در آيه شريفه، مى تواند دو چيز باشد: 1ـ استغناى خداوند از ايمان انسان ها به او; 2ـ استغناى الهى از اين كه پس از ارائه معجزات و دلايل روشن از سوى پيامبران، باز هم معجزات و دلايل ديگرى به بشر عرضه دارد; زيرا همين مقدار براى هدايت بشر كافى است. برداشت ياد شده مبتنى بر احتمال نخست است.**

**15 - خداوند بى نياز ، ستودنى و قابل ستايش است .**

**و اللّه غنىّ حميد**

**برداشت ياد شده، مبتنى بر اين نكته است كه <حميد>، صفت براى <غنى> باشد; نه صفت مستقل براى <اللّه>.**

**صمد**

**20 - اخلاص - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ - 9**

**9 - خداوند ، از چيزى پديد نيامده و بى فرزند و بى همتا است .**

**اللّه الصمد**

**دو آيه بعد (لم يلد و لم يولد . و لم يكن له كفواً أحد)، به دليل قرار نگرفتن حرف عطف بين آنها و اين آيه، مى تواند مفسر كلمه <صمد> باشد.**

**ظاهر**

**18 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِ - 1،5**

**1 - خداوند ، < اوّل > ( آغاز ) ، < آخر > ( انجام ) ، < ظاهر > ( آشكار ) و < باطن > ( نهان ) است .**

**هو الأوّل و الأخر و الظـهر و الباطن**

**5 ـ < عن أبى الحسن الرضا ( ع ) . . . و أمّا الظاهر فليس من أجل أنّه علا الأشياء بركوب فوقها و قعود عليها و تسنم لذرأها و لـكن لقهره و لغلبتة الأشياء و قدرته عليها . . . و أمّا الباطن فليس على معنى الإستبطان للأشياء بأن يغور فيها و لـكن ذلك منه على استبطانه للأشياء علماً و حفظاً و تدبيراً . . . ;**

**از امام رضا(ع) روايت شده است : . ..و اما ظاهر بودن خداوند نه از آن جهت است كه بر اشيا بالا رفته به اين كه بر آنها سوار گشته و بر فراز آنها نشسته است; بلكه اين ظهور از جهت قهر و غلبه و قدرت او بر اشيا است... اما خداوند باطن است، به اين معنا نيست كه او در درون اشيا قرار گرفته و در بطن آنها پنهان است; بلكه به اين معنا است كه از لحاظ آگاهى به اشيا و حفظ و تدبير [و تنظيم امور] آنها در درون آنها است...>.**

**عالم الغيب**

**15 - سبأ - 34 - 3 - وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لاَ تَأْتِينَا السَّاعَةُ قُلْ بَ - 13**

**13 - خداوند ، < عالم الغيب > ( آگاه به غيب ها ) است .**

**عـلم الغيب**

**عالم الغيب والشهاده**

**16 - زمر - 39 - 46 - قُلِ اللَّهُمَّ فَاطِرَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ عَالِمَ الْ - 7**

**7 - خداوند ، آگاه به امور < نهان و آشكار > و < غيب و شهود >**

**عـلم الغيب و الشهـدة**

**18 - حشر - 59 - 22 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ - 3**

**3 - خداى يگانه ، آگاه به تمامى غيب و شهود ( پنهان و آشكار )**

**عـلم الغيب و الشهـدة**

**19 - جمعه - 62 - 8 - قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ مُل - 4**

**4 - خداوند ، عالم به غيب و شهود هستى است .**

**إلى عـلم الغيب و الشهـدة**

**19 - تغابن - 64 - 18 - عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ - 2**

**2 - خداوند ، آگاه از غيب و شهود و دانا به تمامى امور نهان و آشكار جهان است .**

**عـلم الغيب و الشهـده**

**عزيز**

**1 - بقره - 2 - 129 - رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولاً مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْه - 10**

**10 - خداوند ، يگانه عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و يگانه حكيم ( كاردانى كه امور را محكم و متقن بنا مى كند ) است .**

**إنك أنت العزيز الحكيم**

**2 - بقره - 2 - 209 - فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمُ الْبَيِّنَاتُ - 8**

**8 ـ خداوند ، عزيز و حكيم است .**

**فاعلموا ان اللّه عزيز حكيم**

**2 - بقره - 2 - 220 - فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى - 18،19**

**18 ـ خداوند ، عزيزى حكيم است .**

**ان اللّه عزيز حكيم**

**بنابراينكه <حكيم>، صفت <عزيز> باشد.**

**19 ـ خداوند ، عزيز و حكيم است .**

**ان اللّه عزيز حكيم**

**2 - بقره - 2 - 228 - وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلاَثَةَ قُ - 26،27**

**26 ـ خداوند ، عزيز و حكيم است .**

**و اللّه عزيز حكيم**

**27 ـ خداوند ، عزيزى حكيم است .**

**و اللّه عزيز حكيم**

**بنابراينكه <حكيم> صفت <عزيز> باشد.**

**2 - بقره - 2 - 240 - وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَ - 10**

**10 ـ خداوند ، < عزيز > و < حكيم > است .**

**و اللّه عزيز حكيم**

**2 - بقره - 2 - 260 - وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَ - 22**

**22 ـ خداوند ، عزيز ( غالب و پيروز ) و حكيم است .**

**انّ اللّه عزيز حكيم**

**2 - آل عمران - 3 - 4 - مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ ال - 14**

**14 ـ خداوند ، < عزيز > ( پيروز شكست ناپذير ) و < ذوانتقام > ( سخت انتقامگير ) است .**

**و اللّه عزيز ذو انتقام**

**تنوين در <انتقام>، دلالت بر تفخيم و شدت مى كند و <ذوانتقام>، مبالغه در انتقام است.**

**2 - آل عمران - 3 - 6 - هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ لا - 9،10**

**9 ـ معبودى جز خداى عزيزِ حكيم ، نيست .**

**لا اله الاّ هو العزيز الحكيم**

**10 ـ خداوند ، عزيز و حكيم است .**

**لا اله الاّ هو العزيز الحكيم**

**2 - آل عمران - 3 - 18 - شَهِدَ اللهُ أَنَّهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ وَالْمَلاَئِكَةُ - 15**

**15 ـ خداوند ، عزيز و حكيم است .**

**هو العزيز الحكيم**

**2 - آل عمران - 3 - 19 - إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللهِ الإِسْلاَمُ وَمَا اخْتَلَفَ الَّ - 1**

**1 ـ باور و اقرار به وحدانيّت ، عدالت و عزيز و حكيم بودن خدا ، تنها دين پذيرفته شده نزد او**

**قائماً بالقسط لا اله الاّ هو العزيز الحكيم. انّ الدّين عند اللّه الاسلام**

**2 - آل عمران - 3 - 62 - إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلا - 7،8،9**

**7 ـ خداوند ، < عزيز > و < حكيم > است .**

**و انّ اللّه لهو العزيز الحكيم**

**8 ـ انحصار عزت و حكمت به خداوند**

**و انّ اللّه لهو العزيز الحكيم**

**9 ـ عزيزى كه حكيم باشد ، تنها خداوند است .**

**و انّ اللّه لهو العزيز الحكيم**

**بنابراينكه <حكيم>، صفت <عزيز> باشد; بر اين اساس، آن عزيزى كه حكيم هم باشد، تنها خداوند است.**

**3 - آل عمران - 3 - 126 - وَمَا جَعَلَهُ اللهُ إِلاَّ بُشْرَى لَكُمْ وَلِتَطْمَئِنَّ ق - 4،12**

**4 ـ فتح و پيروزى بر دشمنان ، تنها از جانب خداى < عزيز و حكيم >**

**و ما النّصر الّا من عند اللّه العزيز الحكيم**

**12 ـ خداوند ، < عزيز > ( پيروز شكست ناپذير ) و < حكيم > است .**

**من عند اللّه العزيز الحكيم**

**3 - نساء - 4 - 56 - إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ نَار - 10**

**10 ـ خداوند ، همواره عزيز ( شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**انّ اللّه كان عزيزاً حكيماً**

**كلمه <كان> دلالت بر استمرار عزت و حكمت خداوند دارد.**

**4 - نساء - 4 - 158 - بَلْ رَفَعَهُ اللهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللهُ عَزِيزًا حَكِيمًا - 5**

**5 ـ خداوند ، عزيز ( مقتدرى شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عزيزاً حكيماً**

**4 - نساء - 4 - 165 - رُسُلاً مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاس - 9**

**9 ـ خداوند همواره عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عزيزاً حكيماً**

**4 - مائده - 5 - 118 - إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَه - 10**

**10 ـ تنها خداوند ، عزيز ( توانمندى شكست ناپذير ) و حكيم ( بسيار كاردان ) است .**

**فانك انت العزيز الحكيم**

**5 - انعام - 6 - 96 - فَالِقُ الإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ و - 6**

**6 ـ خداوند، عزيز (پيروز شكست ناپذير) و عليم (داناى خبره) است.**

**ذلك تقدير العزيز العليم**

**6 - انفال - 8 - 10 - وَمَا جَعَلَهُ اللهُ إِلاَّ بُشْرَى وَلِتَطْمَئِنَّ بِهِ قُل - 7**

**7 ـ خداوند ، عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**إن اللّه عزيز حكيم**

**7 - توبه - 9 - 40 - إِلاَّ تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللهُ إِذْ أَخْرَجَهُ الّ - 20**

**20 ـ خداوند ، عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عزيز حكيم**

**7 - توبه - 9 - 71 - وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَع - 23**

**23 ـ خداوند ، عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**إن اللّه عزيز حكيم**

**8 - هود - 11 - 66 - فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَ - 11**

**11ـ خداوند ، قوىّ ( نيرومند ) و عزيز ( شكست ناپذير ) است .**

**إن ربك هو القوىُّ العزيز**

**9 - ابراهيم - 14 - 1 - الر كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ - 19**

**19- خداوند ، عزيز ( شكست ناپذير ) و حميد ( ستودنى ) است .**

**العزيز الحميد**

**9 - ابراهيم - 14 - 4 - وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلاَّ بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِي - 12**

**12- مشيت خداوند در هدايت و گمراهى مردم بر مبناى حكمت اوست .**

**فيضلّ الله من يشاء و يهدى من يشاء و هو . .. الحكيم**

**9 - ابراهيم - 14 - 47 - فَلاَ تَحْسَبَنَّ اللهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ الل - 8**

**8- خداوند ، عزيز ( قدرتمند شكست ناپذير ) و انتقام گيرنده است .**

**إن الله عزيز ذو انتقام**

**9 - نحل - 16 - 60 - لِلَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِالآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ وَلِ - 11**

**11- خداوند ، عزيز ( شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**11 - حج - 22 - 40 - الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلاَّ - 27**

**27 - خدا ، قوى ( توانا ) و عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) است .**

**إنّ اللّه لقوىّ عزيز**

**11 - حج - 22 - 74 - مَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللهَ لَقَوِيٌّ عَزِ - 2**

**2 - خدا ، قوىّ ( نيرومند ) و عزيز ( شكست ناپذير ) است .**

**إنّ اللّه لقوىّ عزيز**

**13 - شعراء - 26 - 9 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 7**

**7 - خدا ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**13 - شعراء - 26 - 68 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**13 - شعراء - 26 - 104 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**كلمه <الرحيم> مى تواند خبر بعد از خبر باشد. برداشت ياد شده بر پايه اين احتمال است.**

**13 - شعراء - 26 - 122 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**برداشت ياد شده بر اين احتمال استوار است كه كلمه <الرحيم> خبر دوم باشد.**

**13 - شعراء - 26 - 140 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**واژه <الرحيم> مى تواند خبر دوم باشد. برداشت ياد شده بر اين احتمال است.**

**13 - شعراء - 26 - 159 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**كلمه <الرحيم> مى تواند خبر بعد از خبر باشد و نه صفت براى <العزيز>. برداشت ياد شده بر پايه اين احتمال است.**

**13 - شعراء - 26 - 175 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**<الرحيم> مى تواند خبر دوم باشد، نه صفت براى <العزيز>. برداشت ياد شده بر پايه اين احتمال است.**

**13 - شعراء - 26 - 191 - وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز و رحيم است .**

**و إنّ ربّك لهو العزيز الرحيم**

**برداشت ياد شده بر پايه اين احتمال است كه <الرحيم> خبر دوم باشد; نه صفت <العزيز>.**

**13 - شعراء - 26 - 217 - وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**على العزيز الرحيم**

**13 - نمل - 27 - 9 - يَا مُوسَى إِنَّهُ أَنَا اللهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ - 4**

**4 - خداوند ، عزيز ( شكست ناپذير ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**أنا اللّه العزيز الحكيم**

**13 - نمل - 27 - 78 - إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيز - 13**

**13 - خداوند ، عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) و عليم ( داراى دانش گسترده ) است .**

**و هو العزيز العليم**

**14 - عنكبوت - 29 - 26 - فَآمَنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُهَاجِرٌ إِلَى رَبِّي إِن - 10**

**10 - خداوند ، قطعاً < عزيز > ( شكست ناپذير ) و < حكيم > ( استواركار ) است .**

**إنّه هو العزيز الحكيم**

**14 - عنكبوت - 29 - 42 - إِنَّ اللهَ يَعْلَمُ مَا يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ - 4**

**4 - خداوند ، < عزيز > ( شكست ناپذير ) و < حكيم > ( سنجيده كار ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**14 - روم - 30 - 5 - بِنَصْرِ اللهِ يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّ - 4**

**4 - تنها ، خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و رحيم ( مهرورز ) است .**

**و هو العزيز الرحيم**

**آوردن حرف <ال> تعريف در خبر، دلالت بر حصر مى كند.**

**14 - روم - 30 - 27 - وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَه - 10**

**10 - خداوند ، عزيز ( شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**14 - لقمان - 31 - 9 - خَالِدِينَ فِيهَا وَعْدَ اللهِ حَقًّا وَهُوَ الْعَزِيزُ الْح - 5**

**5 - خداوند ، < عزيز > ( شكست ناپذير ) و < حكيم > ( داراى حكمت و كاردانى ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**14 - لقمان - 31 - 27 - وَلَوْ أَنَّمَا فِي الأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلاَمٌ وَالْبَ - 5**

**5 - خداوند ، < عزيز > ( قاهر شكست ناپذير ) و < حكيم > ( كاردان استوارآفرين ) است .**

**إنّ اللّه عزيز حكيم**

**14 - سجده - 32 - 6 - ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيم - 6**

**6 - خداوند ، عزيز ( شكست ناپذير ) و رحيم ( داراى رحمت گسترده ) است .**

**ذلك . .. العزيز الرحيم**

**14 - احزاب - 33 - 25 - وَرَدَّ اللهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا - 10**

**10 - خداوند ، همواره قوى ( توانمند ) و عزيز ( با عزّت ) است .**

**و كان اللّه قويًّا عزيزًا**

**15 - سبأ - 34 - 6 - وَيَرَى الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْك - 8**

**8 - خداوند ، < عزيز > ( شكست ناپذير ) و < حميد > ( ستوده ) است .**

**العزيز الحميد**

**15 - سبأ - 34 - 27 - قُلْ أَرُونِيَ الَّذِينَ أَلْحَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ كَلَّا - 10**

**10 - خداوند ، < عزيز > ( شكست ناپذير ) و < حكيم > ( استواركار ) است .**

**هو اللّه العزيز الحكيم**

**15 - فاطر - 35 - 2 - مَا يَفْتَحِ اللهُ لِلنَّاسِ مِنْ رَحْمَةٍ فَلاَ مُمْسِكَ لَ - 4**

**4 - خداوند ، عزيز ( پيروزِ شكست ناپذير ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**15 - فاطر - 35 - 28 - وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَالأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْو - 10**

**10 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) غفور ( آمرزنده ) است .**

**إنّ اللّه عزيز غفور**

**15 - يس - 36 - 5 - تَنْزِيلَ الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ - 2**

**2 - خداوند ، عزيز ( پيروزِ شكست ناپذير ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**العزيز الرحيم**

**15 - يس - 36 - 38 - وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْ - 7**

**7 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**العزيز العليم**

**15 - ص - 38 - 9 - أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَه - 6**

**6 - خداوند ، عزيز ( توانمند شكست ناپذير ) و وهّاب ( بسيار بخشنده ) است .**

**ربّك العزيز الوهّاب**

**15 - ص - 38 - 66 - رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز ( پيروز و شكست ناپذير ) و غفور ( بسيار آمرزنده ) است .**

**العزيز الغفّـر**

**16 - زمر - 39 - 1 - تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ - 3**

**3 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**اللّه العزيز الحكيم**

**16 - زمر - 39 - 5 - خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْ - 9**

**9 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و غفّار ( بسيار آمرزنده ) است .**

**ألا هو العزيز الغفّـر**

**16 - زمر - 39 - 37 - وَمَنْ يَهْدِ اللهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللهُ ب - 6**

**6 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و صاحب انتقام ( سزادهنده ) است .**

**أليس اللّه بعزيز ذى انتقام**

**<النقمة> ـ به فتح و كسر نون ـ اسم مصدر <انتقام> و به معناى مكافات به عقوبت و سزا دادن است.**

**16 - غافر - 40 - 2 - تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ - 3**

**3 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**اللّه العزيز العليم**

**16 - غافر - 40 - 8 - رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدْتَهُمْ - 12**

**12 - تنها خداوند ، عزيز و حكيم است .**

**إنّك أنت العزيز الحكيم**

**آمدن ضمير فصل (أنت) بر حصر دلالت دارد.**

**16 - غافر - 40 - 42 - تَدْعُونَنِي لأَكْفُرَ بِاللهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِ - 12**

**12 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و غفار ( آمرزنده ) است .**

**العزيز الغفـّر**

**16 - فصلت - 41 - 12 - فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي ك - 13**

**13 - خداوند ، عزيز ( قدرتمند شكست ناپذير ) و عليم ( داراى علمى بى كران ) است .**

**العزيز العليم**

**16 - شورى - 42 - 3 - كَذَلِكَ يُوحِي إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ الل - 5**

**5 - خداوند ، عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**اللّه العزيز الحكيم**

**بنابراين كه <الحكيم> صفت دوم براى اللّه باشد، برداشت بالا به دست مى آيد.**

**16 - شورى - 42 - 19 - اللهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَ - 6**

**6 - تنها خداوند ، قوى ( توانمند و داراى قدرت ) و عزيز ( پيروزمند و شكست ناپذير ) است .**

**و هو القوىّ العزيز**

**<قوىّ> و <عزيز> مسند با الف و لام و مفيد حصر است.**

**17 - زخرف - 43 - 9 - وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ ل - 9**

**9 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و عليم ( داراى علم بى كران ) است .**

**خلقهنّ العزيز العليم**

**17 - دخان - 44 - 42 - إِلاَّ مَنْ رَحِمَ اللهُ إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ - 7**

**7- خداوند ، < عزيز > ( قدرت مند شكست ناپذير ) و < رحيم > ، ( داراى مهرى پايان ناپذير ) است .**

**إنّه هو العزيز الرحيم**

**17 - جاثيه - 45 - 2 - تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ - 7**

**7 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( كاردان ) است .**

**اللّه العزيز الحكيم**

**17 - جاثيه - 45 - 37 - وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ ال - 7**

**7 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( بسيار كاردان ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**17 - احقاف - 46 - 2 - تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ - 9**

**9- خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( بسيار كاردان ) است .**

**اللّه العزيز الحكيم**

**17 - فتح - 48 - 7 - وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَكَانَ اللهُ عَز - 4**

**4 - خداوند ، داراى عزّت ( قدرت شكست ناپذير ) و حكمت ( كاردانى ) ازلى است .**

**و كان اللّه عزيزًا حكيمًا**

**17 - فتح - 48 - 19 - وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللهُ عَزِيزًا - 6**

**6 - خداوند ، داراى عزّت و حكمتى گسترده و ازلى**

**و كان اللّه عزيزًا حكيمًا**

**18 - حديد - 57 - 1 - سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَهُوَ الْع - 6**

**6 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند و شكست ناپذير ) و < حكيم > ( سنجيده كار ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**18 - حديد - 57 - 25 - لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا م - 24**

**24 - خداوند ، < قوىّ > ( نيرومند ) و < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) است .**

**إنّ اللّه قوىّ عزيز**

**18 - مجادله - 58 - 21 - كَتَبَ اللهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللهَ قَوِي - 5**

**5 - خداوند ، < قوىّ > ( نيرومند ) و < عزيز > ( شكست ناپذير ) است .**

**إنّ اللّه قوىّ عزيز**

**18 - حشر - 59 - 1 - سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَه - 6**

**6 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( كاردان ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**18 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّ - 13**

**13 - خداوند يگانه ، پيروزمندى شكست ناپذيراست .**

**هو اللّه . .. العزيز**

**18 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الأَسْمَا - 13**

**13 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( كاردان ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**18 - ممتحنه - 60 - 5 - رَبَّنَا لاَ تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاغْف - 8**

**8 - پروردگار آدميان ، يگانه < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( كاردان ) است .**

**ربّنا إنّك أنت العزيز الحكيم**

**19 - صف - 61 - 1 - سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَه - 7**

**7 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( سنجيده كار ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**19 - جمعه - 62 - 1 - يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ ا - 11**

**11 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( كاردان و سنجيده كار ) است .**

**يسبّح للّه . .. العزيز الحكيم**

**19 - جمعه - 62 - 3 - وَآخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ الْعَزِي - 4**

**4 - خداوند ، < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) و < حكيم > ( سنجيده كار ) است .**

**و هو العزيز الحكيم**

**19 - تغابن - 64 - 18 - عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ - 3**

**3 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**العزيز الحكيم**

**19 - ملك - 67 - 2 - الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُ - 19**

**19 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و غفور ( آمرزنده ) است .**

**و هو العزيز الغفور**

**20 - بروج - 85 - 8 - وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاَّ أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللهِ الْعَ - 3**

**3 - خداوند ، < عزيز > ( شكست ناپذير ) و < حميد > ( ستوده ) است .**

**باللّه العزيز الحميد**

**<عزّة>، حالتى است كه مانع مغلوب شدن است و <عزيز> كسى است كه بر ديگران غالب مى شود و خود مغلوب نمى گردد. <حميد> مى تواند به معناى <محمود> (ستوده) و يا <حامد> (ستايش گر) باشد (مفردات راغب). سياق آيه شريفه، بيانگر معناى اول است.**

**عظيم**

**2 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ تَأْخُ - 30**

**30 ـ تنها خداوند ، < عَلىّ > ( بلند مرتبه ) و < عظيم > ( با عظمت ) است .**

**و هو العلىّ العظيم**

**16 - شورى - 42 - 4 - لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِ - 5**

**5 - خداوند ، علىّ ( بلند مرتبه اى بى مانند ) و عظيم ( بزرگى بى همتا ) است .**

**و هو العلىّ العظيم**

**<العلى> و <العظيم> خبر معرّف به الف و لام و مفيد حصر است.**

**19 - حاقه - 69 - 33 - إِنّهُ كَانَ لاَ يُؤْمِنُ بِاللهِ الْعَظِيمِ - 4**

**4 - خداوند ، < عظيم > ( بزرگ قدر ) است .**

**باللّه العظيم**

**عفو**

**3 - نساء - 4 - 43 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَقْرَبُوا الصَّلاَةَ وَأ - 32**

**32 ـ خداوند ، همواره < عفوّ > ( بسيار با گذشت ) و < غفور > ( بسيار آمرزنده ) است .**

**انّ اللّه كان عفوّاً غفوراً**

**4 - نساء - 4 - 149 - إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوء - 6**

**6 ـ خداوند ، بسيار بخشنده و تواناست .**

**فإنّ اللّه كان عفواً قديراً**

**11 - حج - 22 - 60 - ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ - 7**

**7 - خدا ، عفوّ ( با گذشت ) و غفور ( آمرزنده ) است .**

**إنّ اللّه لعفوّ غفور**

**18 - مجادله - 58 - 2 - الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أ - 10**

**10 - خداوند ، < عفوّ > ( درگذرنده ) و < غفور > ( آمرزنده ) است .**

**و إنّ اللّه لعفوّ غفور**

**علام الغيوب**

**7 - توبه - 9 - 78 - أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ وَنَجْوَاهُ - 7**

**7 ـ خداوند ، علّام الغيوب ( داراى علم گسترده و عميق به همه نهان ها ) است .**

**أن اللّه علّم الغيوب**

**15 - سبأ - 34 - 48 - قُلْ إِنَّ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَّامُ الْغُيُوبِ - 2**

**2 - خداوند ، < علاّم الغيوب > ( بسيار آگاه از نهان ها ) است .**

**إنّ ربّى . .. علّـم الغيوب**

**علم به اسم اعظم**

**13 - نمل - 27 - 40 - قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ ب - 27**

**27 - < عن أبى جعفر ( ع ) قال : إنّ اسم اللّه الأعظم على ثلاثة و سبعين حرفاً و إنّما كان عند آصف منها حرف واحد فتكلّم به فخسف بالأرض ما بينه و بين سرير بلقيس حتّى تناول السرير بيده ثمّ عادت الأرض كما كانت أسرع من طرفة عين ;**

**از امام باقر(ع) روايت شده است كه اسم اعظم الهى داراى 73 حرف است و آنچه آصف بن برخيا داشت تنها يك حرف از آن بود كه با به زبان آوردن آن حرف، زمين در فاصله بين او و تخت بلقيس فرو رفت تا آن كه آصف دست برد و تخت بلقيس را گرفت. سپس زمين به حالت اوليه اش كه داشت برگشت و اين كار سريع تر از يك چشم برهم زدن انجام گرفت>.**

**على**

**2 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ تَأْخُ - 30**

**30 ـ تنها خداوند ، < عَلىّ > ( بلند مرتبه ) و < عظيم > ( با عظمت ) است .**

**و هو العلىّ العظيم**

**3 - نساء - 4 - 34 - الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللهُ - 37**

**37 ـ خداوند ، < علىّ > ( بلندمرتبه ) و < كبير > ( بزرگوار > است .**

**انّ اللّه كان عليّاً كبيراً**

**11 - حج - 22 - 62 - ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن - 7**

**7 - خدا ، علىّ ( بلند مرتبه ) و كبير ( بزرگ ) است .**

**و أنّ اللّه هو العلىّ الكبير**

**14 - لقمان - 31 - 30 - ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن - 12**

**12 - خداوند ، < علىّ > ( بلندمرتبه ) و < كبير > ( بزرگ ) است .**

**و هو العلىّ الكبير**

**15 - سبأ - 34 - 23 - وَلاَ تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلاَّ لِمَنْ أَذِنَ لَ - 14**

**14 - خداوند ، < علىّ > ( عالى رتبه ) و < كبير > ( بسيار بزرگ ) است .**

**و هو العلىّ الكبير**

**16 - غافر - 40 - 12 - ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَ - 7**

**7 - خداوند ، علىّ ( برتر ) و كبير ( بزرگ ) است .**

**للّه العلىّ الكبير**

**16 - شورى - 42 - 4 - لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَهُوَ الْعَلِ - 5**

**5 - خداوند ، علىّ ( بلند مرتبه اى بى مانند ) و عظيم ( بزرگى بى همتا ) است .**

**و هو العلىّ العظيم**

**<العلى> و <العظيم> خبر معرّف به الف و لام و مفيد حصر است.**

**16 - شورى - 42 - 51 - وَمَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللهُ إِلاَّ وَحْيًا أ - 13**

**13 - خداوند ، علىّ ( بلندمرتبه ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**إنّه علىّ حكيم**

**عليم**

**1 - بقره - 2 - 29 - هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ ا - 9**

**9 - خلقت آسمان ها در دو مرحله : مرحله اى مختلط ، نامتمايز و نامتعادل ; و مرحله تفكيك شده ، متمايز و متعادل**

**ثم استوى إلى السماء فسويهن سبع سموت**

**مفرد آوردن كلمه <السماء> در جمله <ثم استوى الى السماء> و ارجاع ضمير جمع به آن در جمله <فسواهن> مى تواند اشاره به اين معنا باشد كه: آسمانها پيش از هفتگانه شدن و تمايز يافتن به گونه اى مختلط بوده كه هم اطلاق آسمان (به صورت مفرد) و هم اطلاق آسمانها (به صورت جمع) بر آن صحيح بوده است.**

**1 - بقره - 2 - 32 - قَالُوا سُبْحَانَكَ لاَ عِلْمَ لَنَا إِلاَّ مَا عَلَّمْتَنَا - 5**

**5 - خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردانى كه امور را استوار و متقن بنا مى كند ) است .**

**إنك أنت العليم الحكيم**

**<حكيم> به معناى قاضى، داراى حكمت و نيز به معناى اتقان دهنده امور آمده است. گويا معناى دوم و سوم تناسب بيشترى با حقايق بيان شده در اين بخش از آيات داشته باشد.**

**1 - بقره - 2 - 115 - وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَ - 7**

**7 - خداوند ، واسع ( حقيقى نامحدود ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**إن اللّه وسع عليم**

**1 - بقره - 2 - 127 - وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإ - 10**

**10 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**إنك أنت السميع العليم**

**1 - بقره - 2 - 137 - فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدَوْا - 8**

**8 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**و هو السميع العليم**

**1 - بقره - 2 - 158 - إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللهِ فَمَنْ حَج - 4**

**4 - خداوند شاكر ( سپاسگزار ) و عليم ( دانا ) است .**

**فإن اللّه شاكر عليم**

**1 - بقره - 2 - 181 - فَمَنْ بَدَّلَهُ بَعْدَمَا سَمِعَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ عَلَ - 6**

**6 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**إن اللّه سميع عليم**

**2 - بقره - 2 - 224 - وَلاَ تَجْعَلُوا اللهَ عُرْضَةً لأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّو - 7،8**

**7 ـ خداوند ، شنوا و داناست .**

**و اللّه سميع عليم**

**8 ـ خداوند ، شنوايى داناست .**

**و اللّه سميع عليم**

**بنابراينكه <عليم>، صفت <سميع> باشد.**

**2 - بقره - 2 - 227 - وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلاَقَ فَإِنَّ اللهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ - 5،6**

**5 ـ خداوند ، شنوا و داناست .**

**فان اللّه سميع عليم**

**6 ـ خداوند ، شنوايى داناست .**

**فان اللّه سميع عليم**

**2 - بقره - 2 - 231 - وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْ - 24**

**24 ـ خداوند ، عليم است .**

**و اعلموا انّ اللّه بكل شىء عليم**

**2 - بقره - 2 - 244 - وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ سَمِيع - 5**

**5 ـ خداوند ، < سميع > ( شنوا ) و < عليم > ( دانا ) است .**

**انّ اللّه سميع عليم**

**2 - بقره - 2 - 247 - وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَ - 18**

**18 ـ دانايى گسترده خداوند نسبت به شايستگى افراد و سعه وجودى او ، منشأ اعطاى حكومت به آنان طبق مشيّت خويش**

**ان اللّه اصطفيه عليكم . .. و اللّه واسع عليم**

**2 - بقره - 2 - 256 - لاَ إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْ - 16**

**16 ـ خداوند ، < سميع > ( شنوا ) و < عليم > ( دانا ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**2 - بقره - 2 - 261 - مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ - 10**

**10 ـ خداوند ، واسع و عليم است .**

**و اللّه واسع عليم**

**2 - بقره - 2 - 268 - الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَ - 12**

**12 ـ خداوند ، واسع و عليم است .**

**و اللّه واسع عليم**

**2 - بقره - 2 - 282 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدَيْنٍ - 59**

**59 ـ خداوند ، عليم است .**

**و اللّه بكلّ شىء عليم**

**2 - آل عمران - 3 - 34 - ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ - 4**

**4 ـ خدا ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**2 - آل عمران - 3 - 35 - إِذْ قَالَتِ امْرَأَةُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ - 16**

**16 ـ تنها خداوند ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**انّك انت السميع العليم**

**2 - آل عمران - 3 - 73 - وَلاَ تُؤْمِنُوا إِلاَّ لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ ا - 16**

**16 ـ خداوند ، < واسع > ( داراى سعه وجودى ) و < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**و اللّه واسع عليم**

**3 - آل عمران - 3 - 121 - وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبَوِّئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَا - 9**

**9 ـ خداوند ، < سميع > ( شنوا ) و < عليم > ( دانا ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**3 - نساء - 4 - 11 - يُوصِيكُمُ اللهُ فِي أَوْلاَدِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ ا - 33**

**33 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**انّ اللّه كان عليماً حكيماً**

**3 - نساء - 4 - 12 - وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَ - 18**

**18 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حليم ( بسيار بردبار ) است .**

**و اللّه عليم حليم**

**3 - نساء - 4 - 17 - إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السّ - 7**

**7 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عليماً حكيماً**

**3 - نساء - 4 - 24 - وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلاَّ مَا مَلَكَتْ أَيْمَا - 17،18**

**17 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**انّ اللّه كان عليماً حكيماً**

**18 ـ خداوند ، عالمى حكيم است .**

**انّ اللّه كان عليماً حكيماً**

**بنابر اينكه <حكيماً>، صفت باشد براى <عليماً>.**

**3 - نساء - 4 - 26 - يُرِيدُ اللهُ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذ - 10**

**10 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**3 - نساء - 4 - 35 - وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِنْ - 16**

**16 ـ خداوند ، < عليم > ( بسيار دانا ) و < خبير > ( بسيار آگاه ) است .**

**انّ اللّه كان عليماً خبيراً**

**3 - نساء - 4 - 70 - ذَلِكَ الْفَضْلُ مِنَ اللهِ وَكَفَى بِاللهِ عَلِيمًا - 5**

**5 ـ خداوند ، < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**و كفى باللّه عليماً**

**3 - نساء - 4 - 92 - وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ أَنْ يَقْتُلَ مُؤْمِنًا إِلاَّ خَطَأً - 28**

**28 ـ خداوند ، ( عليم ) بسيار دانا و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عليماً حكيماً**

**4 - نساء - 4 - 104 - وَلاَ تَهِنُوا فِي ابْتِغَاءِ الْقَوْمِ إِنْ تَكُونُوا تَأْل - 12**

**12 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عليماً حكيماً**

**4 - نساء - 4 - 111 - وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْمًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ - 9**

**9 ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عليماً حكيماً**

**4 - نساء - 4 - 147 - مَا يَفْعَلُ اللهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ وَآمَنْتُمْ - 8**

**8 ـ خداوند ، شاكر ( سپاسگزار ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**و كان اللّه شاكراً عليماً**

**4 - نساء - 4 - 148 - لاَ يُحِبُّ اللهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ إِلاَّ - 9**

**9 ـ خداوند ، سميع ( بسيار شنوا ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**و كان اللّه سميعاً عليماً**

**4 - نساء - 4 - 170 - يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ م - 15**

**15 ـ خداوند همواره عليم ( دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه عليماً حكيماً**

**4 - نساء - 4 - 176 - يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلاَلَةِ إِنِ - 20**

**20 ـ خداوند ، عليم است .**

**و اللّه بكل شىء عليم**

**4 - مائده - 5 - 54 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ - 38**

**38 ـ خداوند ، واسع ( داراى سعه وجودى ) و عليم ( داناى مطلق ) است .**

**و اللّه واسع عليم**

**4 - مائده - 5 - 76 - قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللهِ مَا لاَ يَمْلِكُ لَكُمْ - 10**

**10 ـ تنها خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**و اللّه هو السميع العليم**

**5 - انعام - 6 - 83 - وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ عَلَى قَوْمِهِ - 13**

**13 ـ پروردگار پيامبر(ص) حكيم (استواربخش امور) و عليم (داراى علم گسترده) است.**

**إن ربك حكيم عليم**

**5 - انعام - 6 - 96 - فَالِقُ الإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا وَالشَّمْسَ و - 6**

**6 ـ خداوند، عزيز (پيروز شكست ناپذير) و عليم (داناى خبره) است.**

**ذلك تقدير العزيز العليم**

**5 - انعام - 6 - 101 - بَدِيعُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ - 9**

**9 ـ خداوند داراى آگاهى ژرف و گسترده به همه موجودات هستى است.**

**و هو بكل شىء عليم**

**5 - انعام - 6 - 115 - وَتَمَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ صِدْقًا وَعَدْلاً لاَ مُبَدِّلَ ل - 13**

**13 ـ تنها خداوند سميع (بسيار شنوا) و عليم (بسيار دانا) است.**

**و هو السميع العليم**

**5 - انعام - 6 - 128 - وَيَوْمَ يَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدِ اس - 23**

**23 ـ خداوند، حكيم (استوارى اتقان بخش) و عليم (بسيار دانا) است.**

**إن ربك حكيم عليم**

**5 - انعام - 6 - 139 - وَقَالُوا مَا فِي بُطُونِ هَذِهِ الأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لِذُك - 8**

**8 ـ خداوند، حكيم (كارش حكيمانه و متقن) و عليم (داناى كامل) است.**

**إنه حكيم عليم**

**7 - توبه - 9 - 15 - وَيُذْهِبْ غَيْظَ قُلُوبِهِمْ وَيَتُوبُ اللهُ عَلَى مَنْ يَش - 8**

**8 ـ خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**7 - توبه - 9 - 28 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَس - 22**

**22 ـ خدا ، عليم ( دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**إنّ اللّه عليم حكيم**

**7 - توبه - 9 - 44 - لاَ يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالْيَوْمِ - 5**

**5 ـ علم دقيق خداوند به حالات و روحيّات تقواپيشگان**

**و اللّه عليم بالمتقين**

**7 - توبه - 9 - 47 - لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ إِلاَّ خَبَالاً وَلَأَو - 10**

**10 ـ هشدار خداوند به منافقان با بيان علم همه جانبه اش به روحيّات و دسيسه هاى منافقانه آنان**

**و لأوضعوا خللكم يبغونكم الفتنة . .. و اللّه عليم بالظلمين**

**7 - توبه - 9 - 60 - إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ وَالْعَا - 17**

**17 ـ خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**7 - توبه - 9 - 97 - الأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلاَّ يَع - 16**

**16 ـ خداوند ، عليم ( داراى علم گسترده ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**7 - توبه - 9 - 98 - وَمِنَ الأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَي - 13**

**13 ـ خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**7 - توبه - 9 - 103 - خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِم - 22**

**22 ـ خداوند ، سميع ( شنواى مطلق ) و عليم ( داراى علم گسترده ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**7 - توبه - 9 - 106 - وَآخَرُونَ مُرْجَوْنَ لأَمْرِ اللهِ إِمَّا يُعَذِّبُهُمْ وَإ - 8**

**8 ـ خدا ، عليم ( دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**7 - توبه - 9 - 110 - لاَ يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيبَةً فِي قُلُوب - 8**

**8 ـ خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**7 - توبه - 9 - 115 - وَمَا كَانَ اللهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَاهُمْ حَ - 10**

**10 ـ علم گسترده و همه جانبه الهى به همه حقايق هستى**

**إن اللّه بكل شىء عليم**

**7 - يونس - 10 - 65 - وَلاَ يَحْزُنْكَ قَوْلُهُمْ إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعً - 8**

**8 ـ خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**هو السميع العليم**

**8 - هود - 11 - 5 - أَلاَ إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ - 6**

**6ـ خداوند ، به همه افكار و انديشه ها آگاه است .**

**إنه عليم بذات الصدور**

**8 - يوسف - 12 - 6 - وَكَذَلِكَ يَجْتَبِيكَ رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ - 20**

**20ـ خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**إن ربك عليم حكيم**

**8 - يوسف - 12 - 19 - وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمْ فَأَدْلَى دَلْ - 9**

**9ـ خداوند ، به اعمال و رفتار انسان ها آگاه است .**

**والله عليم بما يعملون**

**8 - يوسف - 12 - 34 - فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّه - 11**

**11ـ تنها خداوند ، سميع ( شنواى مطلق ) و عليم ( داناى مطلق ) است .**

**إنه هو السميع العليم**

**<هو> ضمير فصل و حاكى از حصر است. <ال> در <السميع> و <العليم> براى استغراق صفات است و لذا آن دو صفت در برداشت ، به شنوا و داناى مطلق تفسير شد.**

**8 - يوسف - 12 - 50 - وَقَالَ الْمَلِكُ ائْتُونِي بِهِ فَلَمَّا جَاءَهُ الرَّسُولُ - 15**

**15ـ تأكيد يوسف ( ع ) بر آگاهى كامل خداوند به كيد زنان اشراف درباره او**

**إن ربى بكيدهنّ عليم**

**8 - يوسف - 12 - 76 - فَبَدَأَ بِأَوْعِيَتِهِمْ قَبْلَ وِعَاءِ أَخِيهِ ثُمَّ اسْتَ - 27**

**27ـ خداوند از هر عالم و دانشمندى ، داناتر و آگاه تر است .**

**فوق كل ذى علم عليم**

**برداشت فوق ، بر اين اساس است كه مراد از <عليم> خداوند باشد.**

**8 - يوسف - 12 - 83 - قَالَ بَلْ سَوَّلَتْ لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْرًا فَصَبْرٌ جَ - 19**

**19ـ تنها خداوند ، عليم و حكيم است .**

**إنه هو العليم الحكيم**

**ضمير فصل (هو) و نيز معرفه بودن خبر دلالت بر حصر دارد.**

**8 - يوسف - 12 - 100 - وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا - 29**

**29ـ تنها خداوند عليم ( داناى مطلق ) و حكيم است .**

**إنه هو العليم الحكيم**

**9 - حجر - 15 - 25 - وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَحْشُرُهُمْ إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ - 5**

**5- خداوند ، حكيم ( كاردان ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**إنه حكيم عليم**

**9 - حجر - 15 - 86 - إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ - 3**

**3- خداوند ، خلاّق ( آفريننده ) و عليم ( دانا ) است .**

**إن ربّك هو الخلّـق العليم**

**9 - نحل - 16 - 28 - الَّذِينَ تَتَوَفَّاهُمُ الْمَلاَئِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِم - 17**

**17- خداوند ، عليم ( دانا ) است .**

**إن الله عليم**

**9 - نحل - 16 - 70 - وَاللهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَ - 10**

**10- خداوند ، داراى علم و قدرت گسترده**

**إن الله عليم قدير**

**11 - انبياء - 21 - 4 - قَالَ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالأَرْضِ وَ - 7**

**7- خداوند ، < سميع > ( شنوا ) و < عليم > ( دانا ) است .**

**و هو السميع العليم**

**11 - حج - 22 - 52 - وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلاَ نَبِيٍّ إ - 9**

**9 - خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**11 - حج - 22 - 59 - لَيُدْخِلَنَّهُمْ مُدْخَلاً يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللهَ لَعَل - 5**

**5 - خداوند ، عليم ( دانا ) و حليم ( بردبار ) است .**

**و إنّ اللّه لعليم حليم**

**12 - مؤمنون - 23 - 51 - يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا - 14**

**14 - آگاهى كامل و همه جانبه خدا به عملكرد انسان ها**

**إنّى بما تعملون عليم**

**12 - نور - 24 - 18 - وَيُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ الآيَاتِ وَاللهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ - 3**

**3 - خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( با حكمت ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**12 - نور - 24 - 21 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الش - 19**

**19 - خدا ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**12 - نور - 24 - 32 - وَأَنْكِحُوا الأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَاد - 15**

**15 - خداوند ، واسع ( گشايش دهنده ) و عليم ( دانا ) است .**

**و اللّه وسع عليم**

**12 - نور - 24 - 35 - اللهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ كَمِشْكَ - 23**

**23 - علم خداوند ، فراگير همه پديده هاى جهان است .**

**و اللّه بكل شىء عليم**

**12 - نور - 24 - 41 - أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَاوَات - 16**

**16 - تمامى حركات و رفتار ( نيايش ، تسبيح و . . . ) موجودات عالم ، در قلمرو علم همه جانبه خداوند است .**

**و اللّه عليم بما يفعلون**

**12 - نور - 24 - 58 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنْكُمُ الَّذِينَ - 23**

**23 - خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( با حكمت و سنجيده كار ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**12 - نور - 24 - 59 - وَإِذَا بَلَغَ الأَطْفَالُ مِنْكُمُ الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِ - 8**

**8 - خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( با حكمت و سنجيده كار ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**12 - نور - 24 - 60 - وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ اللَّاتِي لاَ يَرْجُونَ نِكَا - 11**

**11 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**و اللّه سميع عليم**

**12 - نور - 24 - 64 - أَلاَ إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ قَدْ يَ - 11**

**11 - خداوند ، به همه چيز دانا است .**

**و اللّه بكلّ شىء عليم**

**13 - شعراء - 26 - 220 - إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ - 1**

**1 - خدا ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**إنّه هو السميع العليم**

**13 - نمل - 27 - 6 - وَإِنَّكَ لَتُلَقَّى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ - 5**

**5 - خداوند ، حكيم ( سنجيده كار ) و عليم ( دانا ) است .**

**من لدن حكيم عليم**

**13 - نمل - 27 - 78 - إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ بِحُكْمِهِ وَهُوَ الْعَزِيز - 13**

**13 - خداوند ، عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) و عليم ( داراى دانش گسترده ) است .**

**و هو العزيز العليم**

**14 - عنكبوت - 29 - 5 - مَنْ كَانَ يَرْجُو لِقَاءَ اللهِ فَإِنَّ أَجَلَ اللهِ لَآتٍ - 9**

**9 - خداوند ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**و هو السميع العليم**

**14 - عنكبوت - 29 - 60 - وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لاَ تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللهُ يَرْز - 8**

**8 - خداوند ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**و هو السميع العليم**

**14 - روم - 30 - 54 - اللهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْد - 8**

**8 - خداوند ، < عليم > ( بسيار دانا ) و < قدير > ( بسيار توانا ) است .**

**و هو العليم القدير**

**14 - لقمان - 31 - 34 - إِنَّ اللهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ - 8**

**8 - خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) و خبير ( بسيار آگاه و با خبر ) است .**

**إنّ اللّه عليم خبير**

**14 - احزاب - 33 - 1 - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللهَ وَلاَ تُطِعِ الْكَافِرِ - 9**

**9 - خداوند ، همواره عليم ( بسيار دانا ) و حكيم ( استوار كار ) است .**

**إنّ اللّه كان عليمًا حكيمًا**

**14 - احزاب - 33 - 40 - مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ ر - 11**

**11 - خداوند ، عليم ( بسيار دانا ) است .**

**و كان اللّه بكلّ شىء عليمًا**

**14 - احزاب - 33 - 51 - تُرْجِي مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ وَتُؤْوِي إِلَيْكَ مَنْ تَشَا - 19**

**19 - خداوند ، همواره < عليم > ( بسيار دانا ) و < حليم > ( بسيار بردبار ) است .**

**و كان اللّه عليمًا حليمًا**

**14 - احزاب - 33 - 54 - إِنْ تُبْدُوا شَيْئًا أَوْ تُخْفُوهُ فَإِنَّ اللهَ كَانَ بِك - 2**

**2 - خداوند ، همواره < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**فإنّ اللّه كان بكلّ شىء عليمًا**

**15 - سبأ - 34 - 26 - قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِ - 8**

**8 - خداوند ، < فتّاح > ( داورى كننده ) و < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**و هو الفتّاح العليم**

**15 - فاطر - 35 - 44 - أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَ - 12**

**12 - خداوند ، عليم و قدير است .**

**إنّه كان عليمًا قديرًا**

**15 - يس - 36 - 38 - وَالشَّمْسُ تَجْرِي لِمُسْتَقَرٍّ لَهَا ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْ - 7**

**7 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**العزيز العليم**

**15 - يس - 36 - 81 - أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِقَادِرٍ - 9**

**9 - خداوند ، خلاّق ( بسيار آفريننده ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**أوَليس الذى خلق السمـوت و الأرض بقـدر على أن يخلق مثلهم بلى و هو الخلّـق العليم**

**16 - غافر - 40 - 2 - تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مِنَ اللهِ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ - 3**

**3 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**اللّه العزيز العليم**

**16 - فصلت - 41 - 12 - فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ وَأَوْحَى فِي ك - 13**

**13 - خداوند ، عزيز ( قدرتمند شكست ناپذير ) و عليم ( داراى علمى بى كران ) است .**

**العزيز العليم**

**16 - فصلت - 41 - 36 - وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ - 8**

**8 - خداوند ، سميع ( شنوا ) و عليم ( دانا ) است .**

**إنّه هو السميع العليم**

**16 - شورى - 42 - 50 - أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَش - 3**

**3 - خداوند ، عليم ( دانا ) و قدير ( توانا ) است .**

**إنّه عليم قدير**

**17 - زخرف - 43 - 9 - وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ ل - 9**

**9 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و عليم ( داراى علم بى كران ) است .**

**خلقهنّ العزيز العليم**

**17 - زخرف - 43 - 84 - وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌ وَفِي الأَرْضِ إِلَهٌ و - 5**

**5 - تنها خداوند يگانه آسمان ها و زمين ، حكيم ( كاردان ) و عليم ( داراى علم گسترده ) است .**

**و هو الحكيم العليم**

**17 - دخان - 44 - 6 - رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ - 7**

**7- پروردگار جهان ، < سميع > ( شنوا ) و < عليم > ( دانا ) است .**

**إنّه هو السميع العليم**

**17 - فتح - 48 - 4 - هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِين - 18**

**18 - خداوند ، از ازل ، < عليم > ( بسيار دانا ) و < حكيم > ( كاردان ) بوده است .**

**و كان اللّه عليمًا حكيمًا**

**17 - حجرات - 49 - 1 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ - 9**

**9 ـ خداوند ، < سميع > ( شنوا ) و < عليم > ( دانا ) است .**

**إنّ اللّه سميع عليم**

**17 - حجرات - 49 - 8 - فَضْلاً مِنَ اللهِ وَنِعْمَةً وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ - 7**

**7 - خداوند ، < عليم > ( بسيار دانا ) و < حكيم > ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**17 - حجرات - 49 - 13 - يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُن - 15**

**15 - خداوند ، < عليم > ( بسيار دانا ) و < خبير > ( بسيار آگاه ) است .**

**إنّ اللّه عليم خبير**

**18 - ذاريات - 51 - 30 - قَالُوا كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَ - 5**

**5 - خداوند ، حكيم ( داراى حكمت ) و عليم ( داراى علم گسترده ) است .**

**إنّه هو الحكيم العليم**

**18 - ممتحنه - 60 - 10 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَات - 28**

**28 - خداوند ، < عليم > ( بسيار دانا ) و < حكيم > ( كاردان ) است .**

**و اللّه عليم حكيم**

**19 - تحريم - 66 - 2 - قَدْ فَرَضَ اللهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ م - 9**

**9 - خداوند ، عليم ( دانا ) و حكيم ( سنجيده كار ) است .**

**و هو العليم الحكيم**

**19 - تحريم - 66 - 3 - وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا - 10**

**10 - خداوند ، عليم ( دانا ) و خبير ( آگاه به دقايق امور ) است .**

**العليم الخبير**

**19 - انسان - 76 - 30 - وَمَا تَشَاءُونَ إِلاَّ أَنْ يَشَاءَ اللهُ إِنَّ اللهَ كَانَ - 4**

**4 - خداوند ، < عليم > ( دانا ) و < حكيم > ( كاردان و سنجيده كار ) است .**

**إنّ اللّه كان عليمًا حكيمًا**

**غافر الذنب**

**16 - غافر - 40 - 3 - غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي - 1**

**1 - خداوند ، آمرزنده گناهان است .**

**غافر الذنب**

**غفار**

**16 - زمر - 39 - 5 - خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ بِالْحَقِّ يُكَوِّرُ اللَّيْ - 9**

**9 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و غفّار ( بسيار آمرزنده ) است .**

**ألا هو العزيز الغفّـر**

**16 - غافر - 40 - 42 - تَدْعُونَنِي لأَكْفُرَ بِاللهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِ - 12**

**12 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و غفار ( آمرزنده ) است .**

**العزيز الغفـّر**

**19 - نوح - 71 - 10 - فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا - 5**

**5 - خداوند ، < غفّار > ( بسيار آمرزنده ) است .**

**إنّه كان غفّارًا**

**غفور**

**1 - بقره - 2 - 173 - إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ ا - 9**

**9 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن اللّه غفور رحيم**

**1 - بقره - 2 - 182 - فَمَنْ خَافَ مِنْ مُوصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ بَيْ - 7**

**7 - خداوند ، غفور ( آمرزنده گناهان ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن اللّه غفور رحيم**

**1 - بقره - 2 - 192 - فَإِنِ انْتَهَوْا فَإِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ - 3**

**3 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**فإن اللّه غفور رحيم**

**2 - بقره - 2 - 199 - ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا - 9**

**9 ـ خداوند ، غفور و رحيم است .**

**ان اللّه غفور رحيم**

**2 - بقره - 2 - 218 - إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِ - 7**

**7 ـ خداوند ، غفور و رحيم است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**بنابراينكه <رحيم>، خبر پس از خبر باشد.**

**2 - بقره - 2 - 225 - لاَ يُؤَاخِذُكُمُ اللهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِ - 9،10**

**9 ـ خداوند ، غفور و حليم است .**

**و اللّه غفور حليم**

**10 ـ خداوند ، غفورى حليم است .**

**و اللّه غفور حليم**

**بنابراينكه <حليم>، صفت <غفور> باشد.**

**2 - بقره - 2 - 226 - لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ تَرَبُّصُ أَرْبَعَةِ أ - 11،12**

**11 ـ خداوند ، غفور و رحيم است .**

**فان اللّه غفور رحيم**

**12 ـ خداوند ، غفورى رحيم است .**

**فان اللّه غفور رحيم**

**2 - بقره - 2 - 235 - وَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَ - 14**

**14 ـ خداوند ، < غفور > ( بسيار بخشنده ) و < حليم > ( بسيار بُردبار ) است .**

**انّ اللّه غفور حليم**

**2 - آل عمران - 3 - 31 - قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْك - 15**

**15 ـ خداوند ، غفور ( بسيار بخشاينده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**2 - آل عمران - 3 - 89 - إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإ - 7**

**7 ـ خداوند ، < غفور > ( بسيار بخشنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**فان اللّه غفور رحيم**

**3 - آل عمران - 3 - 155 - إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْع - 12،13**

**12 ـ خداوند ، < غفور > ( بس آمرزنده ) و < حليم > ( بردبار ) است .**

**انّ اللّه غفور حليم**

**13 ـ عفو و چشم پوشى خداوند از لغزش ها و گناهان ، پرتويى از غفران و حلم او**

**و لقد عفا اللّه عنهم انّ اللّه غفور حليم**

**3 - نساء - 4 - 23 - حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَات - 17**

**17 ـ خداوند همواره غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**انّ اللّه كان غفوراً رحيماً**

**3 - نساء - 4 - 25 - وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلاً أَنْ يَنْكِحَ الْمُح - 34**

**34 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**3 - نساء - 4 - 43 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَقْرَبُوا الصَّلاَةَ وَأ - 32**

**32 ـ خداوند ، همواره < عفوّ > ( بسيار با گذشت ) و < غفور > ( بسيار آمرزنده ) است .**

**انّ اللّه كان عفوّاً غفوراً**

**3 - نساء - 4 - 96 - دَرَجَاتٍ مِنْهُ وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً وَكَانَ اللهُ غَفُو - 6**

**6 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفوراً رحيماً**

**3 - نساء - 4 - 100 - وَمَنْ يُهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللهِ يَجِدْ فِي الأَرْضِ مُرَا - 15**

**15 ـ خداوند < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفوراً رحيماً**

**4 - نساء - 4 - 106 - وَاسْتَغْفِرِ اللهَ إِنَّ اللهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا - 5**

**5 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**إنّ اللّه كان غفوراً رحيماً**

**4 - نساء - 4 - 110 - وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْ - 13**

**13 ـ خداوند ، غفور و رحيم است .**

**يجداللّه غفوراً رحيماً**

**4 - نساء - 4 - 129 - وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَو - 13**

**13 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**فإنّ اللّه كان غفوراً رحيماً**

**4 - نساء - 4 - 152 - وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَ - 6**

**6 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفوراً رحيماً**

**4 - مائده - 5 - 3 - حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْز - 47**

**47 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**فإنّ اللّه غفور رحيم**

**4 - مائده - 5 - 39 - فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللهَ ي - 8**

**8 ـ خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( بسيار مهربان ) است .**

**إنّ اللّه غفور رحيم**

**4 - مائده - 5 - 74 - أَفَلاَ يَتُوبُونَ إِلَى اللهِ وَيَسْتَغْفِرُونَهُ وَاللَّهُ - 5**

**5 ـ خدا ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**4 - مائده - 5 - 98 - اعْلَمُوا أَنَّ اللهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ وَأَنَّ اللهَ غَفُو - 5**

**5 ـ خداوند غفور ( بسيار آمرزند ) و رحيم ( همواره مهربان ) است .**

**و إنّ اللّه غفور رحيم**

**4 - مائده - 5 - 101 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاَ تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ - 12**

**12 ـ خداوند غفور ( بسيار آمرزنده ) و حليم ( بردبار ) است .**

**و اللّه غفور حليم**

**5 - انعام - 6 - 54 - وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَل - 27**

**27 ـ خداوند غفور (بسيار آمرزنده) و رحيم (مهربان) است.**

**فأنه غفور رحيم**

**5 - انعام - 6 - 145 - قُلْ لاَ أَجِدُ فِي مَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَا - 20**

**20 ـ خداوند، غفور و رحيم است.**

**فإن ربك غفور رحيم**

**5 - انعام - 6 - 165 - وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلاَئِفَ الأَرْضِ وَرَفَعَ بَعْضَ - 11**

**11 ـ خداوند غفور (آمرزنده گناهان) و رحيم (مهربان به بندگان) است.**

**لغفور رحيم**

**7 - توبه - 9 - 5 - فَإِذَا انْسَلَخَ الأَشْهُرُ الْحُرُمُ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِ - 18**

**18 ـ خدا ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن اللّه غفور رحيم**

**7 - توبه - 9 - 27 - ثُمَّ يَتُوبُ اللهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَ - 7**

**7 ـ خدا ، غفور ( بسيار خطاپوش ) و رحيم ( بى نهايت مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**7 - توبه - 9 - 91 - لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ وَلاَ عَلَى الْمَرْضَى وَلاَ عَلَى - 19**

**19 ـ خدا ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**7 - توبه - 9 - 99 - وَمِنَ الأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ - 19**

**19 ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( داراى رحمت گسترده ) است .**

**إن اللّه غفور رحيم**

**7 - توبه - 9 - 102 - وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ خَلَطُوا عَمَلاً صَالِح - 10**

**10 ـ خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن اللّه غفور رحيم**

**7 - يونس - 10 - 107 - وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللهُ بِضُرٍّ فَلاَ كَاشِفَ لَهُ إِلاَّ هُ - 12**

**12 ـ خدا ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و هو الغفور الرحيم**

**8 - هود - 11 - 41 - وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللهِ مَجْرَاهَا وَمُرْسَاهَ - 3**

**3ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن ربى لغفور رحيم**

**8 - يوسف - 12 - 53 - وَمَا أُبَرِّئُ نَفْسِي إِنَّ النَّفْسَ لَأَمَّارَةٌ بِالسُّ - 11**

**11ـ خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إن ربى غفور رحيم**

**8 - يوسف - 12 - 98 - قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُ - 12**

**12ـ تنها خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنه هو الغفور الرحيم**

**9 - ابراهيم - 14 - 36 - رَبِّ إِنَّهُنَّ أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ فَمَنْ تَ - 17**

**17- خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**فإنك غفور رحيم**

**9 - حجر - 15 - 49 - نَبِّئْ عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ - 3**

**3- خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**أنا الغفور الرحيم**

**9 - نحل - 16 - 18 - وَإِنْ تَعُدُّوا نِعْمَةَ اللهِ لاَ تُحْصُوهَا إِنَّ اللهَ ل - 4**

**4- خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) رحيم ( مهربان ) است .**

**إن الله لغفور رحيم**

**10 - اسراء - 17 - 25 - رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنْ تَكُونُوا صَال - 17**

**17- خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) است .**

**فإنه كان . .. غفورًا**

**10 - اسراء - 17 - 44 - تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالأَرْضُ وَمَنْ فِيه - 14**

**14- خداوند ، همواره حليم ( بردبار ) و غفور ( آمرزنده ) است .**

**إنه كان حليمًا غفورًا**

**جمله اسميه با حرف تأكيد <إنّ> بر دوام و ثبات دلالت دارد.**

**10 - كهف - 18 - 58 - وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُهُمْ بِمَ - 1**

**1- خداوند ، بسيار آمرزنده و داراى رحمت گسترده است .**

**و ربّك الغفور ذوالرحمة**

**<غفور> صيغه مبالغه است و حرف <ال> در <الرحمة> بر كمال (استغراق صفات) دلالت دارد، بنابراين، <ذوالرحمة> يعنى <مالكِ رحمتِ كامل> و اين، حاكى از گستردگى رحمت الهى است.**

**11 - حج - 22 - 60 - ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ - 7**

**7 - خدا ، عفوّ ( با گذشت ) و غفور ( آمرزنده ) است .**

**إنّ اللّه لعفوّ غفور**

**12 - نور - 24 - 5 - إِلاَّ الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإ - 5**

**5 - خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( بسيار مهربان ) است .**

**فإنّ اللّه غفور رحيم**

**12 - نور - 24 - 22 - وَلاَ يَأْتَلِ أُولُو الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ يُ - 19**

**19 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**12 - نور - 24 - 33 - وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِينَ لاَ يَجِدُونَ نِكَاحًا حَتَّى يُغ - 35**

**35 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**فإنّ اللّه. .. غفور رحيم**

**12 - نور - 24 - 62 - إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللهِ وَرَسُولِه - 20**

**20 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنّ اللّه غفور رحيم**

**12 - فرقان - 25 - 6 - قُلْ أَنْزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمَاوَاتِ - 8**

**8 ـ خداوند ، به يقين غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنّه كان غفورًا رحيمًا**

**12 - فرقان - 25 - 70 - إِلاَّ مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلاً صَالِحًا فَأُولَئ - 9**

**9 ـ خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفورًا رحيمًا**

**13 - نمل - 27 - 11 - إِلاَّ مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلَ حُسْنًا بَعْدَ سُوءٍ فَإِنّ - 9**

**9 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**فإنّى غفور رحيم**

**13 - قصص - 28 - 16 - قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي فَغَفَرَ ل - 6**

**6 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنّه هو الغفور الرحيم**

**14 - احزاب - 33 - 5 - ادْعُوهُمْ لآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللهِ فَإِنْ لَم - 16**

**16 - خداوند ، همواره < غفور > ( آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفورًا رحيمًا**

**14 - احزاب - 33 - 24 - لِيَجْزِيَ اللهُ الصَّادِقِينَ بِصِدْقِهِمْ وَيُعَذِّبَ الْم - 10**

**10 - خداوند ، همواره بسيار آمرزنده ( غفور ) و مهربان ( رحيم ) است .**

**إنّ اللّه كان غفورًا رحيمًا**

**14 - احزاب - 33 - 50 - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ - 32**

**32 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( بسيار با مهر ) است .**

**و كان اللّه غفورًا رحيمًا**

**14 - احزاب - 33 - 59 - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَ - 18**

**18 - خداوند ، همواره < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( بسيار مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفورًا رحيمًا**

**14 - احزاب - 33 - 73 - لِيُعَذِّبَ اللهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُش - 12**

**12 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزشگر ) و < رحيم > ( بسيار مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفورًا رحيمًا**

**15 - سبأ - 34 - 2 - يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَ - 7**

**7 - خداوند ، < رحيم > ( مهربان ) و < غفور > ( آمرزنده ) است .**

**و هو الرحيم الغفور**

**15 - سبأ - 34 - 15 - لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ فِي مَسْكَنِهِمْ آيَةٌ جَنَّتَانِ عَنْ - 9**

**9 - خداوند ، < ربّ > ( پروردگار ) و < غفور > ( بسيار آمرزشگر ) است .**

**و ربّ غفور**

**15 - فاطر - 35 - 28 - وَمِنَ النَّاسِ وَالدَّوَابِّ وَالأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْو - 10**

**10 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) غفور ( آمرزنده ) است .**

**إنّ اللّه عزيز غفور**

**15 - فاطر - 35 - 30 - لِيُوَفِّيَهُمْ أُجُورَهُمْ وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنّ - 7**

**7 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و شكور ( سپاسگزار ) است .**

**إنّه غفور شكور**

**15 - فاطر - 35 - 34 - وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزَن - 8**

**8 - خداوند ، پروردگار غفور ( آمرزنده ) و شكور ( سپاس گزار و حق شناس ) است .**

**إنّ ربّنا لغفور شكور**

**15 - فاطر - 35 - 41 - إِنَّ اللهَ يُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضَ أَنْ تَزُولاَ - 6**

**6 - خداوند ، حليم ( بردبار ) و غفور ( آمرزنده ) است .**

**إنّه كان حليمًا غفورًا**

**15 - ص - 38 - 66 - رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الْعَزِيزُ - 6**

**6 - خداوند ، عزيز ( پيروز و شكست ناپذير ) و غفور ( بسيار آمرزنده ) است .**

**العزيز الغفّـر**

**16 - زمر - 39 - 53 - قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ل - 14**

**14 - تنها خداوند ، غفور ( بسيار آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**إنّه هو الغفور الرحيم**

**آمدن ضمير فصل <هو> بيانگر حصر است.**

**16 - فصلت - 41 - 32 - نُزُلاً مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ - 3**

**3 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و رحيم ( مهربان ) است .**

**نزلاً من غفور رحيم**

**16 - شورى - 42 - 5 - تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْ فَوْقِهِنَّ وَالْمَل - 11**

**11 - خداوند ، غفور ( آمرزنده گناهان ) و رحيم ( داراى مهرى پايان ناپذير ) است .**

**ألا إنّ اللّه هو الغفور الرحيم**

**<غفور> صيغه مبالغه و بيانگر گستردگى غفران است و <رحيم> (بر وزن فعيل) حاكى از عدم انفكاك رحمت و پايان ناپذيرى آن مى باشد. گفتنى است كه صفت هاى بر وزن فعيل، غالباً دلالت بر عدم انفكاك وصف از ذات مى نمايد (مانند عليم، قدير، سخى و...).**

**16 - شورى - 42 - 23 - ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ اللهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا و - 19**

**19 - خداوند ، غفور ( آمرزنده ) و شكور ( سپاسگزار ) است .**

**إنّ اللّه غفور شكور**

**17 - احقاف - 46 - 8 - أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلاَ تَم - 14**

**14- خداوند ، < غفور > $ ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و هو الغفور الرحيم**

**(بسيار آمرزنده) و <رحيم> (مهربان) است.**

**17 - فتح - 48 - 14 - وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَ - 6**

**6 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و كان اللّه غفورًا رحيمًا**

**17 - حجرات - 49 - 5 - وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ - 7**

**7 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( بسيار مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**17 - حجرات - 49 - 14 - قَالَتِ الأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُ - 17**

**17 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**إنّ اللّه غفور رحيم**

**18 - حديد - 57 - 28 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللهَ وَآمِنُوا بِرَ - 13**

**13 - خداوند ، < غفور > ( خطاپوش ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**18 - مجادله - 58 - 2 - الَّذِينَ يُظَاهِرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أ - 10**

**10 - خداوند ، < عفوّ > ( درگذرنده ) و < غفور > ( آمرزنده ) است .**

**و إنّ اللّه لعفوّ غفور**

**18 - مجادله - 58 - 12 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ - 14**

**14 - خداوند ، < غفور > ( آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**فإنّ اللّه غفور رحيم**

**18 - ممتحنه - 60 - 7 - عَسَى اللهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَاد - 7**

**7 - خداوند ، < قدير > ( تواناى مطلق ) و < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و اللّه قدير و اللّه غفور رحيم**

**18 - ممتحنه - 60 - 12 - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِ - 23**

**23 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**إنّ اللّه غفور رحيم**

**19 - تغابن - 64 - 14 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ وَأَ - 12**

**12 - خداوند ، غفور ( آمرزگار ) و رحيم است .**

**فإنّ اللّه غفور رحيم**

**19 - تحريم - 66 - 1 - يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللهُ لَك - 9**

**9 - خداوند ، غفور ( آمرزگار ) و رحيم است .**

**و اللّه غفور رحيم**

**19 - ملك - 67 - 2 - الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُ - 19**

**19 - خداوند ، عزيز ( پيروز شكست ناپذير ) و غفور ( آمرزنده ) است .**

**و هو العزيز الغفور**

**19 - مزمل - 73 - 20 - إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَيِ - 42**

**42 - خداوند ، < غفور > ( آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**إنّ اللّه غفور رحيم**

**20 - بروج - 85 - 14 - وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ - 1**

**1 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < ودود > ( با محبت ) است .**

**و هو الغفور الودود**

**غنى**

**2 - بقره - 2 - 263 - قَوْلٌ مَعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُه - 8،12**

**8 ـ خداوند ، غنى ( بى نياز ) و حليم ( بُردبار ) است .**

**و اللّه غنىّ حليم**

**12 ـ غناى الهى ، كفايت كننده نياز محرومان از انفاق هاى همراه با آزار و اذيّت**

**و اللّه غنىّ حليم**

**بكارگيرى صفت <غنى> بيانگر اين است كه نيازى به انفاق همراه با آزار محرومان نيست و خداوند با غناى خود روزى آنان را خواهد داد.**

**2 - بقره - 2 - 267 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَ - 10**

**10 ـ خداوند ، غنى و حميد است .**

**اَنَّ اللّه غنىّ حميد**

**2 - آل عمران - 3 - 97 - فِيهِ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ - 16**

**16 ـ بى نيازى مطلق خداوند از جهانيان**

**فانّ اللّه غنىّ عن العالمين**

**4 - نساء - 4 - 131 - وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَلَقَدْ - 17**

**17 ـ خداوند ، همواره غنى ( بى نياز ) و حميد ( در خور ستايش ) است .**

**و كان اللّه غنياً حميداً**

**7 - يونس - 10 - 68 - قَالُوا اتَّخَذَ اللهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ ل - 4**

**4 ـ خداوند ، غنى مطلق است و ماسواى او همه به او نيازمندند .**

**هو الغنى**

**<الغنى> مسند محلّى به <الف و لام جنس> مفيد حصر مى باشد.**

**9 - ابراهيم - 14 - 8 - وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي الأَرْضِ - 6**

**6- خداوند ، غنى ( بى نياز ) و حميد ( ستودنى ) است .**

**فإن الله لغنى حميد**

**11 - حج - 22 - 64 - لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَإِنَّ اللهَ - 8**

**8 - خدا ، غنى ( بى نياز ) و حميد ( ستوده ) است .**

**و إنّ اللّه لهو الغنىّ الحميد**

**13 - نمل - 27 - 40 - قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ ب - 22**

**22 - خدا ، پروردگارى غنى ( بى نياز ) و كريم ( بخشنده )**

**فإنّ ربّى غنىّ كريم**

**14 - لقمان - 31 - 12 - وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ أَنِ اشْكُرْ لِلَّهِ - 15**

**15 - خداوند ، < غنى > ( بى نياز ) و < حميد > ( ستوده ) است .**

**فإنّ اللّه غنىّ حميد**

**14 - لقمان - 31 - 26 - لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ إِنَّ اللهَ هُوَ ال - 10**

**10 - خداوند ، < غنى > ( بى نياز ) و < حميد > ( ستوده مطلق ) است .**

**إنّ اللّه هو الغنىّ الحميد**

**15 - فاطر - 35 - 15 - يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللهِ وَال - 7**

**7 - خداوند ، غنى ( بى نياز ) و حميد ( ستوده ) است .**

**و اللّه هو الغنىّ الحميد**

**18 - حديد - 57 - 24 - الَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَم - 9**

**9 - خداوند ، < غنى > ( بى نياز ) و < حميد > ( ستوده ) است .**

**فإنّ اللّه هو الغنىّ الحميد**

**18 - ممتحنه - 60 - 6 - لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ ي - 9**

**9 - خداوند ، يگانه < غنى > ( بى نياز ) و < حميد > ( ستوده ) است .**

**فإنّ اللّه هو الغنىّ الحميد**

**فاطر**

**8 - يوسف - 12 - 101 - رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأ - 12**

**12ـ خداوند پديد آورنده آسمان ها و زمين**

**فاطر السموت و الأرض**

**<فاطر> به معناى آفريننده و پديد آورنده است. اين كلمه در آيه شريفه مناداست ; يعنى: <يافاطر السموت>.**

**فتاح**

**15 - سبأ - 34 - 26 - قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبُّنَا ثُمَّ يَفْتَحُ بَيْنَنَا بِ - 8**

**8 - خداوند ، < فتّاح > ( داورى كننده ) و < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**و هو الفتّاح العليم**

**قابل التوب**

**16 - غافر - 40 - 3 - غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي - 2**

**2 - خداوند ، قبول كننده توبه گنه كاران است .**

**و قابل التوب**

**قدوس**

**18 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّ - 4**

**4 - فرمانروايى خداوند بر هستى ، آكنده از پاكى و تقدس و به دور از كمترين ظلم و كاستى است .**

**الملك القدّوس**

**وصف <القدوس>، در پى <الملك>، مى تواند بيانگر اين حقيقت باشد كه فرمانروايى خداوند، از هر گونه آلودگى، ناپاكى، ظلم و كاستى مبرّا است.**

**19 - جمعه - 62 - 1 - يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ ا - 10**

**10 - خداوند ، < قدوس > ( حقيقتى در كمال پاكى و قداست ) است .**

**يسبّح للّه . .. القدّوس**

**<قداست> معادل پاكى و طهارت و <قدّوس> مبالغه در قداست است; يعنى، بسيار پاك.**

**قدير**

**1 - بقره - 2 - 20 - يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَ - 6**

**6 - خداوند بر انجام هر كارى تواناست .**

**إنّ اللّه على كل شىء قدير**

**1 - بقره - 2 - 106 - مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْه - 12،13**

**12 - قدرت خداوند ، قدرتى فراگير و مطلق است .**

**أن اللّه كل شىء قدير**

**13 - اتصاف خداوند به قدرتى فراگير و مطلق ، امرى روشن براى انسانها**

**ألم تعلم أن اللّه كل شىء قدير**

**استفهام در جمله فوق استفهام تقريرى است و اين نوع استفهام در موردى به كار مى رود كه مخاطب مضمون جمله را پذيرفته و آن را باور دارد. از آنجا كه مخاطب جمله فوق همه انسانها هستند; يعنى، <ألم تعلم أيها الأنسان>، معلوم مى شود: همگان به قدرت مطلق خدا آگاه هستند.**

**1 - بقره - 2 - 109 - وَدَّ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُمْ مِن - 22**

**22 - قدرت و توانايى خداوند ، قدرتى فراگير و همه جانبه است .**

**إن اللّه على كل شىء قدير**

**1 - بقره - 2 - 148 - وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَا - 12**

**12 - خداوند داراى قدرت مطلق است .**

**إن اللّه على كل شىء قدير**

**2 - بقره - 2 - 259 - أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى ع - 25**

**25 ـ قدرت مطلق الهى**

**انّ اللّه على كلّ شىء قدير**

**2 - بقره - 2 - 284 - لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَإِنْ تُبْ - 16**

**16 ـ خداوند ، قدير است .**

**و اللّه على كلّ شىء قدير**

**4 - نساء - 4 - 149 - إِنْ تُبْدُوا خَيْرًا أَوْ تُخْفُوهُ أَوْ تَعْفُوا عَنْ سُوء - 6**

**6 ـ خداوند ، بسيار بخشنده و تواناست .**

**فإنّ اللّه كان عفواً قديراً**

**7 - توبه - 9 - 39 - إِلاَّ تَنْفِرُوا يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَيَسْتَبْ - 7**

**7 ـ خداوند ، داراى قدرتى بى پايان و نامحدود**

**و اللّه على كل شىء قدير**

**8 - هود - 11 - 4 - إِلَى اللهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - 4**

**4ـ خداوند ، بر تحقق دادن هر امرى تواناست .**

**و هو على كل شىء قدير**

**9 - نحل - 16 - 70 - وَاللهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَ - 10**

**10- خداوند ، داراى علم و قدرت گسترده**

**إن الله عليم قدير**

**11 - حج - 22 - 6 - ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْ - 5**

**5 - خدا ، داراى قدرت بى كران و نامحدود و توانا بر انجام هر كارى**

**و أنّه على كلّ شىء قدير**

**12 - نور - 24 - 45 - وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِنْ مَاءٍ فَمِنْهُمْ مَنْ ي - 10**

**10 - خداوند تحقيقاًبر هر كارى توانا است .**

**إنّ اللّه على كلّ شىء قدير**

**12 - فرقان - 25 - 54 - وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَب - 5**

**5 ـ خداوند ، همواره بر هر چيز توانا است .**

**و كان ربّك قديرًا**

**از ديدگاه برخى از مفسران، <كان> در آغاز چنين جمله اى، دلالت بر استمرار مى كند; هر چند اين جمله خود ـ به خاطر اسميه بودنش نيز ـ دلالت بر استمرار دارد (آلوسى در روح المعانى، ذيل آيه شريفه). گفتنى است ذكر نشدن متعلق <قديراً>، حاكى از شمول و فراگيرى قدرت خدا است.**

**14 - روم - 30 - 50 - فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَةِ اللهِ كَيْفَ يُحْيِي الأَرْض - 17**

**17 - خداوند ، قدير ( توان مند ) است .**

**و هو . .. قدير**

**14 - روم - 30 - 54 - اللهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْد - 8**

**8 - خداوند ، < عليم > ( بسيار دانا ) و < قدير > ( بسيار توانا ) است .**

**و هو العليم القدير**

**15 - فاطر - 35 - 44 - أَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَ - 12**

**12 - خداوند ، عليم و قدير است .**

**إنّه كان عليمًا قديرًا**

**16 - شورى - 42 - 50 - أَوْ يُزَوِّجُهُمْ ذُكْرَانًا وَإِنَاثًا وَيَجْعَلُ مَنْ يَش - 3**

**3 - خداوند ، عليم ( دانا ) و قدير ( توانا ) است .**

**إنّه عليم قدير**

**18 - ممتحنه - 60 - 7 - عَسَى اللهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَاد - 7**

**7 - خداوند ، < قدير > ( تواناى مطلق ) و < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < رحيم > ( مهربان ) است .**

**و اللّه قدير و اللّه غفور رحيم**

**19 - تحريم - 66 - 8 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللهِ تَوْبَةً - 17**

**17 - خداوند ، بر هر چيزى توانا است .**

**إنّك على كلّ شىء قدير**

**19 - ملك - 67 - 1 - تَبَارَكَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْ - 5**

**5 - خداوند ، بر انجام هر كارى توانا است .**

**و هو على كلّ شىء قدير**

**قريب**

**8 - هود - 11 - 61 - وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُو - 22**

**22ـ خداوند ، به انسان ها نزديك است و درخواست هاى آنان را اجابت مى كند .**

**إن ربى قريب مجيب**

**15 - سبأ - 34 - 50 - قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ فَإِنَّمَا أَضِلُّ عَلَى نَفْسِي وَإِنِ ا - 12**

**12 - خداوند ، < سميع > ( بسيار شنوا ) و < قريب > ( بسيار نزديك ) است .**

**إنّه سميع قريب**

**قوى**

**8 - هود - 11 - 66 - فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَ - 11**

**11ـ خداوند ، قوىّ ( نيرومند ) و عزيز ( شكست ناپذير ) است .**

**إن ربك هو القوىُّ العزيز**

**11 - حج - 22 - 40 - الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلاَّ - 27**

**27 - خدا ، قوى ( توانا ) و عزيز ( پيروزمند شكست ناپذير ) است .**

**إنّ اللّه لقوىّ عزيز**

**11 - حج - 22 - 74 - مَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللهَ لَقَوِيٌّ عَزِ - 2**

**2 - خدا ، قوىّ ( نيرومند ) و عزيز ( شكست ناپذير ) است .**

**إنّ اللّه لقوىّ عزيز**

**14 - احزاب - 33 - 25 - وَرَدَّ اللهُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِغَيْظِهِمْ لَمْ يَنَالُوا - 10**

**10 - خداوند ، همواره قوى ( توانمند ) و عزيز ( با عزّت ) است .**

**و كان اللّه قويًّا عزيزًا**

**16 - غافر - 40 - 22 - ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّ - 6**

**6 - خداوند ، قوىّ ( نيرومند ) است .**

**إنّه قوىّ**

**16 - شورى - 42 - 19 - اللهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْقَ - 6**

**6 - تنها خداوند ، قوى ( توانمند و داراى قدرت ) و عزيز ( پيروزمند و شكست ناپذير ) است .**

**و هو القوىّ العزيز**

**<قوىّ> و <عزيز> مسند با الف و لام و مفيد حصر است.**

**18 - حديد - 57 - 25 - لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا م - 24**

**24 - خداوند ، < قوىّ > ( نيرومند ) و < عزيز > ( پيروزمند شكست ناپذير ) است .**

**إنّ اللّه قوىّ عزيز**

**18 - مجادله - 58 - 21 - كَتَبَ اللهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللهَ قَوِي - 5**

**5 - خداوند ، < قوىّ > ( نيرومند ) و < عزيز > ( شكست ناپذير ) است .**

**إنّ اللّه قوىّ عزيز**

**قهار**

**8 - يوسف - 12 - 39 - يَا صَاحِبَيِ السِّجْنِ أَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَ - 8**

**8ـ خداوند ، واحد ( يكتا و يگانه ) و قهّار ( غالب و شكست ناپذير ) است .**

**أم الله الوحد القهار**

**8 - رعد - 13 - 16 - قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ قُلِ اللهُ قُلْ أَف - 26**

**26ـ تنها خداوند واحد ( يكتا ) و قهّار ( بسيار غلبه كننده ) است .**

**و هو الوحد القهّـر**

**9 - ابراهيم - 14 - 48 - يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَب - 10**

**10- خداوند ، واحد ( يگانه ) و قهّار ( پيروزمند ) است .**

**و برزوا لله الوحد القهّار**

**15 - ص - 38 - 65 - قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلاَّ اللهُ - 8**

**8 - خداوند ، واحد ( يگانه ) و قهّار ( غالب و چيره ) است .**

**اللّه الوحد القهّار**

**16 - زمر - 39 - 4 - لَوْ أَرَادَ اللهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لاَصْطَفَى مِمَّا - 9**

**9 - خداوند ، يكتا و يگانه و چيره و پيروز است .**

**هو اللّه الوحد القهّار**

**16 - غافر - 40 - 16 - يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لاَ يَخْفَى عَلَى اللهِ مِنْهُمْ شَيْ - 6**

**6 - خداوند ، يگانه و قهار ( چيره شونده ) است .**

**للّه الوحد القهّار**

**قيوم**

**2 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ تَأْخُ - 3**

**3 ـ خداوند ، < حىّ > و < قيّوم > است .**

**هو الحىّ القيّوم**

**2 - بقره - 2 - 256 - لاَ إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْ - 15**

**15 ـ ايمان به خداوند ، اقرار زبانى و تصديق قلبى به وحدانيّت ، قيوميّت ، حيات ، مالكيّت و علم مطلق اوست .**

**اللّه لا اله الاّ هو الحىّ القيّوم . .. يؤمن باللّه ... و اللّه سميع عليم**

**2 - آل عمران - 3 - 2 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ - 1،3،4،5**

**1 ـ معبودى جز خداى يگانه ، زنده و پاينده نيست .**

**اللّه لا اله الاّ هو الحىّ القيّوم**

**قيوم به كسى گفته مى شود كه همواره بوده و هست. (تفسير روح المعانى، ج 3، ص 8)**

**3 ـ خداوند حىّ ( زنده ) و قيّوم ( پاينده ) است .**

**اللّه لا اله الاّ هو الحىّ القيّوم**

**4 ـ برپايى و دوام هستى ، متكى به خداوند است .**

**اللّه لا اله الاّ هو الحىّ القيّوم**

**قيوم به كسى گويند كه: خود پابرجا بوده و نگهبان و قوام بخش همه چيز باشد (مفردات راغب).**

**5 ـ تنها خداوند ، زنده اى است قائم به ذات خويش .**

**اللّه لا اله الاّ هو الحىّ القيّوم**

**حصر در برداشت فوق، بنابراين اساس است كه <الحىّ القيوم> خبر براى <اللّه> باشد.**

**2 - آل عمران - 3 - 3 - نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْ - 14**

**14 ـ نزول قرآن و تورات و انجيل ، تجلّى يكتايى ، حيات و قيّوميّت ( قائم به ذات و قوام دهنده هستى بودن ) خداوند است .**

**اللّه لا اله الاّ هو الحىّ القيوم. نزل عليك الكتاب**

**از اسناد <نزل> به <اللّه> با صفات يكتايى، حيات و قيوميت برداشت فوق استفاده شده است.**

**11 - طه - 20 - 111 - وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ - 3**

**3 - خداوند ، حىّ و قيّوم ( زنده و قوام بخش هستى ) است .**

**و عنت الوجوه للحىّ القيّوم**

**<قيّوم> به كسى گفته مى شود كه قائم به ذات خود و حافظ همه چيز بوده و مايه قوام هر چيز را به آن عطا كرده است (مفردات راغب).**

**كبير**

**3 - نساء - 4 - 34 - الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللهُ - 37**

**37 ـ خداوند ، < علىّ > ( بلندمرتبه ) و < كبير > ( بزرگوار > است .**

**انّ اللّه كان عليّاً كبيراً**

**8 - رعد - 13 - 9 - عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ - 2**

**2ـ خداوند ، حقيقتى بزرگ و بلند مرتبه است .**

**الكبير المتعال**

**11 - حج - 22 - 62 - ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن - 7**

**7 - خدا ، علىّ ( بلند مرتبه ) و كبير ( بزرگ ) است .**

**و أنّ اللّه هو العلىّ الكبير**

**14 - لقمان - 31 - 30 - ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن - 12**

**12 - خداوند ، < علىّ > ( بلندمرتبه ) و < كبير > ( بزرگ ) است .**

**و هو العلىّ الكبير**

**15 - سبأ - 34 - 23 - وَلاَ تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلاَّ لِمَنْ أَذِنَ لَ - 14**

**14 - خداوند ، < علىّ > ( عالى رتبه ) و < كبير > ( بسيار بزرگ ) است .**

**و هو العلىّ الكبير**

**16 - غافر - 40 - 12 - ذَلِكُمْ بِأَنَّهُ إِذَا دُعِيَ اللهُ وَحْدَهُ كَفَرْتُمْ وَ - 7**

**7 - خداوند ، علىّ ( برتر ) و كبير ( بزرگ ) است .**

**للّه العلىّ الكبير**

**كريم**

**13 - نمل - 27 - 40 - قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ أَنَا آتِيكَ ب - 22**

**22 - خدا ، پروردگارى غنى ( بى نياز ) و كريم ( بخشنده )**

**فإنّ ربّى غنىّ كريم**

**20 - انفطار - 82 - 6 - يَا أَيُّهَا الإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ - 11**

**11 - < كريم > ، از اسماى خداوند**

**بربّك الكريم**

**لطيف**

**5 - انعام - 6 - 103 - لاَ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ وَهُو - 7،8**

**7 ـ تنها خداوند لطيف خبير است.**

**و هو اللطيف الخبير**

**8 ـ چون خداوند لطيف است، قابل رؤيت و ادراك نيست.**

**لا تدركه الأبصر . .. و هو اللطيف الخبير**

**جمله <و هو اللطيف الخبير> تعليل براى صدر آيه به صورت لف و نشر است. راغب در معنى لطيف گويد: لطيف به چيزى گفته مى شود كه حواس آن را درك نمى كند، و اطلاق صفت لطيف بر خداوند از همين جهت مى تواند باشد.**

**11 - حج - 22 - 63 - أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَتُص - 10**

**10 - خدا ، لطيف ( دقيق ) و خبير ( آگاه ) است .**

**إنّ اللّه لطيف خبير**

**14 - لقمان - 31 - 16 - يَا بُنَيَّ إِنَّهَا إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَ - 14**

**14 - خداوند ، < لطيف > ( بسيار دقيق و ريزنگر ) < خبير > ( عميقاً آگاه ) است .**

**إنّ اللّه لطيف خبير**

**14 - احزاب - 33 - 34 - وَاذْكُرْنَ مَا يُتْلَى فِي بُيُوتِكُنَّ مِنْ آيَاتِ اللهِ و - 10**

**10 - خداوند ، همواره لطيف ( مهربان ) و خبير ( داراى آگاهى همه جانبه ) است .**

**إنّ اللّه كان لطيفًا خبيرًا**

**19 - ملك - 67 - 14 - أَلاَ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ - 4**

**4 - خداوند ، لطيف ( آگاه به پديده هاى دقيق و ظريف و ريزه كارى هاى آنها ) است .**

**و هو اللطيف**

**<لطيف>، از مصدر<لطافة>به معناى دقيق و از مصدر <لطف>، به معناى اهل رفق و مدارات است. توصيف خداوند به <لطيف> كنايه از آن است كه خداوند در دل و جان اشيا نفوذ مى كند و بر آنها احاطه علمى دارد، به گونه اى كه كسى آن را احساس نمى كند. گفتنى است برداشت ياد شده، بر مبناى معناى اول است.**

**متعال**

**8 - رعد - 13 - 9 - عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ - 2**

**2ـ خداوند ، حقيقتى بزرگ و بلند مرتبه است .**

**الكبير المتعال**

**متكبر**

**18 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّ - 17**

**17 - يكتا معبود هستى ، داراى عظمت ، كبريايى و شكوه**

**هو اللّه . .. المتكبّر**

**متين**

**18 - ذاريات - 51 - 58 - إِنَّ اللهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ - 4**

**4 - خداوند ، نيرومند ( ذوالقوّة ) و استوار ( متين ) است .**

**ذوالقوّة المتين**

**مجيب**

**2 - آل عمران - 3 - 38 - هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ - 12**

**12 ـ خداوند ، شنواى دعاى بندگان و اجابت كننده آن**

**انّك سميع الدعاء**

**<سميع الدعاء>، تنها به معناى شنيدن دعا نيست; بلكه كنايه از استجابت آن است.**

**8 - هود - 11 - 61 - وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُو - 22**

**22ـ خداوند ، به انسان ها نزديك است و درخواست هاى آنان را اجابت مى كند .**

**إن ربى قريب مجيب**

**8 - يوسف - 12 - 34 - فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّه - 12**

**12ـ خداوند ، شنواى دعاى بندگان و اجابت كننده آن است .**

**فاستجاب له ربه . .. إنه هو السميع**

**<سميع> علاوه بر اينكه دلالت بر شنوايى خداوند دارد ، به قرينه <فاستجاب له ربه> حاكى از اجابت دعا نيز مى باشد.**

**مجيد**

**2 - آل عمران - 3 - 1 - الم - 1**

**1 ـ < الم > در سوره آل عمران ، يعنى منم خداوند مجيد .**

**الم**

**امام صادق(ع): <الم> فى اول آل عمران، فمعناه انا اللّه المجيد.**

**معانى الاخبار، ص 22، ح 1 ; تفسير برهان، ج 1، ص 269، ح 1 ; نور الثقلين، ج 1، ص 309، ح 2 .**

**8 - هود - 11 - 73 - قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللهِ رَحْمَةُ اللهِ وَبَر - 9**

**9ـ خداوند ، حميد ( پسنديده كار ) و مجيد ( والا مقام ) است .**

**إنه حميد مجيد**

**<حميد> به معناى محمود (ستايش شونده) است و برخى گفته اند به معناى حامد (ستايش كننده) نيز مى تواند باشد. مجيد از مجد به معناى عظمت و بزرگى است.**

**20 - بروج - 85 - 15 - ذُو الْعَرْشِ الْمَجِيدُ - 6**

**6 - < ذوالعرش > و < مجيد > ، از نام هاى خداوند است .**

**ذو العرش المجيد**

**17 - ق - 50 - 1 - ق وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ - 5**

**5ـ < قرآن مجيد > ، عنوانى انتخاب شده از سوى خداوند**

**ق و القرءان المجيد**

**محيط**

**1 - بقره - 2 - 19 - أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَ - 5**

**5 - كافران از هر سو در حيطه قدرت و سلطنت خداوند هستند .**

**واللّه محيط بالكفرين**

**8 - هود - 11 - 92 - قَالَ يَا قَوْمِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللهِ وَا - 6**

**6ـ خداوند ، بر اعمال آدميان احاطه كامل دارد و به همه جوانب رفتارشان آگاه است .**

**إن ربى بما تعملون محيط**

**20 - بروج - 85 - 20 - وَاللَّهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ - 1**

**1 - خداوند ، بر كافران قدرت كامل و سيطره همه جانبه دارد .**

**و اللّه من ورائهم محيط**

**مراد از بصير**

**16 - شورى - 42 - 27 - وَلَوْ بَسَطَ اللهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الأَ - 14**

**14 - < عن أبى الحسن الرضا ( ع ) ( فى معانى أسماء اللّه تعالى ) < البصير > لا لجزء به أبصر كما أنّا نبصر بجزء منّا لـكنّ اللّه بصير لايجهل شخصاً منظوراً إليه . . . و أما < الخبير > فالذى لايعزب عنه شىء . . . ليس للتجربة و ( لا ) لإعتبار بالأشياء فتفيده التجربة و الإعتبار علماً . . . ;**

**از امام رضا(ع) (درباره معابى اسماءاللّه) روايت شده <بصير> به اين معنا نيست كه مثل ما انسان ها به وسيله عضو باصره، ببيند بلكه به اين معنا است كه به هيچ چيز ديدنى جاهل نيست. .. و اما <خبير> يعنى چيزى كه از خدا پنهان نيست نه اينكه قبلاً جاهل بوده و از راه تجربه و اعتبار، علمى را به دست آورده است...>.**

**مراد از خبير**

**16 - شورى - 42 - 27 - وَلَوْ بَسَطَ اللهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ لَبَغَوْا فِي الأَ - 14**

**14 - < عن أبى الحسن الرضا ( ع ) ( فى معانى أسماء اللّه تعالى ) < البصير > لا لجزء به أبصر كما أنّا نبصر بجزء منّا لـكنّ اللّه بصير لايجهل شخصاً منظوراً إليه . . . و أما < الخبير > فالذى لايعزب عنه شىء . . . ليس للتجربة و ( لا ) لإعتبار بالأشياء فتفيده التجربة و الإعتبار علماً . . . ;**

**از امام رضا(ع) (درباره معابى اسماءاللّه) روايت شده <بصير> به اين معنا نيست كه مثل ما انسان ها به وسيله عضو باصره، ببيند بلكه به اين معنا است كه به هيچ چيز ديدنى جاهل نيست. .. و اما <خبير> يعنى چيزى كه از خدا پنهان نيست نه اينكه قبلاً جاهل بوده و از راه تجربه و اعتبار، علمى را به دست آورده است...>.**

**19 - ملك - 67 - 14 - أَلاَ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ - 7**

**7 - < عن أبى الحسن الرّضا ( ع ) : . . .و أمّا اللطيفُ فليس على قِلَّة و قَضافَة و صِغَر و لـكن ذلك على النَّفاذ فى الأشياء و الامتناع من أن يُدْرَكَ . . . و أمّا الخبير فالذى لايعزُبُ عنه شىءٌ و لايفوتُه . . . ;**

**از امام رضا(ع) روايت شده است: . .. اما اين كه خداوند لطيف است، به اين معنا نيست كه كم و نحيف و كوچك است; بلكه لطيف بودن خدا به اين معنا است كه در اشيا نفوذ دارد و درك او ممتنع است... . اما خبير است به اين معنا كه هيچ چيز از او پنهان نيست و از او فوت نمى شود...>.**

**مراد از شديد المحال**

**8 - رعد - 13 - 13 - وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَالْمَلاَئِكَةُ مِنْ خِيفَ - 24،25**

**24ـ < عن على ( ع ) : . . . قوله : < و هو شديد المحال > قال : يريد المكر ;**

**از على(ع) درباره سخن خدا: <و هو شديد المحال> روايت شده است كه فرمود: خداوند از <مِحال> مكر را اراده كرده است>.**

**25ـ < فى مجمع البيان فى قوله : < شديد المحال > أى شديد الأخذ ، عن على ( ع ) ;**

**در مجمع البيان درباره سخن خدا: <شديدالمحال> از على(ع) روايت شده: مراد سخت عقوبت كردن اوست>.**

**مراد از لطيف**

**19 - ملك - 67 - 14 - أَلاَ يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ - 7**

**7 - < عن أبى الحسن الرّضا ( ع ) : . . .و أمّا اللطيفُ فليس على قِلَّة و قَضافَة و صِغَر و لـكن ذلك على النَّفاذ فى الأشياء و الامتناع من أن يُدْرَكَ . . . و أمّا الخبير فالذى لايعزُبُ عنه شىءٌ و لايفوتُه . . . ;**

**از امام رضا(ع) روايت شده است: . .. اما اين كه خداوند لطيف است، به اين معنا نيست كه كم و نحيف و كوچك است; بلكه لطيف بودن خدا به اين معنا است كه در اشيا نفوذ دارد و درك او ممتنع است... . اما خبير است به اين معنا كه هيچ چيز از او پنهان نيست و از او فوت نمى شود...>.**

**مفهوم احد**

**20 - اخلاص - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ - 14،15،16،18**

**14 - < عن أبى جعفر ( ع ) انّه قال : من صفة القديم أنّه واحد أحد صمد أحدىّ المعنى و ليس بمعانى كثيرة مختلفة . . . ;**

**از امام باقر(ع) روايت شده كه فرمود: از صفات [خداوندِ] قديم، اين است كه او يكى، يگانه و صمد است. و صفات او يكى است و او تركيبى از صفات بسيار و گوناگون نيست>.**

**15 - < روى ابوداود بن القاسم الجعفرى قال : قلت لأبى جعفر الثانى ( ع ) < قل هو اللّه أحد > ما معنى الأحد ؟ قال : المجمع عليه بالوحدانية ;**

**ابو داود جعفرى روايت كرده است: به امام جواد(ع) گفتم [در] <قل هو اللّه أحد> مقصود از <أحد> چيست؟ فرمود: [يعنى ]ذاتى كه همه او را به يگانگى قبول دارند>.**

**16 - < عن الباقر ( ع ) فى قول اللّه تبارك و تعالى < قل هو اللّه أحد > قال < قل > أى أظهر ما أوحينا إليك و نبأناك به بتأليف الحروف الّتى قرأناها لك . . . و < هو > اسم مكنّى مشار إلى غائب فالهاء تنبيه على معنى ثابت و الواو اشارة إلى الغائب عن الحواس ;**

**از امام باقر(ع) درباره سخن خداوند تبارك و تعالى <قل هو اللّه أحد> روايت شده كه فرمود: <قل>; يعنى، آشكار كن آنچه را به تو وحى كرديم و تو را از آن به وسيله تركيب حروفى كه برايت خوانديم، آگاه ساختيم. <هو> اسمى است كه با آن به غايب به صورت غير صريح اشاره مى شود. <هاء> ياد آور يك حقيقت ثابت و <واو> اشاره به وجودى است كه از حواس پنهان مى باشد (با حواس ظاهرى قابل درك نيست)>.**

**18 - < سأل رجل عليًّا عن تفسير هـذه السورة فقال < قل هو اللّه أحد > بلا تأويل عدد ;**

**مردى از امام على(ع) درباره تفسير اين سوره (توحيد) سؤال كرد، حضرت فرمود: <قل هو اللّه أحد>، [احديت او] بدون بازگشت به عدد است (او واحد عددى نيست)>.**

**مفهوم صمد**

**20 - اخلاص - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ - 11،13،14،15،16**

**11 - < قال الباقر ( ع ) حدّثنى أبى زين العابدين عن أبيه الحسين بن على ( ع ) أنّه قال : الصمد الذى لا جوف له و الصمد الذى قد انتهى سُؤْدَدُه و الصمد الذى لايأكل و لايشرب و الصمد الذى لاينام و الصمد الدائم الذى لم يزل و لايزال ;**

**امام باقر(ع) از پدرش زين العابدين(ع) از امام حسين(ع) روايت كرده كه فرمود: صمد كسى است كه درون خالى ندارد. صمد كسى است كه سيادت و آقايى اش، به كمال خود رسيده است. صمد كسى است كه نمى خورد و نمى آشامد. صمد كسى است كه خواب ندارد و صمد دائمى است كه هميشه بوده و خواهدبود>.**

**13 - < قال وَهْب بن وَهْب القرشى سمعت الصادق ( ع ) يقول : قدم وفد من أهل فلسطين على الباقر ( ع ) . . . ثمّ سألوه عن الصمد فقال : تفسيره فيه ; الصمد خمسة أحرف ، فالألف دليل على إنّيته ، . . . و اللام دليل على إلـهيته بأنّه هو اللّه . . . و أمّا الصاد فدليل على أنّه عزّوجلّ صادق . . . و أمّا الميم دليل على ملكه و أنّه الملك الحقّ . . . و أمّا الدال فدليل على دوام ملكه و أنّه عزّوجلّ دائم تعالى عن الكون و الزوال ;**

**وهب بن وهب گفت: از امام صادق(ع) شنيدم كه مى فرمود: هيئتى از فلسطين خدمت امام باقر(ع) رسيدند و از او درباره معناى <صمد> سؤال كردند . .. امام فرمود: تفسير آن در خود آن است. <الصمد> پنج حرف است: <الف> دليل است بر اِنّيت (حقيقت داشتن ذات) او ... و <لام> دليل است بر الاهيت او; يعنى كه او اللّه است ... و <صاد> دليل است بر اين كه او ـ عزّوجلّ ـ صادق است ... و <ميم> دليل است بر مَلِك بودن او و اين كه او پادشاه حق است ... و <دال> دليل دوام سلطنت او است و اين كه خداوند ـ عزّوجلّ ـ ابدى و برتر از حدوث و زوال است>.**

**14 - < عن داود بن القاسم الجعفرى قال : قلت لأبى جعفر الثانى ( ع ) جعلت فداك ما الصمد ؟ قال : السيد المصمود إليه فى القليل و الكثير ;**

**از داوود بن قاسم جعفرى روايت شده كه به امام جواد(ع) عرض كردم: فدايت گردم مراد از <صمد> چيست؟ فرمود: بزرگوارى است كه در [نيازهاى] كم و زياد، به او رجوع مى شود>.**

**15 - < سأل رجل عليّاً ( ع ) عن تفسير هـذه السورة فقال : . . . الصمد بلاتبعيض بَدَد ;**

**مردى از امام على(ع) درباره تفسير اين سوره (اخلاص) سؤال نمود، حضرت فرمود: . .. صمديت خداوند، بدون تجزيه شدن به اجزاى جدا از يكديگر است>.**

**16 - < قال وَهْب بن وَهْب القرشى و حدّثنى الصادق جعفربن محمد عن أبيه الباقر عن أبيه ( ع ) أنّ أهل البصرة كتبوا إلى الحسين بن على ( ع ) يسألونه عن الصمد فكتب إليهم . . . ان اللّه سبحانه قد فسّر الصمد فقال : < اللّه أحد . اللّه الصمد > ثمّ فسّره فقال < لم يلد و لم يولد . و لم يكن له كفواً أحد > . . . هو اللّه الصمد الذى لا من شىء و لا فى شىء و لا على شىء ;**

**وهب 152بن وهب قرشى گويد: كه امام صادق(ع) از طريق پدرش امام باقر(ع) از امام سجاد(ع) برايم روايت كرده كه: اهل بصره به امام حسين(ع) نامه نوشتند و از ايشان معناى صمد را پرسيدند; امام به آنان نوشت: . .. به درستى كه خداوند سبحان خود صمد را تفسير نموده و فرموده <اللّه أحد . اللّه صمد>، آن گاه آن را تفسير كرده و فرموده است: <لم يلد و لم يولد . و لم يكن له كفواً أحد> ... او است خداى صمد كه نه از چيزى به وجود آمده و نه در چيزى جاى گرفته و نه بر چيزى مستقر است>.**

**مقتدر**

**18 - قمر - 54 - 55 - فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ - 8**

**8 - خداوند ، < مليك > ( فرمانروا ) و < مقتدر > است .**

**فى مقعد صدق عند مليك مقتدر**

**ملك**

**18 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّ - 1**

**1 - يگانه معبود هستى ، فرمانرواى مطلق نظام وجود است .**

**هو اللّه الذى . .. الملك القدّوس**

**19 - جمعه - 62 - 1 - يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ ا - 9**

**9 - خداوند ، < ملك > ( فرمانرواى بى همتاى هستى ) است .**

**يسبّح للّه . .. الملك**

**مليك**

**18 - قمر - 54 - 55 - فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ - 8**

**8 - خداوند ، < مليك > ( فرمانروا ) و < مقتدر > است .**

**فى مقعد صدق عند مليك مقتدر**

**منتقم**

**2 - آل عمران - 3 - 4 - مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ ال - 14**

**14 ـ خداوند ، < عزيز > ( پيروز شكست ناپذير ) و < ذوانتقام > ( سخت انتقامگير ) است .**

**و اللّه عزيز ذو انتقام**

**تنوين در <انتقام>، دلالت بر تفخيم و شدت مى كند و <ذوانتقام>، مبالغه در انتقام است.**

**مولى**

**7 - توبه - 9 - 51 - قُلْ لَنْ يُصِيبَنَا إِلاَّ مَا كَتَبَ اللهُ لَنَا هُوَ مَوْ - 5**

**5 ـ خدا ، سرپرست و صاحب اختيار انسانهاست .**

**هو مولينا**

**7 - يونس - 10 - 30 - هُنَالِكَ تَبْلُو كُلُّ نَفْسٍ مَا أَسْلَفَتْ وَرُدُّوا إِلَ - 7**

**7 ـ خدا ، مولا و مالك حقيقى انسانهاست .**

**و ردوا إلى اللّه موليهم الحق**

**مؤمن**

**18 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّ - 9**

**9 - خداوند يگانه هستى ، ايمنى بخش خلق و نظام جهان**

**هو اللّه الذى لا إلـه إلاّ هو . .. المؤمن**

**مهيمن**

**18 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّ - 11**

**11 - يگانه معبود هستى ، داراى احاطه و نظارت همه جانبه بر خلق**

**هو اللّه الذى لا إلـه إلاّ هو . .. المهيمن**

**نامگذارى با اسما و صفات**

**10 - مريم - 19 - 65 - رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ - 14**

**14- از نام گذارى افراد و اشيا به نام هاى اختصاصى خداوند بايد اجتناب كرد .**

**هل تعلم له سميًّا**

**چنان كه گفته شد، <سمىّ> به معناى هم نام است گفتنى است كه آيه در صدد بيان امرى حقيقى در مورد يكتايى خداوند و بى نظير بودن او است; ولى نفى هم نام مى تواند متضمن اين پيام نيز باشد كه نام گذارى افراد به نام هاى ويژه خداوند ـ هر چند اعتبارى بيش نيست ـ ولى كارى ناروا است.**

**نصير**

**14 - احزاب - 33 - 17 - قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللهِ إِنْ أَرَادَ ب - 8**

**8 - خداوند ، تنها < ولىّ > ( متولىّ امور ) و < نصير > ( ياور ) است .**

**و لايجدون لهم من دون اللّه وليًّا و لانصيرًا**

**واحد**

**8 - يوسف - 12 - 39 - يَا صَاحِبَيِ السِّجْنِ أَأَرْبَابٌ مُتَفَرِّقُونَ خَيْرٌ أَ - 8**

**8ـ خداوند ، واحد ( يكتا و يگانه ) و قهّار ( غالب و شكست ناپذير ) است .**

**أم الله الوحد القهار**

**8 - رعد - 13 - 16 - قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالأَرْضِ قُلِ اللهُ قُلْ أَف - 26**

**26ـ تنها خداوند واحد ( يكتا ) و قهّار ( بسيار غلبه كننده ) است .**

**و هو الوحد القهّـر**

**9 - ابراهيم - 14 - 48 - يَوْمَ تُبَدَّلُ الأَرْضُ غَيْرَ الأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ وَب - 10**

**10- خداوند ، واحد ( يگانه ) و قهّار ( پيروزمند ) است .**

**و برزوا لله الوحد القهّار**

**15 - ص - 38 - 65 - قُلْ إِنَّمَا أَنَا مُنْذِرٌ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلاَّ اللهُ - 8**

**8 - خداوند ، واحد ( يگانه ) و قهّار ( غالب و چيره ) است .**

**اللّه الوحد القهّار**

**16 - زمر - 39 - 4 - لَوْ أَرَادَ اللهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لاَصْطَفَى مِمَّا - 9**

**9 - خداوند ، يكتا و يگانه و چيره و پيروز است .**

**هو اللّه الوحد القهّار**

**16 - غافر - 40 - 16 - يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ لاَ يَخْفَى عَلَى اللهِ مِنْهُمْ شَيْ - 6**

**6 - خداوند ، يگانه و قهار ( چيره شونده ) است .**

**للّه الوحد القهّار**

**وارث**

**9 - حجر - 15 - 23 - وَإِنَّا لَنَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَنَحْنُ الْوَارِثُونَ - 3**

**3- خداوند ، يگانه وارث همه موجودات است .**

**و نحن الورثون**

**واسع**

**1 - بقره - 2 - 115 - وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ فَأَيْنَمَا تُوَلُّوا فَ - 7**

**7 - خداوند ، واسع ( حقيقى نامحدود ) و عليم ( بسيار دانا ) است .**

**إن اللّه وسع عليم**

**2 - بقره - 2 - 247 - وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَ - 17،18**

**17 ـ سِعه وجودى و دانايى گسترده خداوند**

**و اللّه واسع عليم**

**بنابراينكه <واسع> به معناى ذو سعة باشد; يعنى خداوند وجودى است واسع و گسترده ; نه به معناى مُوسع (گستراننده نعمتها) و نه به معناى واسع فضله و قدرته.**

**18 ـ دانايى گسترده خداوند نسبت به شايستگى افراد و سعه وجودى او ، منشأ اعطاى حكومت به آنان طبق مشيّت خويش**

**ان اللّه اصطفيه عليكم . .. و اللّه واسع عليم**

**2 - بقره - 2 - 261 - مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللهِ - 10،12**

**10 ـ خداوند ، واسع و عليم است .**

**و اللّه واسع عليم**

**12 ـ پاداش خداوند به انفاق كنندگان به چندين برابر ، برخاسته از سِعه وجودى و گستردگى رحمت اوست .**

**و اللّه يضاعف لمن يشاء و اللّه واسع عليم**

**2 - بقره - 2 - 268 - الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَ - 12**

**12 ـ خداوند ، واسع و عليم است .**

**و اللّه واسع عليم**

**2 - آل عمران - 3 - 73 - وَلاَ تُؤْمِنُوا إِلاَّ لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ ا - 16**

**16 ـ خداوند ، < واسع > ( داراى سعه وجودى ) و < عليم > ( بسيار دانا ) است .**

**و اللّه واسع عليم**

**4 - نساء - 4 - 130 - وَإِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ وَكَان - 10**

**10 ـ خداوند ، واسع ( داراى سعه وجودى ) و حكيم ( كاردان ) است .**

**و كان اللّه وسعاً حكيماً**

**4 - مائده - 5 - 54 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ - 38**

**38 ـ خداوند ، واسع ( داراى سعه وجودى ) و عليم ( داناى مطلق ) است .**

**و اللّه واسع عليم**

**12 - نور - 24 - 32 - وَأَنْكِحُوا الأَيَامَى مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ مِنْ عِبَاد - 15**

**15 - خداوند ، واسع ( گشايش دهنده ) و عليم ( دانا ) است .**

**و اللّه وسع عليم**

**ودود**

**8 - هود - 11 - 90 - وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّ - 7**

**7ـ خداوند ، رحيم ( مهربان ) و ودود ( دوستدار بندگان ) است .**

**إن ربى رحيم ودود**

**20 - بروج - 85 - 14 - وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ - 1**

**1 - خداوند ، < غفور > ( بسيار آمرزنده ) و < ودود > ( با محبت ) است .**

**و هو الغفور الودود**

**وكيل**

**3 - آل عمران - 3 - 173 - الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا - 12،14**

**12 ـ خداوند ، وكيل و كفايت كننده مؤمنان مطيع ، صابر ، نيكوكار و تقواپيشه**

**الّذين استجابوا للّه . .. للّذين احسنوا منهم و اتّقوا ... و قالوا حسبنا اللّه و**

**14 ـ خداوند ، كفايت كننده مؤمنان و بهترين وكيل براى آنان**

**حسبنا اللّه و نعم الوكيل**

**3 - نساء - 4 - 81 - وَيَقُولُونَ طَاعَةٌ فَإِذَا بَرَزُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتَ - 15،16**

**15 ـ خداوند ، وكيل است .**

**و كفى باللّه وكيلا**

**16 ـ خداوند ، وكيلى كفايت كننده براى انسان متوكّل**

**و توكّل على اللّه و كفى باللّه وكيلا**

**5 - انعام - 6 - 102 - ذَلِكُمُ اللهُ رَبُّكُمْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ خَالِقُ كُلّ - 12**

**12 ـ تنها خداوند، وكيل و عهده دار امور همه موجودات هستى است.**

**و هو على كل شىء وكيل**

**8 - هود - 11 - 12 - فَلَعَلَّكَ تَارِكٌ بَعْضَ مَا يُوحَى إِلَيْكَ وَضَائِقٌ بِه - 12**

**12ـ خداوند ، نگهبان همه چيز و تدبير كننده آن است .**

**و الله على كل شىء وكيل**

**<وكيل> به كسى گفته مى شود كه كار ديگرى را به عهده گرفته است و چون در آيه شريفه با <على> متعدى شده معناى حفاظت و نگهدارى نيز در آن اشراب شده است. بنابراين جمله <والله على ...> اشاره به اين معنا دارد كه: خداوند عهده دار، حافظ و نگهبان امور همگان است.**

**14 - احزاب - 33 - 3 - وَتَوَكَّلْ عَلَى اللهِ وَكَفَى بِاللهِ وَكِيلاً - 6**

**6 - خداوند ، < وكيل > ( كارساز ) است .**

**و كفى باللّه وكيلاً**

**14 - احزاب - 33 - 48 - وَلاَ تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ وَدَعْ أَذَاهُم - 12**

**12 - خداوند ، < وكيل > ( كارساز ) است .**

**و كفى باللّه وكيلاً**

**ولى**

**14 - احزاب - 33 - 17 - قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللهِ إِنْ أَرَادَ ب - 8**

**8 - خداوند ، تنها < ولىّ > ( متولىّ امور ) و < نصير > ( ياور ) است .**

**و لايجدون لهم من دون اللّه وليًّا و لانصيرًا**

**16 - شورى - 42 - 28 - وَهُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ الْغَيْثَ مِنْ بَعْدِ مَا قَنَطُوا - 8**

**8 - تنها خداوند ، ولىّ ( داراى ولايت مطلق ) و حميد ( شايسته حمد و ستايش ) است .**

**و هو الولىّ الحميد**

**وهاب**

**2 - آل عمران - 3 - 8 - رَبَّنَا لاَ تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَب - 16،17**

**16 ـ تنها خداوند ، وهّاب ( بخشنده بلاعوض ) است .**

**انّك انت الوهّاب**

**حصر از ضمير فصل استفاده مى شود. <هِبه> به معناى بخشش بدون عوض است. (مفردات راغب).**

**17 ـ بخشندگى هر كس جز خدا ، همراه با چشمداشت و عوض خواهى است .**

**انّك انت الوهّاب**

**برداشت فوق از مفهوم حصر استفاده شده است.**

**15 - ص - 38 - 9 - أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ الْوَه - 6**

**6 - خداوند ، عزيز ( توانمند شكست ناپذير ) و وهّاب ( بسيار بخشنده ) است .**

**ربّك العزيز الوهّاب**

**15 - ص - 38 - 35 - قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي وَهَبْ لِي مُلْكًا لاَ يَنْبَغِي لأَ - 12**

**12 - خداوند ، وهاب ( بسيار بخشنده ) است .**

**إنّك أنت الوهّاب**

### فرهنگ قرآن ( نرم افزار)

**توجه :** کتاب و نرم افزار فرهنگ قرآن برگرفته از تفسیر راهنماست و از لحاظ موضوعی تکمیل شده تفسیر راهنماست

اسماوصفات

اسماوصفات انتزاعى

‏1. آمِر

1. ~

الّذين ينقضون عهد اللّه من بعد ميثـقه ويقطعون ما أمر اللّه به أن يوصل ... .

بقره (2) 27

‏2. بادئ

1. ~

يوم نطوى السّمآء كطىّ السّجلّ للكتب كما بدأنآ أوّل خلق نّعيده وعدا علينآ إنّا كنّا فـعلين.

انبياء (21) 104

‏3. باسط

1. ~

من ذا الّذى يقرض اللّه قرضا حسنا فيضـعفه له أضعافا كثيرة واللّه يقبض ويبصط وإليه ترجعون.

بقره (2) 245

‏4. باطش

1. ~

يوم نبطش البطشة الكبرى إنّا منتقمون.

دخان (44) 16

‏5. باعث

1. ~

فبعث اللّه غرابا يبحث فى الأرض ليريه كيف يورى سوءة أخيه ... .

مائده (5) 31

‏6 . باقى

1. ~

ويبقى وجه ربّـك ذو الجلـل والإكرام.

رحمان (55) 27

‏7. بانى

1. ~

أفلم ينظروا إلى السّماء فوقهم كيف بنينـها ... .

ق (50) 6

‏8 . جازى

1. ~

و وهبنا له إسحـق ويعقوب كلاًّ هدينا ونوحا هدينا من قبل ومن ذرّيّته داود وسليمـن وأيّوب ويوسف وموسى وهـرون وكذلك نجزى المحسنين.

انعام (6) 84

‏9. جليل

1. ~

تبـرك اسم ربّك ذى الجلـل والإكرام.

رحمان (55) 78

‏10. حاشرالخلايق

1. ~

ومن أعرض عن ذكرى فإنّ له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيـمة أعمى.

طه (20) 124

‏11. حاكم

1. ~

... فاللّه يحكم بينهم يوم القيـمة فيما كانوا فيه يختلفون.

بقره (2) 113

‏12. حامل

1. ~

لايكلّف اللّه نفسا إلاّ وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربّنا لاتؤاخذنا إن نّسينا أو أخطأنا ربّنا ولاتحمل علينا إصرا كما حملته على الّذين من قبلنا ربّنا ولاتحمّلنا ما لا طاقة لنا به ... .

بقره (2) 286

‏13. حنّان

1. ~

وحنانا مّن لّدنّا وزكوة وكان تقيًّا.

مريم (19) 13

‏14. خاذل

1. ~

إن ينصركم اللّه فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الّذى ينصركم ... .

آل عمران (3) 160

‏15. داحى

1. ~

والأرض بعد ذلك دحـيها.

نازعات (79) 30

‏16. داعى

1. ~

... واللّه يدعوا إلى الجنّة ... .

بقره (2) 221

‏17. دليل

1. ~

يـأيّها الّذين ءامنوا هل أدلّكم على تجـرة تنجيكم مّن عذاب أليم.

صف (61) 10

‏18. ذارئ

1. ~

وجعلوا للّه ممّا ذرأ من الحرث والأنعـم نصيبا ... .

انعام (6) 136

‏19. ذاكر

1. ~

فاذكرونى أذكركم واشكروا لى ولاتكفرون.

بقره (2) 152

‏20. رائى

1. ~

قد نرى تقلّب وجهك فى السّماء ... .

بقره (2) 144

‏21. راحم

1. ~

... أولـئك سيرحمهم اللّه إنّ اللّه عزيز حكيم.

توبه (9) 71

‏22. رازق

1. ~

وكلوا ممّا رزقكم اللّه ... .

مائده (5) 88

‏23. راضى

1. ~

... اليوم أكملت لكم دينكم و أتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلـم دينا ... .

مائده (5) 3

‏24. رامى اصحاب الفيل

1. ~

ترميهم بحجارة مّن سجّيل.

فيل (105) 4

‏25. ساخط

1. ~

ترى كثيرا مّنهم يتولّون الّذين كفروا لبئس ما قدّمت لهم أنفسهم أن سخط اللّه عليهم ... .

مائده (5) 80

‏26. ساقى

1. ~

والّذى هو يطعمنى ويسقين.

شعراء (26) 79

‏27. سالخ

1. ~

و ءاية لّهم الّيل نسلخ منه النّهار فإذا هم مّظـلمون.

يس (36) 37

‏28. سامع

1. ~

لقد سمع اللّه قول الّذين قالوا إنّ اللّه فقير ونحن أغنيآء سنكتب ما قالوا وقتلهم الأنبيآء بغير حقّ ونقول ذوقوا عذاب الحريق.

آل عمران (3) 181

‏29. شارع

1. ~

شرع لكم مّن الدّين ما وصّى به نوحا ... .

شورى (42) 13

‏30. شافى

1. ~

وإذا مرضت فهو يشفين.

شعراء (26) 80

‏31. شاق

1. ~

ثمّ شققنا الأرض شقّا.

عبس (80) 26

‏32. صارف

1. ~

وإذ صرفنا إليك نفرا مّن الجنّ ... .

احقاف (46) 29

‏33. ضارب الأمثال

1. ~

ألم تركيف ضرب اللّه مثلا كلمة طيّبة ... .

ابراهيم (14) 24

‏34. طاحى الأرض

1. ~

والأرض وما طحـيها.

شمس (91) 6

‏35. طامس عيون الأعداء

1. ~

ولو نشاء لطمسنا على أعينهم ... .

يس (36) 66

‏36. طاوى السّماء

1. ~

يوم نطوى السّمآء كطىّ السّجلّ للكتب ... .

انبياء (21) 104

‏37. عائد

1. ~

عسى ربّكم أن يرحمكم وإن عدتّم عدنا ... .

اسراء (17) 8

‏38. عادل

1. ~

الّذى خلقك فسوّيك فعدلك.

انفطار (82) 7

‏39. عاصم

1. ~

يـأيّها الرّسول بلّغ مآ أنزل إليك من رّبّك وإن لّم تفعل فما بلّغت رسالته واللّه يعصمك من النّاس ... .

مائده (5) 67

‏40. عافى

1. ~

عفا اللّه عنك لم أذنت لهم حتّى يتبيّن لك الّذين صدقوا وتعلم الكـذبين.

توبه (9) 43

‏41. غضبان

1. ~

ومن يقتل مؤمنا مّتعمّدا فجزاؤه جهنّم خــلدا فيها وغضب اللّه عليه ... .

نساء (4) 93

‏42. فاتح

1. ~

إنّا فتحنا لك فتحا مّبينا.

فتح (48) 1

‏43. فاتق

1. ~

أولم ير الّذين كفروا أنّ السّمـوت والأرض كانتا رتقا ففتقنـهما ... .

انبياء (21) 30

‏44. فادى

1. ~

و فدينـه بذبح عظيم.

صافات (37) 107

‏45. فارض

1. ~

إنّ الّذى فرض عليك القرءان ... .

قصص (28) 85

‏46. فارق

1. ~

وقرءانا فرقنـه لتقرأه على النَّاس على مكث ونزّلنـه تنزيلا.

اسراء (17) 106

‏47. فاصل

1. ~

... وكلّ شىء فصّلنـه تفصيلا.

اسراء (17) 12

‏48. قائل الصّدق

1. ~

... واللّه يقول الحقّ وهو يهدى السّبيل.

احزاب (33) 4

‏49. قابض

1. ~

... واللّه يقبض ويبصط وإليه ترجعون.

بقره (2) 245

‏50. قاسم

1. ~

أهم يقسمون رحمت ربّك نحن قسمنا بينهم مّعيشتهم فى الحيوة الدّنيا ... .

زخرف (43) 32

‏51. قاصم

1. ~

وكم قصمنا من قرية كانت ظالمة وأنشأنا بعدها قوما ءاخرين.

انبياء (21) 11

‏52. قاضى

1. ~

بديع السّمـوت والأرض وإذا قضى أمرا ... .

بقره (2) 117

‏53. قاطع

1. ~

فأنجينـه والّذين معه برحمة مّنّا وقطعنا دابر الّذين كذّبوا بـايـتنا وما كانوا مؤمنين.

اعراف (7) 72

‏54. كاتب الحسنات

1. ~

واكتب لنا فى هـذه الدّنيا حسنة وفى الأخرة إنّا هدنآ إليك ... .

اعراف (7) 156

‏55. كاره

1. ~

... ولـكن كره اللّه انبعاثهم فثبّطهم ... .

توبه (9) 46

‏56. كاسى

1. ~

... ثمّ نكسوها لحما فلمّا تبيّن له ... .

بقره(2) 259

‏57. ماحى

1. ~

وجعلنا الّيل والنّهار ءايتين فمحونآ ءاية الّيل ... .

اسراء (17) 12

‏58. ماد

1. ~

وهو الّذى مدّ الأرض ... .

رعد (13) 3

‏59. ماهد

1. ~

والأرض فرشنـها فنعم المـهدون.

ذاريات (51) 48

‏60 . مُبارِك

1. ~

وأورثنا القوم الّذين كانوا يستضعفون مشـرق الأرض ومغـربها الّتى بـركنا فيها ... .

اعراف (7) 137

‏61 . مُبَدِّل

1. ~

إلاّ من تاب وءامن وعمل عملا صــلحا فأولـئك يبدّل اللّه سيّـاتهم حسنـت ... .

فرقان (25) 70

‏62 . مُبدِى

1. ~

أولم يروا كيف يبدئ اللّه الخلق ثمّ يعيده ... .

عنكبوت (29) 19

‏63 . مُبَشِّر

1. ~

فبشّرنـه بغلـم حليم.

صافات (37) 101

‏64 . مُبْطِل

1. ~

ليحقّ الحقّ ويبطـل البـطـل ... .

انفال (8) 8

‏65 . مُبَيِّن

1. ~

كذلك يبيّن اللّه لكم ءايـته لعلّكم تعقلون.

بقره (2) 242

‏66 . مُتجاوِز

1. ~

أولـئك الّذين نتقبّل عنهم أحسن ما عملوا ونتجاوز عن سيّـاتهم فى أصحـب الجنّة وعد الصّدق الّذى كانوا يوعدون.

احقاف (46) 16

‏67 . مُتَجلّى

1. ~

... فلمّا تجلّى ربّه للجبل جعله دكًّا وخرّ موسى صعقا ... .

اعراف (7) 143

‏68 . مُتَقبّل الحسنات

1. ~

فتقبّلها ربّها بقبول حسن ... .

آل عمران (3) 37

‏69 . مُتْقِن

1. ~

وترى الجبال تحسبها جامدة و هى تمرّ مرّ السّحاب صنع اللّه الّذى أتقن كلّ شىء ... .

نمل (27) 88

‏70. مُتكلِّم

1. ~

تلك الرّسل فضّلنا بعضهم على بعض مّنهم مّن كلّم اللّه ... .

بقره (2) 253

‏71. مُتَوَلّى

1. ~

إنّ وليّى اللّه الّذى نزّل الكتـب وهو يتولّى الصّـلحين.

اعراف (7) 196

‏72. مُثْبِت

1. ~

يمحوا اللّه ما يشآء ويثبت وعنده أمّ الكتـب.

رعد (13) 39

‏73. مُثَبّت

1. ~

إذ يغشّيكم النّعاس أمنة مّنه وينزّل عليكم مّن السّمآء مآء لّيطهّركم به ويذهب عنكم رجز الشّيطـن وليربط على قلوبكم ويثبّت به الأقدام.

انفال (8) 11

‏74. مُثيب

1. ~

فأثـبهم اللّه بما قالوا جنّت تجرى من تحتها الأنهـر خــلدين فيها وذلك جزاء المحسنين.

مائده (5) 85

‏75. مُجازى

1. ~

ذلك جزينـهم بما كفروا و هل نجـزى إلاّ الكفور.

سبأ (34) 17

‏76. مُجلّى

1. ~

يسـلونك عن السّاعة أيّان مرسـيها قل إنّما علمها عند ربّى لايجلّيها لوقتهآ إلاّ هو ... .

اعراف (7) 187

‏77. مجير

1. ~

قل من بيده ملكوت كلّ شىء وهو يجير ولايجار عليه إن كنتم تعلمون.

مؤمنون (23) 88

‏78. مُحاسِب

1. ~

للّه ما فى السّمـوت وما فى الأرض وإن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به اللّه ... .

بقره (2) 284

‏79. مُحبّ

1. ~

... إنّ اللّه يحبّ المحسنين.

بقره (2) 195

‏80 . مُحَبِّب

1. ~

واعلموا أنّ فيكم رسول اللّه لو يطيعكم فى كثير مّن الأمر لعنتّم ولـكنّ اللّه حبّب إليكم الإيمـن ... .

حجرات (49) 7

‏81 . مُحَذِّر

1. ~

... ويحذّركم اللّه نفسه وإلى اللّه المصير.

آل عمران (3) 28

‏82 . مُحَرِّم

1. ~

قل تعالوا أتل ما حرّم ربّكم عليكم ألاّتشركوا به شيـا ... .

انعام (6) 151

‏83 . مُحسِن

1. ~

الّذى أحسن كلّ شىء خلقه ... .

سجده (32) 7

‏84 . مُحْصى

1. ~

و وضع الكتـب فترى المجرمين مشفقين ممّا فيه ويقولون يـويلتنا مال هـذا الكتـب لايغادر صغيرة ولا كبيرة إلاّ أحصـيها ... .

كهف (18) 49

‏85 . مُحِقّ الحق

1. ~

... يريد اللّه أن يحقّ الحقّ بكلمـته ويقطع دابر الكـفرين.

انفال (8) 7

‏86 . مُحْكِم

1. ~

... ثمّ يحكم اللّه ءايـته واللّه عليم حكيم.

حج (22) 52

‏87 . مُختار

1. ~

وأنا اخترتك فاستمع لما يوحى.

طه (20) 13

‏88 . مُخَفِّف

1. ~

يريد اللّه أن يخفّف عنكم ... .

نساء (4) 28

‏89 . مُخلِص

1. ~

إنّا أخلصنـهم بخالصة ذكرى الدّار.

ص (38) 46

‏90. مُخَوِّف

1. ~

... يخوّف اللّه به عباده يـعباد فاتّقون.

زمر (39) 16

‏91. مُدافِع

1. ~

إنّ اللّه يدفع عن الّذين ءامنوا ... .

حج (22) 38

‏92. مُدَبّر

1. ~

إنّ ربّكم اللّه الّذى خلق السّمـوت والأرض فى ستّة أيّام ثمّ استوى على العرش يدبّر الأمر ... .

يونس (10) 3

‏93. مُدْرك

1. ~

لاتدركه الأبصـر وهو يدرك الأبصـر ... .

انعام (6) 103

‏94. مُدمِّر

1. ~

وإذا أردنآ أن نّهلك قريةً أمرنا مترفيها ففسقوا فيها فحقّ عليها القول فدمّرنـها تدميرا.

اسراء (17) 16

‏95. مُذلّ

1. ~

قل اللَّهمَّ مــلك الملك تؤتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممّن تشاء وتعزّ من تشاء وتذلّ من تشآء ... .

آل عمران (3) 26

‏96. مُذَلِّل

1. ~

وذلّلنـها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون.

يس (36) 72

‏97. مُذْهِب

1. ~

... إنّما يريد اللّه ليذهب عنكم الرّجس أهل البيت ويطهّركم تطهيرا.

احزاب (33) 33

‏98. مُرْتَضى

1. ~

يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم ولايشفعون إلاّ لمن ارتضى ... .

انبياء (21) 28

‏99. مُرْسى

1. ~

والجبال أرسـيها.

نازعات (79) 32

‏100. مُرَكِّب

1. ~

فى أىّ صورة مّا شاء ركّبك.

انفطار (82) 8

‏101. مُريد

1. ~

فعّال لّما يريد.

بروج (85) 16

‏102. مُزَّكى

1. ~

ألم تر إلى الّذين يزكّون أنفسهم بل اللّه يزكّى من يشآء ... .

نساء (4) 49

‏103. مُزوِّج الحور

1. ~

متّكـين على سرر مّصفوفة وزوّجنـهم بحور عين.

طور (52) 20

‏104. مُزَيِّن

1. ~

... ولـكنّ اللّه حبّب إليكم الإيمـن وزيّنه فى قلوبكم ... .

حجرات (49) 7

‏105. مُسبِغ

1. ~

ألم تروا أنّ اللّه سخّر لكم مّا فى السّمـوت وما فى الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظـهرة وباطنة ... .

لقمان (31) 20

‏106. مُستَجيب

1. ~

فاستجاب لهم ربّهم ... .

آل عمران (3) 195

‏107. مُستَغنى

1. ~

... استغنى اللّه و اللّه غنىٌّ حميد.

تغابن (64) 6

‏108. مستوى على العرش

1. ~

الرّحمـن على العرش استوى.

طه (20) 5

‏109. مُسخِّر

1. ~

ألم تروا أنّ اللّه سخّر لكم مّا فى السّمـوت وما فى الأرض ... .

لقمان (31) 20

‏110. مُسلِّط

1. ~

... ولـكنّ اللّه يسلّط رسله على من يشاء ... .

حشر (59) 6

‏111. مُسَلِّم

1. ~

... ولـكنّ اللّه سلّم إنّه عليم بذات الصّدور.

انفال (8) 43

‏112. مُسْمِع

1. ~

... إنّ اللّه يسمع من يشاء ... .

فاطر (35) 22

‏113. مُسَوّى

1. ~

الّذى خلق فسوّى.

اعلى (87) 2

‏114. مُسيِّر

1. ~

هو الّذى يسيّركم فى البرّ والبحر ... .

يونس (10) 22

‏115. مُشتَرى

1. ~

إنّ اللّه اشترى من المؤمنين ... .

توبه (9) 111

‏116. مُصَرِّف

1. ~

ولقد صرّفنا للنّاس فى هـذا القرءان من كلّ مثل ... .

اسراء (17) 89

‏117. مُصطفى

1. ~

ومن يرغب عن مّلّة إبرهيم إلاّ من سفه نفسه ولقد اصطفينـه فى الدّنيا ... .

بقره (2) 130

‏118. مُصْلِح

1. ~

فاستجبنا له ووهبنا له يحيى وأصلحنا له زوجه ... .

انبياء (21) 90

‏119. مُصيب

1. ~

وكذلك مكّنّا ليوسف فى الأرض يتبوّأ منها حيث يشآء نصيب برحمتنا من نّشآء ... .

يوسف (12) 56

‏120. مُضِلّ

1. ~

... ومن يضلل اللّه فما له من هاد.

غافر (40) 33

‏121. مُطعِم

1. ~

قل أغير اللّه أتّخذ وليًّا فاطر السّمـوت والأرض وهو يطعم ولايطعم ... .

انعام (6) 14

‏122. مُظْفِر

1. ~

وهو الّذى كفّ أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكّة من بعد أن أظفركم عليهم ... .

فتح (48) 24

‏123. مُظَلِّل

1. ~

وظـلّلنا عليكم الغمام ... .

بقره (2) 57

‏124. مُظْهِر

1. ~

هو الَّذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحقّ ليظهره على الدّين كلّه ... .

توبه (9) 33

‏125. مُعِدّ

1. ~

أعدّ اللّه لهم جنّـت تجرى من تحتها الأنهـر خــلدين فيها ذلك الفوز العظيم.

توبه (9) 89

‏126. مُعَذِّب

1. ~

... وعذّب الّذين كفروا وذلك جزاء الكـفرين.

توبه (9) 26

‏127. مُعَرِّف

1. ~

ويدخلهم الجنّة عرّفها لهم.

محمد (47) 6

‏128. مُعِزّ

1. ~

... وتعزّ من تشاء وتذلّ من تشآء بيدك الخير ... .

آل عمران (3) 26

‏129. مُعْطى

1. ~

إنّا أعطينـك الكوثر.

كوثر (108) 1

‏130. مُعْظِم

1. ~

ذلك أمر اللّه أنزله إليكم ومن يتّق اللّه يكفّر عنه سيّـاته ويعظم له أجرا.

طلاق (65) 5

‏131. مُعَلِّم

1. ~

... وأنزل اللَّه عليك الكتـب والحكمة وعلّمك ما لم تكن تعلم ... .

نساء (4) 113

‏132. مُعيد

1. ~

منها خلقنـكم وفيها نعيدكم ... .

طه (20) 55

‏133. مُغْرِق فرعون

1. ~

وإذ فرقنا بكم البحر فأنجينـكم وأغرقنا ءال فرعون وأنتم تنظرون.

بقره (2) 50

‏134. مُغْشِى

1. ~

إنّ ربّكم اللّه الّذى خلق السّمـوت والأرض فى ستّة أيّام ثمّ استوى على العرش يغشى الّيل النّهار ... .

اعراف (7) 54

‏135. مغطِش الليل

1. ~

و أغطش ليـلها و أخرج ضحـيها.

نازعات (79) 29

‏136. مُغْنى

1. ~

... وإن خفتم عيلة فسوف يغنيكم اللّه من فضله إن شآء إنّ اللّه عليم حكيم.

توبه (9) 28

‏137. مُفتى

1. ~

ويستفتونك فى النّسآء قل اللّه يفتيكم فيهنّ ... .

نساء (4) 127

‏138. مُفَجّر

1. ~

وفجّرنا الأرض عيونا ... .

قمر (54) 12

‏139. مُفَصِّل

1. ~

... ما خلق اللّه ذلك إلاّ بالحقّ يفصّل الأيـت لقوم يعلمون.

يونس (10) 5

‏140. مُفَضِّل

1. ~

... فضّل اللّه المجـهدين بأمولهم وأنفسهم على القـعدين درجة ... .

نساء (4) 95

‏141. مُفهِّم

1. ~

ففهّمنـها سليمـن وكلاًّ ءاتينا حكما وعلما ... .

انبياء (21) 79

‏142. مُقْبِر

1. ~

ثمّ أماته فأقبره.

عبس (80) 21

‏143. مُقَدِّر

1. ~

والّذى قدّر فهدى.

اعلى (87) 3

‏144. مُقدِّم

1. ~

قال لاتختصموا لدىّ وقد قدّمت إليكم بالوعيد.

ق (50) 28

‏145. مُقرّ

1. ~

... ونقرّ فى الأرحام ما نشاء إلى أجل مّسمّى ... .

حج (22) 5

‏146. مُقَرّب

1. ~

ونـدينـه من جانب الطّور الأيمن وقرّبنـه نجيًّا.

مريم (19) 52

‏147. مُقسِط

1. ~

شهد اللّه أنّه لا إلـه إلاّ هو والملـئكة وأولوا العلم قائِما بالقسط ... .

آل عمران (3) 18

‏148. مُقَطِّع

1. ~

وقطّعنـهم اثنتى عشرة أسباطا أمما ... .

اعراف (7) 160

‏149. مُقَلّب

1. ~

ونقلّب أفـدتهم وأبصـرهم كما لم يؤمنوا به أوّل مرّة ... .

انعام (6) 110

‏150. مُقْنى

1. ~

وأنّه هو أغنى وأقنى.

نجم (53) 48

‏151. مُكثِّر

1. ~

... واذكروا إذ كنتم قليلا فكثّركم ... .

اعراف (7) 86

‏152. مُكْرِم

1. ~

فأمّا الإنسـن إذا ما ابتلـيه ربّه فأكرمه ونعّمه فيقول ربّى أكرمن.

فجر (89) 15

‏153. مُكَرِّم

1. ~

قال أرءيتك هـذا الَّذى كرَّمت علىَّ لـئن أخَّرتن إلى يوم القيـمة لأحتنكنّ ذرّيّته إلاّ قليلا.

اسراء (17) 62

‏154. مُكفِّرالسّيئات

1. ~

فاستجاب لهم ربّهم أنّى لا أضيع عمل عـمل مّنكم ... لأكفّرنّ عنهم سيّـاتهم ... .

آل عمران (3) 195

‏155. مُكْمل الدّين

1. ~

... اليوم أكملت لكم دينكموأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الإسلـم دينا ... .

مائده (5) 3

‏156. مُكوِّر

1. ~

خلق السّمـوت والأرض بالحقّ يكوّر الّيل على النّهار ويكوّر النّهار على الّيل ... .

زمر (39) 5

‏157. مُلْزِم

1. ~

إذ جعل الّذين كفروا فى قلوبهم الحميّة حميّة الجـهليّة فأنزل اللّه سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التّقوى ... .

فتح (48) 26

‏158. مُلْقى

1. ~

إنّا سنلقى عليك قولا ثقيلا.

مزمل (73) 5

‏159. مُلْهِم

1. ~

فألهمها فجورها وتقويها.

شمس (91) 8

‏160. مُليّنُ الحديد

1. ~

و لقد ءاتينا داو د منّا فضلا يـجبال أوّبى معه و الطّير و ألنّا له الحديد.

سبأ (34) 10

‏161. مُمَتِّع

1. ~

فلولا كانت قرية ءامنت فنفعهآ إيمـنهآ إلاّ قوم يونس لمَّآ ءامنوا كشفنا عنهم عذاب الخزى فى الحيوة الدّنيا ومتَّعنـهم إلى حين.

يونس (10) 98

‏162. مُمَحِّص

1. ~

وليمحّص اللّه الّذين ءامنوا ويمحق الكـفرين.

آل عمران (3) 141

‏163. مُمْسِك

1. ~

إنّ اللّه يمسك السّمـوت والأرض أن تزولا ولـئن زالتا إن أمسكهما من أحد مّن بعده إنّه كان حليما غفورا.

فاطر (35) 41

‏164. مُمَكِّن

1. ~

... وكذلك مكّنّا ليوسف فى الأرض ... .

يوسف (12) 21

‏165. مُمَهِّد

1. ~

ومهّدتّ له تمهيدا.

مدثر (74) 14

‏166. مُميت

1. ~

إنّ اللّه له ملك السّمـوت والأرض يحى ويميت ... .

توبه (9) 116

‏167. مُنادى

1. ~

ونـدينـه من جانب الطّور الأيمن وقرّبنـه نجيًّا.

مريم (19) 52

‏168. مَنّان

1. ~

قالت لهم رسلهم إن نّحن إلاّ بشر مّثلكم ولـكنّ اللّه يمنّ على من يشآء من عباده ... .

ابراهيم (14) 11

‏169. مُنْبِت

1. ~

فأنبتنا فيها حبّا.

عبس (80) 27

‏170. مُنْجِى

1. ~

ثمّ ننجّى رسلنا والّذين ءامنوا ... .

يونس (10) 103

‏171. مُنْشِر

1. ~

ثمّ إذا شاء أنشره.

عبس (80) 22

‏172. مُنْطِق

1. ~

وقالوا لجلودهم لم شهدتّم علينا قالوا أنطقنا اللّه الّذى أنطق كلّ شىء ... .

فصلت (41) 21

‏173. مُنْعِم

1. ~

أولـئك الّذين أنعم اللّه عليهم مّن النّبيّين ... .

مريم (19) 58

‏174. مُنْقِذ

1. ~

... فأنقذكم مّنها كذلك يبيّن اللّه لكم ءايـته لعلّكم تهتدون.

آل عمران (3) 103

‏175. مُنكِّس

1. ~

ومن نّعمّره ننكّسه فى الخلق أفلايعقلون.

يس (36) 68

‏176. مُوحى

1. ~

ذلك من أنبآء الغيب نوحيه إليك ... .

آل عمران (3) 44

‏177. مُوسِع

1. ~

والسّماء بنينـها بأييد وإنّا لموسعون.

ذاريات (51) 47

‏178. مُوَّفِّق

1. ~

وإن خفتم شقاق بينهما فابعثوا حكما مّن أهله وحكما مّن أهلهآ إن يريدا إصلـحا يوفّق اللّه بينهمآ ... .

نساء (4) 35

‏179. مُوفى

1. ~

يـبنى إسرءيل اذكروا نعمتى الّتى أنعمت عليكم وأوفوا بعهدى أوف بعهدكم وإيّى فارهبون.

بقره (2) 40

‏180. مُولِج

1. ~

ذلك بأنّ اللّه يولج الّيل فى النّهار و يولج النّهار فى الّيل ... .

حج (22) 61

‏181. مُهين

1. ~

... ومن يهن اللّه فما له من مّكرم إنّ اللّه يفعل ما يشاء.

حج (22) 18

‏182. مُيسّر

1. ~

فإنّما يسّرنـه بلسانك لتبشّر به المتّقين وتنذر به قوما لّدًّا.

مريم (19) 97

‏183. مُؤتى

1. ~

وتلك حجّتنآ ءاتينـهآ إبرهيم على قومه ... .

انعام (6) 83

‏184. مُؤخِّر

1. ~

... ويؤخّركم إلى أجل مّسمًّى ... .

ابراهيم (14) 10

‏185. مُؤلِّف

1. ~

... فألّف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخونا ... .

آل عمران (3) 103

‏186. نازع

1. ~

ثمّ لننزعنّ من كلّ شيعة أيّهم أشدّ على الرّحمـن عتيًّا.

مريم (19) 69

‏187. ناسف الجبال

1. ~

ويسـلونك عن الجبال فقل ينسفها ربّى نسفا.

طه (20) 105

‏188. ناشر

1. ~

وإذ اعتزلتموهم وما يعبدون إلاّ اللَّه فأوا إلى الكهف ينشر لكم ربّكم مّن رَّحمته ... .

كهف (18) 16

‏189. ناظر

1. ~

ثمّ جعلنـكم خلـئف فى الأرض من بعدهم لننظر كيف تعملون.

يونس (10) 14

‏190. نافخ

1. ~

ثمّ سوّيـه ونفخ فيه من رّوحه ... .

سجده (32) 9

‏191. ناهى

1. ~

إنّما ينهـيكم اللّه عن الّذين قـتلوكم فى الدّين ... .

ممتحنه (60) 9

‏192. واجد

1. ~

ووجدك عائِلا فأغنى.

ضحى (93) 8

‏193. واضع

1. ~

ونضع الموزين القسط ليوم القيـمة ... .

انبياء (21) 47

‏194. واهب

1. ~

و وهبنا له إسحـق ويعقوب كلاًّ هدينا ... .

انعام (6) 84

اسماوصفات مصرّح

‏1. آخذ

1. ~

إنّى توكّلت على اللّه ربّى وربّكم مّا من دابّة إلاّ هو ءاخذ بناصيتهآ ... .

هود (11) 56

‏2. آخر

1. ~

هو الاوّل و الاخر ... .

حديد (57) 3

‏3. ابقى

1. ~

... و الله خير و ابقى.

طه (20) 73

‏4. احد

1. ~

قل هو الله احد.

اخلاص (112) 1

‏5. احسن الخالقين

1. ~

... فتبارك الله احسن الخلقين.

مؤمنون (23) 14

‏6 . احكم الحاكمين

1. ~

... و انت احكم الحكمين.

هود (11) 45

‏7. ارحم الرّاحمين

1. ~

... و انت ارحم الرّاحمين.

اعراف (7) 151

‏8 . اسرع الحاسبين

1. ~

... و هو اسرع الحسبين.

انعام (6) 62

‏9. اشدّ

1. ~

... أنّ اللّه الّذى خلقهم هو أشدّ منهم قوّة ... .

فصلت (41) 15

‏10. اعلى

1. ~

سبّح اسم ربّك الاعلى.

اعلى (87) 1

‏11. اعلم

1. ~

فلمّا وضعتها قالت ربّ انّى وضعتها انثى و الله اعلم بما وضعت ... .

آل عمران (3) 36

‏12. اقرب

1. ~

... و نحن أقرب إليه من حبل الوريد.

ق (50) 16

‏13. اكرم

1. ~

اقرأ و ربّك الاكرم.

علق (96) 3

‏14. اله

1. ~

... قالوا نعبد الهك و اله ءابائك ابرهيم و اسمعيل و اسحق الها وحدا ... .

بقرة (2) 133

‏15. اللّه

1. ~

ختم اللّه على قلوبهم ... .

بقره (2) 7

‏16. اوّل

1. ~

هو الاوّل و الاخر ... .

حديد (57) 3

‏17. اَولى

1. ~

... فاللّه أولى بهما ... .

نساء (4) 135

‏18. اهل التّقوى

1. ~

... هو أهل التّقوى وأهل المغفرة.

مدثر (74) 56

‏19. اهل المغفره

1. ~

... هو أهل التّقوى وأهل المغفرة.

مدثر (74) 56

‏20. بارى

1. ~

... فتوبوا الى بارئكم فاقتلوا انفسكم ذلكم خير لكم عند بارئكم ... .

بقرة (2) 54

‏21. باطن

1. ~

هو الأوّل و الأخر و الظّـهر و الباطن ... .

حديد (57) 3

‏22. بالغ

1. ~

... إنّ اللّه بــلغ أمره قد جعل اللّه لكلّ شىء قدرا.

طلاق (65) 3

‏23. بديع

1. ~

بديع السّمـوت و الأرض ... .

بقرة (2) 117

‏24. بَرّ

1. ~

... انّه هو البرّ الرحيم.

طور (52) 28

‏25. بصير

1. ~

... و الله بصير بما يعملون.

بقرة (2) 96

‏26. توّاب

1. ~

... انّه هو التوّاب الرحيم.

بقرة (2) 37

‏27. جاعل

1. ~

وإذ قال ربّك للملـئكة إنّى جاعل فى الأرض خليفة ... .

بقره (2) 30

‏28. جامع

1. ~

ربّنا إنّك جامع النّاس ليوم لاّ ريب فيه ... .

آل عمران(3) 9

‏29. جبّار

1. ~

هو الله ... العزيز الجبّار المتكبّر ... .

حشر (59) 23

‏30. حاسب

1. ~

... و كفى بنا حسبين.

انبياء (21) 47

‏31. حافظ

1. ~

... فالله خير حفظاً.

يوسف (12) 64

‏32. حسيب

1. ~

... و كفى بالله حسيبا.

نساء (4) 6

‏33. حفيظ

1. ~

... انّ ربّى على كلّ شىء حفيظ.

هود (11) 57

‏34. حفىّ

1. ~

... انّه كان بى حفيّا.

مريم ( (19) 47

‏35. حق

1. ~

ثمّ ردّوا الى الله مولـيهم الحقّ ... .

انعام (6) 62

‏36. حَكَم

1. ~

افغير الله ابتغى حكما ... .

انعام (6) 114

‏37. حكيم

1. ~

... انّك انت العليم الحكيم.

بقرة (2) 32

‏38. حليم

1. ~

... و الله غفور حليم.

بقرة (2) 225

‏39. حميد

1. ~

... و اعلموا انّ الله غنىّ حميد.

بقرة (2) 267

‏40. حىّ

1. ~

الله لا إلـه إلاّ هو الحىّ القيّوم ... .

بقرة (2) 255

‏41. خادع

1. ~

إنّ المنـفقين يخـدعون اللّه وهو خـدعهم ... .

نساء (4) 142

‏42. خالق

1. ~

ذلكم الله ربّكم لا إلـه إلاّ هو خـلق كلّ شىء ... .

انعام (6) 102

‏43. خبير

1. ~

... و الله بما تعملون خبير.

بقرة (2) 234

‏44. خلاّق

1. ~

انّ ربّك هو الخلّـق العليم.

حجر (15) 86

‏45. خير

1. ~

... فالله خير حفظا ... .

يوسف (12) 64

‏46. خيرالحاكمين

1. ~

... و هو خير الحكمين.

اعراف (7) 87

‏47. خيرالرّاحمين

1. ~

... و انت خير الرحمين.

مؤمنون (23) 109

‏48. خيرالرّازقين

1. ~

... و انت خير الرّازقين.

مائدة (5) 114

‏49. خيرالغافرين

1. ~

... و انت خير الغـفرين.

اعراف (7) 155

‏50. خيرالفاتحين

1. ~

... و انت خير الفتحين.

اعراف (7) 89

‏51. خيرالفاصلين

1. ~

... و هو خير الفصلين.

انعام (6) 57

‏52. خيرالماكرين

1. ~

... و الله خير المكرين.

آل عمران (3) 54

‏53. خيرالمنزلين

1. ~

... و انت خير المنزلين.

مؤمنون (23) 29

‏54. خيرالنّاصرين

1. ~

... و هو خير النـصرين.

آل عمران (3) 150

‏55. خيرالوارثين

1. ~

... و انت خير الورثين.

انبياء (21) 89

‏56. ذوالجلال و الاكرام

1. ~

و يبقى وجه ربّك ذو الجلل و الاكرام.

رحمن (55) 27

‏57. ذوالرّحمه

1. ~

و ربّك الغنىّ ذو الرّحمه ... .

انعام (6) 133

‏58. ذوالطّول

1. ~

غافر الذّنب و قابل التّوب شديد العقاب ذى الطّول ... .

غافر (40) 3

‏59. ذوالعرش

1. ~

قل لّو كان معه ءالهة كما يقولون إذا لاّبتغوا إلى ذى العرش سبيلا.

اسراء(17) 42

‏60 . ذوالفضل

1. ~

... و الله ذو الفضل العظيم ... .

بقرة (2) 105

‏61 . ذوالقوّه

1. ~

انّ الله هو الرزّاق ذو القوّة المتين.

ذاريات (51) 58

‏62 . ذوالمعارج

1. ~

من الله ذى المعارج.

معارج(70) 3

‏63 . ذوانتقام

1. ~

... و الله عزيز ذو انتقام.

آل عمران (3) 4

‏64 . ذوعقاب

1. ~

... انّ ربّك لذو مغفرة و ذو عقاب أليم.

فصلت (41) 43

‏65 . ذومغفره

1. ~

... و انّ ربّك لذو مغفرة للنّاس على ظلمهم ... .

رعد (13) 6

‏66 . راد

1. ~

... إنّا رادّوه إليك وجاعلوه من المرسلين.

قصص (28) 7

‏67 . رافِع

1. ~

إذ قال اللّه يـعيسى إنّى متوفّيك و رافعك إلىّ ... .

آل عمران (3) 55

‏68 . رئوف

1. ~

... انّ الله بالنّاس لرءوف رّحيم.

بقرة (2) 143

‏69 . ربّ

1. ~

الحمد للّه ربّ العــلمين.

فاتحه (1) 2

‏70. رحمن

1. ~

بسم الله الرحمن الرحيم.

فاتحه (1) 1

‏71. رحيم

1. ~

بسم الله الرحمن الرحيم.

فاتحه (1) 1

‏72. رزّاق

1. ~

انّ الله هو الرزّاق ... .

ذاريات (51) 58

‏73. رفيع الدّرجات

1. ~

رفيع الدرجـت ذو العرش ... .

غافر (40) 15

‏74. رقيب

1. ~

... انّ الله كان عليكم رقيبا.

نساء (4) 1

‏75. زارع

1. ~

ءأنتم تزرعونه أم نحن الزّرعون.

واقعه (56) 64

‏76. سريع الحساب

1. ~

... و الله سريع الحساب.

بقرة (2) 202

‏77. سريع العقاب

1. ~

... انّ ربّك سريع العقاب ... .

انعام (6) 165

‏78. سلام

1. ~

هو الله الّذى لا إلـه إلاّ هو الملك القدّوس السّلـم ... .

حشر (59) 23

‏79. سميع

1. ~

... انّك انت السميع العليم.

بقرة (2) 127

‏80 . سميع الدّعاء

1. ~

... انّك سميع الدّعاء.

آل عمران (3) 38

‏81 . شاكر

1. ~

... فإنّ الله شاكر عليم.

بقرة (2) 158

‏82 . شاهد

1. ~

... و انا معكم من الشّـهدين.

آل عمران (3) 81

‏83 . شديد العذاب

1. ~

... و انّ الله شديد العذاب.

بقرة (2) 165

‏84 . شديد العقاب

1. ~

... و اعلموا انّ الله شديد العقاب.

بقرة (2) 196

‏85 . شديد المحال

1. ~

... و هو شديد المحال.

رعد (13) 13

‏86 . شفيع

1. ~

... ما لكم مّن دونه من ولىّ ولا شفيع ... .

سجده (32) 4

‏87 . شكور

1. ~

... انّه غفور شكور.

فاطر (35) 30

‏88 . شهيد

1. ~

... و الله شهيد على ما تعملون.

آل عمران (3) 98

‏89 . صادق

1. ~

... وإنّا لصـدقون.

انعام (6) 146

‏90. صمد

1. ~

الله الصّمد.

اخلاص (112) 2

‏91. ظاهر

1. ~

هو الاوّل و الاخر و الظهر و الباطن ... .

حديد (57) 3

‏92. عالم

1. ~

و لقد ءاتينا ابرهيم رشده من قبل و كنّا به عـلمين.

انبياء (21) 51

‏93. عالم الغيب

1. ~

لتاتينّكم علم الغيب لا يعزب عنه مثقال ذرّة ... .

سبا (34) 3

‏94. عالم الغيب و الشّهاده

1. ~

... علم الغيب و الشّهـدة ... .

انعام (6) 73

‏95. عزيز

1. ~

... انّك انت العزيز الحكيم.

بقرة (2) 129

‏96. عظيم

1. ~

... و هو العلىّ العظيم.

بقرة (2) 255

‏97. عفوّ

1. ~

... انّ الله كان عفوّا غفورا.

نساء (4) 43

‏98. علاّم الغيوب

1. ~

... انّك أنت علّـم الغيوب.

مائدة (5) 109

‏99. عليم

1. ~

... و هو بكلُّ شىءعليم.

بقرة (2) 29

‏100. علىّ

1. ~

... و هو العلىّ العظيم.

بقرة (2) 255

‏101. غافر الذنب

1. ~

غافر الذّنب وقابل التّوب ... .

غافر (40) 3

‏102. غالب

1. ~

... و الله غالب على امره ... .

يوسف (12) 21

‏103. غفّار

1. ~

و انّى لغفّار لمن تاب ... .

طه (20) 82

‏104. غفور

1. ~

... انّ الله غفور رحيم.

بقرة (2) 173

‏105. غنىّ

1. ~

... و الله غنىّ حليم.

بقره (2) 263

‏106. فاعل

1. ~

لو أردنآ أن نّتّخذ لهوا لاَّتَّخذنـه من لَّدنَّـآ إن كنَّا فـعلين.

انبياء (21) 17

‏107. فاطر

1. ~

قل اغير الله اتّخذ وليّا فاطر السّمـوت و الأرض ... .

انعام (6) 14

‏108. فالق الاصباح

1. ~

فالق الاصباح و جعل الّيل سكنا ... .

انعام (6) 96

‏109. فالق الحبّ و النّوى

1. ~

انّ الله فالق الحبّ و النّوى ... .

انعام (6) 95

‏110. فتّاح

1. ~

... و هو الفتّاح العليم.

سبا (34) 26

‏111. فعّال

1. ~

... إنّ ربّك فعّال لّما يريد.

هود (11) 107

‏112. قائم على كلّ نفس

1. ~

افمن هو قائم على كلّ نفس بما كسبت و جعلوا لله شركاء ... .

رعد (13) 33

‏113. قابل التّوب

1. ~

غافر الذّنب و قابل التّوب ... .

غافر (40) 3

‏114. قادر

1. ~

... قل انّ الله قادر على ان ينزّل ءآيه ... .

انعام (6) 37

‏115. قاهر

1. ~

و هو القاهر فوق عباده ... .

انعام (6) 18

‏116. قدّوس

1. ~

هو الله الّذى لا إلـه إلاّ هو الملك القدّوس ... .

حشر (59) 23

‏117. قدير

1. ~

... انّ الله على كلّ شىء قدير.

بقرة (2) 20

‏118. قريب

1. ~

... انّ ربّى قريب مجيب.

هود (11) 61

‏119. قوى

1. ~

... انّ الله قوىّ شديد العقاب.

انفال (8) 52

‏120. قهّار

1. ~

يـصـحبى السّجن ءارباب متفرّقون خير ام الله الوحد القهّار.

يوسف (12) 39

‏121. قيّوم

1. ~

الله لا إلـه إلاّ هو الحىّ القيّوم ... .

بقرة (2) 255

‏122. كاشف

1. ~

و ان يمسسك الله بضرّ فلا كاشف له إلاّ هو ... .

انعام (6) 17

‏123. كافى

1. ~

أليس الله بكاف عبده ... .

زمر (39) 36

‏124. كبير

1. ~

... انّ الله كان عليّا كبيرا.

نساء (4) 34

‏125. كريم

1. ~

... فإنّ ربّى غنىّ كريم.

نمل (27) 40

‏126. كفيل

1. ~

... و قد جعلتم الله عليكم كفيلا انّ الله يعلم ما تفعلون.

نحل (16) 91

‏127. لطيف

1. ~

... و هو الّلطيف الخبير.

انعام (6) 103

‏128. مالك

1. ~

مـلك يوم الدّين.

فاتحه (1) 4

‏129. مُبتَلى

1. ~

فلمّا فصل طالوت بالجنود قال إنّ اللّه مبتليكم بنهر ... .

بقره (2) 249

‏130. مبين

1. ~

... انّ الله هو الحقّ المبين.

نور (24) 25

‏131. متعال

1. ~

عـلم الغيب و الشّهـدة الكبير المتعال.

رعد (13) 9

‏132. متكبّر

1. ~

هو الله الّذى لا إلـه إلاّ هو ... المتكبّر ... .

حشر (59) 23

‏133. متوفّى

1. ~

إذ قال اللّه يـعيسى إنّى متوفّيك ... .

آل عمران (3) 55

‏134. متين

1. ~

انّ الله هو الرزّاق ذو القوّة المتين.

ذاريات (51) 58

‏135. مجيب

1. ~

... انّ ربّى قريب مجيب.

هود (11) 61

‏136. مجيد

1. ~

... انّه حميد مجيد.

هود (11) 73

‏137. محيط

1. ~

... و الله محيط بالكفرين.

بقرة (2) 19

‏138. محيى

1. ~

فانظر الىءاثر رحمت الله كيف يحى الارض بعد موتها انّ ذلك لمحى الموتى ... .

روم (30) 50

‏139. مخزى الكافرين

1. ~

... انّ الله مخزى الكفرين.

توبه (9) 2

‏140. مستعان

1. ~

... و الله المستعان على ما تصفون.

يوسف (12) 18

‏141. مُستَمِع

1. ~

قال كلاّ فاذهبا بـايـتنا إنّا معكم مّستمعون.

شعراء (26) 15

‏142. مصوّر

1. ~

هو الله الخلق البارىء المصوّر ... .

حشر (59) 24

‏143. مُطَهّر

1. ~

إذ قال اللّه يـعيسى إنّى متوفّيك و رافعك إلىّ ومطهّرك من الّذين كفروا ... .

آل عمران (3) 55

‏144. مقتدر

1. ~

... و كان الله على كلّ شىء مقتدرا.

كهف (18) 45

‏145. مقيت

1. ~

... و كان الله على كلّ شىء مقيتا.

نساء (4) 85

‏146. مُلْتَحِد

1. ~

و اتل ما اوحى اليك من كتب ربّك لامبدّل لكلمته و لن تجد من دونه ملتحدا.

كهف (18) 27

‏147. ملك

1. ~

فتعلى الله الملك الحقّ ... .

طه (20) 114

‏148. مليك

1. ~

فى مقعد صدق عند مليك مقتدر.

قمر (54) 55

‏149. مُمِدّ

1. ~

إذ تستغيثون ربّكم فاستجاب لكم أنّى ممدّكم بألف مّن الملـئكة مردفين.

انفال (8) 9

‏150. مُنتَقِم

1. ~

ومن أظـلم ممّن ذكّر بـايـت ربّه ثمّ أعرض عنها إنّا من المجرمين منتقمون.

سجده (32) 22

‏151. مُنزِل

1. ~

ءأنتم أنزلتموه من المزن أم نحن المنزلون.

واقعه (56) 69

‏152. مُنَّزِل

1. ~

قال اللّه إنّى منزّلها عليكم فمن يكفر بعد منكم فإنّى أعذّبه عذابا لاّ أعذّبه أحدا مّن العــلمين.

مائده (5) 115

‏153. مولى

1. ~

... انت مولينا فانصرنا على القوم الكفرين.

بقرة (2) 286

‏154. مؤمن

1. ~

هو الله الّذى لا إلـه إلاّ هو الملك القدّوس السّلـم المؤمن ... .

حشر (59) 23

‏155. موهن

1. ~

ذلكم و انّ الله موهن كيد الكفرين.

انفال (8) 18

‏156. مهلك

1. ~

و اذ قالت امّه منهم لم تعظون قوما الله مهلكهم او معذّبهم عذابا شديدا ... .

اعراف (7) 164

‏157. مهيمن

1. ~

هو الله الّذى لا الـه الاّ هو الملك القدّوس السّلـم المؤمن المهيمن ... .

حشر (59) 23

‏158. نصير

1. ~

... و ما لكم من دون الله من ولىّ و لانصير.

بقرة (2) 107

‏159. نور

1. ~

الله نور السّمـوت و الأرض ... .

نور (24) 35

‏160 . واحد

1. ~

... ام الله الوحد القهّار.

يوسف (12) 39

‏161. وارث

1. ~

... و نحن الورثون.

حجر (15) 23

‏162. واسع

1. ~

... انّ الله وسع عليم ... .

بقرة (2) 115

‏163. والى

1. ~

... و ما لهم من دونه من وال.

رعد (13) 11

‏164. ودود

1. ~

... انّ ربّى رحيم ودود.

هود (11) 90

‏165. وكيل

1. ~

... و قالوا حسبنا الله و نعم الوكيل.

آل عمران (3) 173

‏166. ولى

1. ~

... و ما لكم مّن دون اللّه من ولىّ و لا نصير.

بقره (2) 107

‏167. وهّاب

1. ~

... انّك انت الوهّاب.

آل عمران (3) 8

‏168. هادى

1. ~

... و كفى بربّك هاديا و نصيرا.

فرقان (25) 31

اهمّيّت اسماوصفات

1. توجّه به ذات يكتاى پروردگار، مقصود اصلى در خواندن او با نام ها و صفات متعدّد:

قل ادعو اللّه أو ادعوا الرّحمـن أيّاما تدعوا فله الأسماء الحسنى.

اسراء (17) 110

2. لزوم توجّه دائمى به خدا با ذكر نام هايش:

واذكر اسم ربّك بكرة و أصيلا.

انسان (76) 25

3. اسما و صفات الهى مايه بركت:

تبـرك اسم ربّك ذى الجلال و الإكرام.

رحمن (55) 78

4. اسما و صفات خدا وسيله ارتباط بندگان با او:

و لله الأسماء الحسنى فادعوه بها.

اعراف (7) 80

قل ادعوا الله أو ادعوا الرّحمـن أيّاما تدعوا فله الأسماء الحسنى.

اسراء (17) 110

5. عدم ذكر نام خدا بر ذبيحه موجب حرمت آن:

و لاتأكلوا ممّا لم يذكر اسم الله عليه.

انعام (6) 121

6. جواز ذكر هر يك از نام هاى خدا به هنگام ذبح يا نحر قربانى:

فكلوا ممّا ذكر اسم اللّه عليه ... \* وما لكم ألاّ تأكلوا ممَّا ذكر اسم اللّه عليه وقد فصّل لكم مّا حرّم عليكم إلاّ ما اضطررتم إليه ... \* ... و لاتأكلوا ممّا لم يذكر اسم اللّه عليه ... .

انعام (6) 118 و 119 و 121

ولكلّ أمّة جعلنا منسكا لّيذكروا اسم اللّه على ما رزقهم مّن بهيمة الأنعـم ... .[1]

حج (22) 34

[1]اضافه اسم به اللّه مى تواند بيانيه باشد; در اين صورت، اسم اللّه يعنى اسمى كه عبارت از اللّه است. هم چنين اضافه اسم به اللّه مى تواند اضافه لاميّه باشد; بنابراين اسم اللّه يعنى هر اسمى كه براى خداست. براساس احتمال اوّل، ذكر هر اسمى غير از لفظ اللّه، كافى نيست; اما براساس احتمال دوم، ذكر نام هاى ديگر هم جايز و موجب حليّت ذبيحه خواهد بود. برداشت بر طبق احتمال دوم است.

7. اختصاص بهترين نام ها و صفات به خداوند:

وللَّه الأسمآء الحسنى ... .

اعراف (7) 180

قل ادعوا اللّه أو ادعوا الرّحمـن أيًّا مّا تدعوا فله الأسمآء الحسنى ... .

اسراء (17) 110

اللّه لا إلـه إلاّ هو له الأسمآء الحسنى.

طه (20) 8

هو اللّه الخــلق البارئ المصوّر له الأسماء الحسنى ... .

حشر (59) 24

تبـرك اسم ربّك ذى الجلـل والإكرام.

رحمان (55) 78

8. لزوم خواندن و عبادت خداوند با بهترين اسما و صفات:

وللَّه الأسمآء الحسنى فادعوه بها ... .

اعراف (7) 180

9. الحاد و انحراف در اسماى الهى، مورد تهديد خداوند:

وللَّه الأسمآء الحسنى فادعوه بها وذروا الّذين يلحدون فى أسمـئه سيجزون ما كانوا يعملون.[1]

اعراف (7) 180

[1]>الحاد< در لغت، انحراف از حق و الحاد در اسماى الهى، يا به معناى وصف خداوند به صفاتى است كه شايسته بارى تعالى نيست و يا تأويل اوصاف خدا به گونه اى كه لايق شأن او نيست (مفردات راغب) يا وصف غير خدا با نام هاى خدا. (تفسير الكبير، ذيل آيه) لازم به ذكر است كه الحاد به هر سه معنا در اين برداشت مورد نظر است.

10. لزوم كناره گيرى از وصف كنندگان خداوند با اسما و صفات حاكى از نقص:

وللَّه الأسمآء الحسنى فادعوه بها وذروا الّذين يلحدون فى أسمـئه ... .

اعراف (7) 180

11. ياد خداوند با اسم و صفت حاكى از نقص، نشانه انحراف از حق:

وللَّه الأسمآء الحسنى فادعوه بها وذروا الّذين يلحدون فى أسمـئه ... .

اعراف (7) 180

12. ياد خدا با اسم و صفت حاكى از نقص، مستلزم كيفر:

وللَّه الأسمآء الحسنى فادعوه بها وذروا الّذين يلحدون فى أسمـئه سيجزون ما كانوا يعملون.

اعراف (7) 180

13. بردن نام خدا هنگام ذبح حيوان، سبب حليّت آن:

فكلوا ممّا ذكر اسم اللّه عليه إن كنتم بـايـته مؤمنين \* وما لكم ألاّتأكلوا ممَّا ذكر اسم اللّه عليه ... \* ولاتأكلوا ممّا لم يذكر اسم اللّه عليه ... .

انعام (6) 118 و 119 و 121

14. وجوب بردن نام خدا هنگام شكار با سگ:

... وما علّمتم مّن الجوارح مكلّبين ... فكلوا ممّآ أمسكن عليكم واذكروا اسم اللّه عليه ... .

مائده (5) 4

15. لزوم ذكر نام خدا هنگام ذبح يا نحر قربانى:

... ويذكروا اسم اللّه فى أيّام مّعلومـت على ما رزقهم مّن بهيمة الأنعـم ... \* ولكلّ أمّة جعلنا منسكا لّيذكروا اسم اللّه على ما رزقهم مّن بهيمة الأنعـم ... .

حج (22) 28 و 34

16. وجوب ذكر نام خدا هنگام نحر كردن شتران قربانى:

... ويذكروا اسم اللّه فى أيّام مّعلومـت على ما رزقهم مّن بهيمة الأنعـم ... \* ولكلّ أمّة جعلنا منسكا لّيذكروا اسم اللّه على ما رزقهم مّن بهيمة الأنعـم ... \* والبدن جعلنـها لكم مّن شعـئر اللّه لكم فيها خير فاذكروا اسم اللّه عليها صوافّ ... .

حج (22) 28 و 34 و 36

17. قداست معابد دينى و بناهاى ساخته شده براى بزرگداشت نام خدا:

... ولولا دفع اللّه النّاس بعضهم ببعض لّهدّمت صومع وبيع وصلوت ومسـجد يذكر فيها اسم اللّه كثيرا ... .

حج (22) 40

18. حركت و سكون كشتى نوح با نام خدا:

وقال اركبوا فيها بسم اللّه مجريـها ومرسـيـهآ ... .[1]

هود (11) 41

[1]به يك احتمال >مجرى< و >مرسى< مصدر ميمى و به معناى حركت كردن و از حركت بازداشتن است. (روح المعانى، ذيل آيه)

19. خواندن خدا با هر يك از نام ها و صفات نيك او، امرى روا و مطلوب:

وللَّه الأسمآء الحسنى فادعوه بها ... .

اعراف (7) 180

قل ادعوا اللّه أو ادعوا الرّحمـن أيًّا مّا تدعوا فله الأسمآء الحسنى ... .

اسراء (17) 110

20. عدم جواز خواندن خدا با اسما و صفات حاكى از نقص و محدوديّت:

وللَّه الأسمآء الحسنى فادعوه بها وذروا الّذين يلحدون فى أسمـئه سيجزون ما كانوا يعملون.

اعراف (7) 180

21. لزوم تسبيح و تنزيه اسماى الهى (از هر عيب و نقص) :

فسبّح باسم ربّك العظيم \* فسبّح باسم ربّك العظيم.

واقعه (56) 74 و 96

فسبّح باسم ربّك العظيم.

حاقه (69) 52

سبّح اسم ربّك الأعلى.

اعلى (87) 1

22. لزوم ياد كردن خداوند با اسماى او:

واذكر اسم ربّك ... .

مزمل (73) 8

واذكر اسم ربّك ... .

انسان (76) 25

23. يادكردن نام خدا، از اسباب رستگارى:

قد أفلح من تزكّى \* وذكر اسم ربّه فصلّى.

اعلى (87) 14 و 15

24. امر خداوند به پيامبر@ براى قرائت (قرآن) با نام خدا:

اقرأ باسم ربّك الّذى خلق.[1]

علق (96) 1

[1]احتمال دارد مفعول در جمله >اقرء<، محذوف و در اصل، >اقرء القرآن< بوده باشد.

25. لزوم آغاز كردن كارها با نام «الله» و گفتن (بسم الله) :

وقال اركبوا فيها بسم اللّه مجريـها ومرســهآ ... .[1]

هود (11) 41

[1]در متعلّق >بسم الله< بحث است كه آيا >ابتدء< يا >اقرء< يا >استعين< و ... است. از آن جا كه به طور معمول براى آغاز هر كارى از شخصيّت عظيم و محبوبى ياد مى شود، بهتر است متعلّق >بسمله< خصوصا در فاتحة الكتاب كه در آغاز قرآن است، >ابتدء< باشد. بسمله سوره حمد به اتّفاق عالمان شيعه و سنّى، جزو سوره است; ولى در بسمله ساير سوره ها اختلاف وجود دارد. به عقيده شيعه اماميّه، آن هم جزئى از سوره مربوط است كه براى رعايت اختصار از ذكر همه بسمله ها در اين جا خوددارى شد.

26. بازدارندگان از ياد نام خدا در مساجد در زمره ستمگرترين افراد:

ومن أظـلم ممّن مّنع مسـجد اللّه أن يذكر فيها اسمه وسعى فى خرابها ... .

بقره (2) 114

27. آبادانى مساجد، در گرو ياد كردن نام خدا در آن ها:

ومن أظـلم ممّن مّنع مسـجد اللّه أن يذكر فيها اسمه وسعى فى خرابها ... .

بقره (2) 114

28. ياد مستمرّ نام خدا در مكان ها، سبب عظمت آن ها:

فى بيوت أذن اللّه أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبّح له فيها بالغدوّ والأصال.

نور (24) 36

29. ذكر نام خدا و تسبيح و تقديس او، امرى ارزشمند و والا:

فى بيوت أذن اللّه أن ترفع ويذكر فيها اسمه يسبّح له فيها بالغدوّ والأصال.

نور (24) 36

30. ممنوعيّت تشبيه صفات خدا به صفات خلق:

فلاتضربوا لله الأمثال.

نحل(16) 74

31. راه نداشتن انسان به كنه ذات و صفات الهى:

فلاتضربوا لله الأمثال ان الله يعلم و أنتم لاتعلمون.[1]

نحل(16) 74

[1]برداشت بر اين اساس است كه >ان اللّه يعلم و أنتم لاتعلمون< تعليل براى جمله >فلاتضربوا لله الأمثال< باشد و متعلق و مفعول فعل يعلم و لاتعلمون ذات و صفات خدا باشد. بنابراين معناى جمله چنين خواهد بود: شما براى خدا شريك و مثل نپنداريد; چون شما به ذات و حقيقت او پى نخواهيد برد و اين علم، تنها منحصر به خدا است و جز از طريق وى شناخته نمى شود.

### فرهنگ موضوعی تفاسیر

**توجه:** ( نرم ا فزار) موضوع نگاری بیست دوره تفسیر (ده تفسیر شیعه و ده تفسیر اهل سنت) و ذیل آیات در آدرس تفاسیر که ارائه شده است مفسر در رابطه با آن موضوع طرح بحث نموده است در نرم افزار آدرس به متن متصل است.

آخِر

فلسفه توصيف خدا به آخِر

- التحرير - 27 - 361 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

(ح) - كبيرفخر - 29 - 211 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

مراد ازآخِربودن خدا

- كشف الاسرار - 9 - 476 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

- كشف الاسرار - 9 - 486 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

(ح) - ملاّ صدرا - 6 - 153 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

- الميزان - 19 - 148 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

(ح) - نمونه - 23 - 299 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

احد

رابطه احديّت با مكان داشتن خدا

(ح) - كبيرفخر - 32 - 180 - توحيد - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ

رابطه احديّت با واحديّت خدا

(ح) - كبيرفخر - 32 - 180 - توحيد - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ

مفهوم احديّت خدا

- تبيان - 2 - 53 - بقره - 2 - 163 - وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ ...

- تبيان - 10 - 430 - توحيد - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ

(ح) - التحرير - 30 - 613 - توحيد - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ

- حجةالتفاسير - 7 - 188 - انفطار - 82 - 8 - فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ

- كبيرفخر - 32 - 178 - توحيد - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ

(ح) - كبيرفخر - 32 - 180 - توحيد - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ

- مجمع البيان - 10 - 856 - توحيد - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ

- الميزان - 20 - 387 - توحيد - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ

- نمونه - 1 - 555 - بقره - 2 - 163 - وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ ...

- نمونه - 27 - 434 - توحيد - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ

احسن الخالقين

فلسفه توصيف خدا به احسن الخالقين

- جامع البيان - 18 - 11 - مؤمنون - 23 - 14 - ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا ...

- نمونه - 14 - 209 - مؤمنون - 23 - 14 - ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا ...

مراد از توصيف خدا به احسن الخالقين

- مجمع البيان - 7 - 161 - مؤمنون - 23 - 14 - ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا ...

ازليّت خدا

رابطه ازلى بودن خدا با عدم ازليّت زمان

- كبيرفخر - 1 - 127 - م - 0 - م -

مفهوم ازليّت خدا

- كبيرفخر - 1 - 127 - م - 0 - م -

- كبيرفخر - 28 - 244 - طور - 52 - 10 - وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا

- كبيرفخر - 29 - 211 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

- الميزان - 6 - 96 - مائده - 5 - 73 - لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللهَ ثَالِثُ ...

اسماوصفات

اسماو صفات از ديدگاه ائمّه(ع)

(ح) - الميزان - 14 - 131 - طه - 20 - 5 - الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى

اسماوصفات از ديدگاه محمّد(ص)

(ح) - الميزان - 14 - 131 - طه - 20 - 5 - الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى

محدوده مفاهيم اسماوصفات

- الميزان - 8 - 350 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

اسماوصفات و موجودات

رابطه اسماوصفات خدا با موجودات

- ملاّ صدرا - 2 - 324 - بقره - 2 - 158 - إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللهِ فَمَنْ ...

- ملاّ صدرا - 4 - 391 - نور - 24 - 35 - اللهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ ...

(ح) - الميزان - 6 - 254 - مائده - 5 - 116 - وَإِذْ قَالَ اللهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ ...

(ح) - الميزان - 8 - 353 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

اسماى خدا

. . . .

(ح) - الميزان - 8 - 360 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

اتّحاد ذات با اسماى خدا

(ح) - ملاّ صدرا - 1 - 35 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اسرار اسماى خدا در سوره حمد

(ح) - كبيرفخر - 1 - 285 - حمد - 1 - 4 - مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ

- كبيرفخر - 22 - 13 - طه - 20 - 8 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ لَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى

اسماى خدا در تورات

(ح) - التحرير - 16 - 199 - طه - 20 - 16 - فَلاَ يَصُدَّنَّكَ عَنْهَا مَنْ لاَ يُؤْمِنُ بِهَا ...

اسماى دلالت كننده بر علم خدا

- الميزان - 2 - 249 - بقره - 2 - 242 - كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ ...

- كبيرفخر - 1 - 140 - م - 0 - م -

اسماى دلالت كننده بر قدرت خدا

- كبيرفخر - 1 - 139 - م - 0 - م -

اسماى صفات خدا

(ح) - كبيرفخر - 1 - 143 - م - 0 - م -

اسماى مضمره خدا

(ح) - كبيرفخر - 1 - 145 - م - 0 - م -

اسم ذات خدا

(ح) - كبيرفخر - 1 - 112 - م - 0 - م -

(ح) - كبيرفخر - 1 - 143 - م - 0 - م -

- الميزان - 8 - 365 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

اقسام اسماى خدا

(ح) - كبيرفخر - 15 - 66 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

برترين اسماى خدا

- كبيرفخر - 7 - 3 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

تعظيم اسماى خدا

- تبيان - 10 - 378 - علق - 96 - 1 - اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ

تفاوت اسم با صفت خدا

- ملاّ صدرا - 4 - 42 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

تفاوت حفيظ با وكيل در اسماى خدا

- تبيان - 4 - 231 - انعام - 6 - 107 - وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ ...

چگونگى ايجاد ممكنات از اسماى خدا

(ح) - ملاّ صدرا - 2 - 324 - بقره - 2 - 158 - إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللهِ فَمَنْ ...

رابطه اسما با ذات خدا

- ملاّ صدرا - 4 - 42 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

- الميزان - 13 - 224 - اسراء - 17 - 110 - قُلِ ادْعُوا اللهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا ...

- الميزان - 13 - 229 - اسراء - 17 - 110 - قُلِ ادْعُوا اللهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا ...

رابطه اسما با صفات خدا

- التحرير - 30 - 275 - اعلى - 87 - 1 - سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى

رابطه اسماى خدا با نظام آفرينش

- الميزان - 6 - 254 - مائده - 5 - 116 - وَإِذْ قَالَ اللهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ ...

رابطه اسماى خدا با يكديگر

(ح) - الميزان - 8 - 352 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

- الميزان - 8 - 364 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

شريفترين اسم خدا

(ح) - كبيرفخر - 4 - 198 - بقره - 2 - 163 - وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ ...

شفاعت اسماى خدا

- ملاّ صدرا - 1 - 71 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عدد اسماى خدا

- كبيرفخر - 1 - 154 - م - 0 - م -

- كبيرفخر - 22 - 12 - طه - 20 - 8 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ لَهُ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى

(ح) - الميزان - 8 - 359 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

(ح) - نمونه - 12 - 325 - اسراء - 17 - 110 - قُلِ ادْعُوا اللهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمَنَ أَيًّا مَا ...

فضيلت اسماى خدا

(ح) - الميزان - 8 - 359 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

فلسفه ترتيب نام هاى خدا در بسمله

- كشف الاسرار - 1 - 29 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - ملاّ صدرا - 1 - 67 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فلسفه نام هاى خدا در بسمله

- التحرير - 1 - 151 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - حجةالتفاسير - 1 - 10 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- كشف الاسرار - 1 - 28 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مراد از تنزيه اسم خدا

- التحرير - 27 - 328 - واقعه - 56 - 74 - فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ

(ح) - التحرير - 30 - 273 - اعلى - 87 - 1 - سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى

(ح) - الميزان - 20 - 264 - اعلى - 87 - 1 - سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى

مراد از خلقت اسما از سوى خدا

- الميزان - 8 - 364 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

مفاهيم اسماى سلبى خدا

- كبيرفخر - 1 - 138 - م - 0 - م -

مفاهيم اسماى خدا

(ح) - كبيرفخر - 1 - 127 - م - 0 - م -

ويژگى هاى اسماى خدا در بسمله

- كشف الاسرار - 5 - 230 - ابراهيم - 14 - 1 - الر كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ ...

ويژگى هاى اسماى خدا در سوره توحيد

- التحرير - 30 - 613 - توحيد - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ

اشتراك معنوى اسماوصفات

. . . .

- الميزان - 8 - 358 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

الحاد در اسماى خدا

. . . .

- المنير - 9 - 174 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

- المنير - 9 - 177 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

انواع الحاد در اسماى خدا

- كبيرفخر - 15 - 71 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

(ح) - مراغى - 9 - 118 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

(ح) - المنار - 9 - 442 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

- نمونه - 7 - 24 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

اوّل

مراد از اوّل بودن خدا

(ح) - التحرير - 27 - 360 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

- كبيرفخر - 1 - 128 - م - 0 - م -

(ح) - كبيرفخر - 29 - 210 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

- كشف الاسرار - 9 - 476 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

- كشف الاسرار - 9 - 486 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

(ح) - ملاّ صدرا - 6 - 153 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

- الميزان - 19 - 148 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

(ح) - نمونه - 23 - 299 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

بارئ

تفاوت بارئ با مصوّر

- ابن كثير - 4 - 536 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ ...

- التحرير - 28 - 124 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ ...

تفاوت خالق با بارئ

- ابن كثير - 4 - 536 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ ...

- التحرير - 28 - 124 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ ...

مفهوم بارئ بودن خدا

(ح) - تبيان - 1 - 244 - بقره - 2 - 54 - وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ...

- التحرير - 28 - 124 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ ...

- مجمع البيان - 1 - 237 - بقره - 2 - 54 - وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ...

- الميزان - 1 - 189 - بقره - 2 - 54 - وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ...

باطن

فلسفه باطن بودن خدا

- كبيرفخر - 29 - 213 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

مراد از باطن بودن خدا

- كشف الاسرار - 9 - 476 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

- كشف الاسرار - 9 - 486 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

- مجمع البيان - 9 - 347 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

- الميزان - 19 - 148 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

(ح) - نمونه - 23 - 299 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

بديع

مفهوم بديع نسبت به خدا

- تبيان - 1 - 428 - بقره - 2 - 117 - بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَإِذَا قَضَى أَمْرًا ...

- التحرير - 1 - 686 - بقره - 2 - 117 - بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَإِذَا قَضَى أَمْرًا ...

- جامع البيان - 1 - 508 - بقره - 2 - 117 - بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَإِذَا قَضَى أَمْرًا ...

- كبيرفخر - 4 - 27 - بقره - 2 - 117 - بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَإِذَا قَضَى أَمْرًا ...

- مجمع البيان - 1 - 366 - بقره - 2 - 117 - بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَإِذَا قَضَى أَمْرًا ...

- مجمع البيان - 4 - 530 - انعام - 6 - 100 - وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ ...

بصير

تفاوت بصير بودن با علم خدا

- كبيرفخر - 22 - 61 - طه - 20 - 46 - قَالَ لاَ تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى

چگونگى اتّصاف خدا به سميع و بصير

(ح) - ملاّ صدرا - 4 - 93 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

محدوده بصيرت خدا

(ح) - كبيرفخر - 16 - 188 - توبه - 9 - 105 - وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ...

مفهوم بصير نسبت به خدا

- تبيان - 1 - 360 - بقره - 2 - 96 - وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ ...

- كبيرفخر - 3 - 194 - بقره - 2 - 96 - وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ ...

- مجمع البيان - 1 - 322 - بقره - 2 - 96 - وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاةٍ وَمِنَ ...

تاريخ اسماوصفات

. . . .

(ح) - الميزان - 14 - 131 - طه - 20 - 5 - الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى

تشابه اسماوصفات

تشابه اسماوصفات با جواهر و اعراض

- ملاّ صدرا - 4 - 393 - نور - 24 - 35 - اللهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ ...

توقيفيّت اسماوصفات

. . . .

- كبيرفخر - 1 - 152 - م - 0 - م -

- الميزان - 8 - 358 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

جامع

فلسفه نام گذارى خدا به جامع

- كشف الاسرار - 2 - 627 - نساء - 4 - 87 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلَى ...

جبّار

مفهوم جبّار نسبت به خدا

- التحرير - 1 - 416 - بقره - 2 - 32 - قَالُوا سُبْحَانَكَ لاَ عِلْمَ لَنَا إِلاَّ مَا ...

- التحرير - 28 - 122 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ ...

- كبيرفخر - 2 - 210 - بقره - 2 - 32 - قَالُوا سُبْحَانَكَ لاَ عِلْمَ لَنَا إِلاَّ مَا ...

- كبيرفخر - 29 - 293 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ ...

- مجمع البيان - 10 - 400 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ ...

- نمونه - 23 - 553 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ ...

حق ّ

مراد از اتّصاف خدا به حق ّ

- الميزان - 16 - 236 - لقمان - 31 - 30 - ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ ...

حكيم

رابطه حكيم بودن با عليم بودن خدا

- التحرير - 1 - 416 - بقره - 2 - 32 - قَالُوا سُبْحَانَكَ لاَ عِلْمَ لَنَا إِلاَّ مَا ...

- كبيرفخر - 23 - 182 - نور - 24 - 18 - وَيُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ الآيَاتِ وَاللهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

مفهوم حكيم نسبت به خدا

(ح) - تبيان - 1 - 142 - بقره - 2 - 32 - قَالُوا سُبْحَانَكَ لاَ عِلْمَ لَنَا إِلاَّ مَا ...

- التحرير - 1 - 415 - بقره - 2 - 31 - وَعَلَّمَ آدَمَ الأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ ...

- كبيرفخر - 23 - 182 - نور - 24 - 18 - وَيُبَيِّنُ اللهُ لَكُمُ الآيَاتِ وَاللهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ

- كبيرفخر - 25 - 239 - سباء - 34 - 1 - الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ ...

(ح) - ملاّ صدرا - 2 - 359 - بقره - 2 - 32 - قَالُوا سُبْحَانَكَ لاَ عِلْمَ لَنَا إِلاَّ مَا ...

حليم

مفهوم حليم نسبت به خدا

(ح) - التحرير - 1 - 415 - بقره - 2 - 31 - وَعَلَّمَ آدَمَ الأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ ...

- الجديد - 6 - 76 - صافات - 37 - 101 - فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلاَمٍ حَلِيمٍ

- نمونه - 19 - 110 - صافات - 37 - 101 - فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلاَمٍ حَلِيمٍ

حميد

فلسفه توصيف خدا به حميد

- التحرير - 13 - 181 - ابراهيم - 14 - 8 - وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي ...

- الميزان - 12 - 23 - ابراهيم - 14 - 8 - وَقَالَ مُوسَى إِنْ تَكْفُرُوا أَنْتُمْ وَمَنْ فِي ...

مفهوم حميد نسبت به خدا

- تبيان - 2 - 344 - بقره - 2 - 267 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ ...

- تبيان - 7 - 305 - حج - 22 - 24 - وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى ...

- التحرير - 17 - 235 - حج - 22 - 24 - وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى ...

- كبيرفخر - 31 - 121 - بروج - 85 - 8 - وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاَّ أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللهِ ...

- كشف الاسرار - 6 - 351 - حج - 22 - 24 - وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى ...

- مجمع البيان - 1 - 656 - بقره - 2 - 267 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ ...

- مجمع البيان - 7 - 125 - حج - 22 - 24 - وَهُدُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدُوا إِلَى ...

(ح) - الميزان - 12 - 10 - ابراهيم - 14 - 1 - الر كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ ...

- نمونه - 2 - 249 - بقره - 2 - 267 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ ...

- نمونه - 14 - 159 - حج - 22 - 64 - لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَإِنَّ ...

حيا

مفهوم حيا نسبت به خدا

- كبيرفخر - 2 - 132 - بقره - 2 - 26 - إِنَّ اللهَ لاَ يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً مَا ...

- كشاف - 1 - 112 - بقره - 2 - 26 - إِنَّ اللهَ لاَ يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً مَا ...

(ح) - ملاّ صدرا - 2 - 200 - بقره - 2 - 26 - إِنَّ اللهَ لاَ يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً مَا ...

خالق

تفاوت خالق با بارئ

- ابن كثير - 4 - 536 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ ...

- التحرير - 28 - 124 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ ...

مفهوم خالق نسبت به خدا

(ح) - التحرير - 28 - 124 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ ...

- كبيرفخر - 14 - 125 - اعراف - 7 - 54 - إِنَّ رَبَّكُمُ اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ ...

خبير

مفهوم خبير نسبت به خدا

- كبيرفخر - 25 - 239 - سباء - 34 - 1 - الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ ...

خيرالرّازقين

فلسفه خيرالرّازقين بودن خدا

(ح) - كبيرفخر - 23 - 57 - حج - 22 - 58 - وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللهِ ثُمَّ قُتِلُوا ...

ذوالعرش

مفهوم ذوالعرش نسبت به خدا

- كبيرفخر - 31 - 124 - بروج - 85 - 16 - فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ

ذوانتقام

مفهوم انتقام نسبت به خدا

- احسن الحديث - 5 - 319 - ابراهيم - 14 - 47 - فَلاَ تَحْسَبَنَّ اللهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ ...

- الميزان - 3 - 10 - آل عمران - 3 - 4 - مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ...

(ح) - الميزان - 12 - 87 - ابراهيم - 14 - 47 - فَلاَ تَحْسَبَنَّ اللهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ ...

- نمونه - 2 - 314 - آل عمران - 3 - 4 - مِنْ قَبْلُ هُدًى لِلنَّاسِ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ...

- نمونه - 6 - 327 - اعراف - 7 - 136 - فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ ...

- نمونه - 10 - 384 - ابراهيم - 14 - 47 - فَلاَ تَحْسَبَنَّ اللهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ إِنَّ ...

اطلاق رَبّ بر غيرخدا

(ح) - التحرير - 1 - 167 - حمد - 1 - 2 - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

فلسفه توصيف خدا به رب ّالعالمين

- تبيان - 4 - 506 - اعراف - 7 - 120 - وَأُلْقِيَ السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ

(ح) - كبيرفخر - 1 - 180 - حمد - 1 - 2 - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

مفهوم ربّ نسبت به خدا

- تبيان - 1 - 31 - حمد - 1 - 2 - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

(ح) - التحرير - 1 - 166 - حمد - 1 - 2 - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

(ح) - جامع البيان - 1 - 62 - حمد - 1 - 2 - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

- كشف الاسرار - 1 - 12 - حمد - 1 - 2 - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

- ملاّ صدرا - 1 - 78 - حمد - 1 - 2 - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

رحمان

اطلاق رحمان به غيرخدا

(ح) - ملاّ صدرا - 1 - 65 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

برخورد مشركان با كلمه رحمان

- حجةالتفاسير - 6 - 274 - رحمن - 55 - 1 - الرَّحْمَنُ

- المنير - 13 - 187 - رعد - 13 - 36 - وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا ...

تفاوت رحمان با رحيم

(ح) - التحرير - 1 - 171 - حمد - 1 - 3 - الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- حجةالتفاسير - 6 - 287 - رحمن - 55 - 1 - الرَّحْمَنُ

- الميزان - 1 - 23 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

چگونگى اتّصاف خدا به رحمان

(ح) - التحرير - 1 - 169 - حمد - 1 - 3 - الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سابقه توصيف خدا به رحمان

- التحرير - 19 - 62 - فرقان - 25 - 60 - وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا ...

سرگذشت نجات زيدبن حارثه باذكر يارحمان

- كبيرفخر - 1 - 170 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فلسفه بيان رحمان در بسمله

(ح) - حجةالتفاسير - 1 - 10 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - كشف الاسرار - 1 - 28 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فلسفه تقديم رحمان بر رحيم در بسمله

(ح) - ملاّ صدرا - 1 - 67 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فلسفه تكرار رحمان در نماز

- پرتو - 1 - 28 - حمد - 1 - 3 - الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - نمونه - 1 - 36 - حمد - 1 - 2 - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

مفهوم رحمان

(ح) - ابن كثير - 1 - 33 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - احسن الحديث - 1 - 32 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - جامع البيان - 1 - 55 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - الجديد - 1 - 13 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- حجةالتفاسير - 6 - 287 - رحمن - 55 - 1 - الرَّحْمَنُ

- كاشف - 1 - 25 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - كشف الاسرار - 1 - 7 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- مجمع البيان - 1 - 91 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- مجمع البيان - 1 - 93 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- مراغى - 1 - 28 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ملاّ صدرا - 1 - 65 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- المنار - 1 - 46 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - المنار - 1 - 77 - حمد - 1 - 7 - صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ ...

- الميزان - 1 - 18 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- نمونه - 1 - 22 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رحيم

چگونگى توصيف خدا به رحيم

(ح) - التحرير - 1 - 169 - حمد - 1 - 3 - الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فلسفه بيان رحيم در بسلمه

(ح) - حجةالتفاسير - 1 - 10 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - كشف الاسرار - 1 - 28 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فلسفه تكرار صفت رحيم در نماز

(ح) - نمونه - 1 - 36 - حمد - 1 - 2 - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

مفهوم رحيم

(ح) - ابن كثير - 1 - 33 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - احسن الحديث - 1 - 32 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- پرتو - 1 - 28 - حمد - 1 - 3 - الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - جامع البيان - 1 - 55 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - الجديد - 1 - 13 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- حجةالتفاسير - 6 - 287 - رحمن - 55 - 1 - الرَّحْمَنُ

- كاشف - 1 - 25 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - كشف الاسرار - 1 - 7 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- مجمع البيان - 1 - 91 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- مجمع البيان - 1 - 93 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- مراغى - 1 - 28 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- ملاّ صدرا - 1 - 65 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- المنار - 1 - 46 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- الميزان - 1 - 18 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

- نمونه - 1 - 22 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رزّاق

مراد از رزّاقيّت خدا

- تبيان - 2 - 192 - بقره - 2 - 212 - زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ...

- تبيان - 5 - 371 - يونس - 10 - 31 - قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ ...

- كاشف - 6 - 123 - عنكبوت - 29 - 60 - وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لاَ تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللهُ ...

- كشف الاسرار - 7 - 411 - عنكبوت - 29 - 60 - وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لاَ تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللهُ ...

- كشف الاسرار - 8 - 501 - مؤمن - 40 - 64 - اللهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الأَرْضَ قَرَارًا ...

- المنار - 12 - 13 - هود - 11 - 6 - وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الأَرْضِ إِلاَّ عَلَى اللهِ ...

- المنير - 12 - 20 - هود - 11 - 6 - وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الأَرْضِ إِلاَّ عَلَى اللهِ ...

(ح) - الميزان - 3 - 138 - آل عمران - 3 - 27 - تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ ...

(ح) - الميزان - 17 - 275 - زمر - 39 - 52 - أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ ...

(ح) - نمونه - 16 - 332 - عنكبوت - 29 - 60 - وَكَأَيِّنْ مِنْ دَابَّةٍ لاَ تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللهُ ...

رؤوف

تفاوت رؤوف با رحيم

(ح) - التحرير - 2 - 25 - بقره - 2 - 143 - وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا ...

- جامع البيان - 2 - 18 - بقره - 2 - 143 - وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا ...

- كبيرفخر - 4 - 121 - بقره - 2 - 143 - وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا ...

- كشف الاسرار - 1 - 394 - بقره - 2 - 143 - وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا ...

- المنار - 2 - 12 - بقره - 2 - 143 - وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا ...

- نمونه - 8 - 208 - توبه - 9 - 128 - لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ ...

سرمد

مفهوم سرمد نسبت به خدا

- كبيرفخر - 1 - 128 - م - 0 - م -

سريع الحساب

مفهوم سريع الحساب نسبت به خدا

- تبيان - 2 - 174 - بقره - 2 - 202 - أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللهُ سَرِيعُ ...

- تبيان - 3 - 49 - آل عمران - 3 - 199 - وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللهِ ...

- جامع البيان - 2 - 302 - بقره - 2 - 202 - أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللهُ سَرِيعُ ...

- الجديد - 1 - 242 - بقره - 2 - 202 - أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللهُ سَرِيعُ ...

(ح) - كبيرفخر - 5 - 209 - بقره - 2 - 202 - أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللهُ سَرِيعُ ...

- كشف الاسرار - 1 - 544 - بقره - 2 - 202 - أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللهُ سَرِيعُ ...

- مجمع البيان - 2 - 530 - بقره - 2 - 202 - أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللهُ سَرِيعُ ...

- مجمع البيان - 2 - 917 - آل عمران - 3 - 199 - وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللهِ ...

- مراغى - 2 - 106 - بقره - 2 - 202 - أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللهُ سَرِيعُ ...

- المنار - 2 - 240 - بقره - 2 - 202 - أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللهُ سَرِيعُ ...

- نمونه - 2 - 40 - بقره - 2 - 202 - أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا وَاللهُ سَرِيعُ ...

سريع العقاب

فلسفه توصيف خدا به سريع العقاب

- تبيان - 4 - 339 - انعام - 6 - 165 - وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلاَئِفَ الأَرْضِ وَرَفَعَ ...

سلام

فلسفه نام گذارى خدا به سلام

- كبيرفخر - 17 - 75 - يونس - 10 - 25 - وَاللهُ يَدْعُو إِلَى دَارِ السَّلاَمِ وَيَهْدِي مَنْ ...

مفهوم سلام نسبت به خدا

- كبيرفخر - 29 - 293 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ ...

سميع

تفاوت سميع بودن با علم خدا

- كبيرفخر - 22 - 61 - طه - 20 - 46 - قَالَ لاَ تَخَافَا إِنَّنِي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى

چگونگى اتّصاف خدا به سميع و بصير

(ح) - ملاّ صدرا - 4 - 93 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

شاكر

مفهوم شاكر نسبت به خدا

- تبيان - 6 - 463 - اسراء - 17 - 19 - وَمَنْ أَرَادَ الآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ ...

- التحرير - 15 - 61 - اسراء - 17 - 19 - وَمَنْ أَرَادَ الآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ ...

- كبيرفخر - 20 - 179 - اسراء - 17 - 19 - وَمَنْ أَرَادَ الآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ ...

- كشف الاسرار - 1 - 427 - بقره - 2 - 158 - إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللهِ فَمَنْ ...

- كشف الاسرار - 5 - 533 - اسراء - 17 - 19 - وَمَنْ أَرَادَ الآخِرَةَ وَسَعَى لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ ...

شديدالعقاب

مفهوم شديدالعقاب نسبت به خدا

- الميزان - 3 - 91 - آل عمران - 3 - 11 - كَدَأْبِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ...

شى ء

اطلاق شى ء بر خدا

- تبيان - 4 - 93 - انعام - 6 - 19 - قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللهُ شَهِيدٌ ...

- التحرير - 7 - 167 - انعام - 6 - 19 - قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللهُ شَهِيدٌ ...

(ح) - كبيرفخر - 1 - 116 - م - 0 - م -

(ح) - كبيرفخر - 12 - 176 - انعام - 6 - 19 - قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللهُ شَهِيدٌ ...

(ح) - كبيرفخر - 15 - 68 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

- كبيرفخر - 19 - 33 - رعد - 13 - 16 - قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ قُلِ اللهُ قُلْ ...

- كبيرفخر - 2 - 24 - قصص - 28 - 88 - وَلاَ تَدْعُ مَعَ اللهِ إِلَهًا آخَرَ لاَ إِلَهَ إِلاَّ ...

- مجمع البيان - 4 - 437 - انعام - 6 - 19 - قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللهُ شَهِيدٌ ...

- ملاّ صدرا - 2 - 36 - بقره - 2 - 20 - يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا ...

صفات خدا

. . . .

- التحرير - 28 - 119 - حشر - 59 - 22 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ عَالِمُ ...

- فتح القدير - 3 - 266 - اسراء - 17 - 111 - وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا ...

(ح) - كبيرفخر - 25 - 160 - لقمان - 31 - 30 - ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ ...

- كبيرفخر - 31 - 123 - بروج - 85 - 16 - فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ

- كشاف - 4 - 446 - رحمن - 55 - 27 - وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الْجَلاَلِ وَالإِكْرَامِ

(ح) - كشف الاسرار - 1 - 340 - بقره - 2 - 116 - وَقَالُوا اتَّخَذَ اللهُ وَلَدًا سُبْحَانَهُ بَلْ لَهُ ...

(ح) - كشف الاسرار - 3 - 455 - انعام - 6 - 101 - بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ أَنَّى يَكُونُ لَهُ ...

- كشف الاسرار - 4 - 442 - هود - 11 - 90 - وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ ...

- كشف الاسرار - 6 - 409 - حج - 22 - 61 - ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ ...

- كشف الاسرار - 7 - 14 - فرقان - 25 - 1 - تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ ...

(ح) - الميزان - 6 - 100 - مائده - 5 - 73 - لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللهَ ثَالِثُ ...

- الميزان - 8 - 366 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

اختلاف در صفات خدا

(ح) - كبيرفخر - 16 - 28 - توبه - 9 - 29 - قَاتِلُوا الَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَلاَ ...

ادراك صفات خدا

- الميزان - 1 - 214 - بقره - 2 - 76 - وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا ...

استناد صفات و اعمال حدوثى به خدا

- الميزان - 2 - 103 - بقره - 2 - 210 - هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللهُ فِي ...

اقسام صفات خدا

- حجةالتفاسير - 7 - 337 - توحيد - 112 - 4 - وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ

(ح) - كبيرفخر - 1 - 147 - م - 0 - م -

- كبيرفخر - 7 - 140 - بقره - 2 - 285 - آمَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ ...

(ح) - كبيرفخر - 18 - 81 - هود - 11 - 121 - وَقُلْ لِلَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلَى ...

(ح) - الميزان - 8 - 351 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

- نمونه - 23 - 556 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ ...

اقسام افعال خدا

- ملاّ صدرا - 6 - 31 - سجده - 32 - 4 - اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا ...

ايمان به صفات خدا

- ملاّ صدرا - 4 - 208 - بقره - 2 - 256 - لاَ إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ ...

برترى صفات خدا بر صفات موجودات

- الميزان - 16 - 175 - روم - 30 - 27 - وَهُوَ الَّذِي يَبْدَؤُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ ...

تأويل در صفات خدا

(ح) - المنار - 3 - 196 - آل عمران - 3 - 7 - هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ ...

(ح) - المنار - 3 - 198 - آل عمران - 3 - 7 - هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ ...

(ح) - المنار - 3 - 199 - آل عمران - 3 - 7 - هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ ...

تفاوت اسم با صفت خدا

- ملاّ صدرا - 4 - 42 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

تفاوت صفات خدا با صفات انسان

- كشف الاسرار - 3 - 802 - اعراف - 7 - 183 - وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ

(ح) - المنار - 11 - 100 - توبه - 9 - 129 - فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللهُ لاَ إِلَهَ ...

- الميزان - 8 - 343 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

- نمونه - 22 - 392 - ذاريات - 51 - 56 - وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالإِنْسَ إِلاَّ لِيَعْبُدُونِ

تفاوت صفات ذات با افعال خدا

- الميزان - 2 - 316 - بقره - 2 - 253 - تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ...

جامع ترين صفات خدا

- پرتو - 2 - 201 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

چگونگى اتّصاف خدا به صفات متضاد

(ح) - نمونه - 23 - 299 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

حقيقت اتّصاف خدا به صفات

- الميزان - 8 - 366 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

حقيقت صفات خدا

- كبيرفخر - 25 - 32 - عنكبوت - 29 - 6 - وَمَنْ جَاهَدَ فَإِنَّمَا يُجَاهِدُ لِنَفْسِهِ إِنَّ ...

- كشف الاسرار - 1 - 255 - بقره - 2 - 78 - وَمِنْهُمْ أُمِّيُّونَ لاَ يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ إِلاَّ ...

حكم انتساب صفات خدا به انسان

- كاشف - 2 - 97 - آل عمران - 3 - 80 - وَلاَ يَأْمُرَكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلاَئِكَةَ ...

حكم تحقيق در صفات خدا

- كبيرفخر - 25 - 168 - سجده - 32 - 4 - اللهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضَ وَمَا ...

دلالت الفاظ بر صفات خدا

(ح) - ملاّ صدرا - 1 - 144 - حمد - 1 - 3 - الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

رابطه اسما با صفات خدا

- التحرير - 30 - 275 - اعلى - 87 - 1 - سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى

رابطه ذات با صفات خدا

- كبيرفخر - 1 - 130 - م - 0 - م -

(ح) - ملاّ صدرا - 4 - 42 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

شناخت صفات خدا

- كبيرفخر - 18 - 81 - هود - 11 - 121 - وَقُلْ لِلَّذِينَ لاَ يُؤْمِنُونَ اعْمَلُوا عَلَى ...

- كشف الاسرار - 3 - 282 - مائده - 5 - 116 - وَإِذْ قَالَ اللهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ ...

- كشف الاسرار - 5 - 9 - يوسف - 12 - 1 - الر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ

(ح) - نمونه - 20 - 366 - شورى - 42 - 11 - فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ ...

(ح) - نمونه - 20 - 370 - شورى - 42 - 12 - لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ يَبْسُطُ ...

شناخت صفات خدا از راه تشبيه

- نمونه - 11 - 324 - نحل - 16 - 74 - فَلاَ تَضْرِبُوا لِلَّهِ الأَمْثَالَ إِنَّ اللهَ ...

صفات اضافيّه خدا

(ح) - كبيرفخر - 1 - 134 - م - 0 - م -

(ح) - كبيرفخر - 1 - 139 - م - 0 - م -

(ح) - كبيرفخر - 32 - 180 - توحيد - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ

صفات حقيقيّه خدا

(ح) - كبيرفخر - 1 - 139 - م - 0 - م -

صفات خدا در قرآن

(ح) - المنار - 12 - 201 - هود - 11 - 123 - وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ وَإِلَيْهِ ...

صفات ذات خدا

- مجمع البيان - 4 - 481 - انعام - 6 - 59 - وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لاَ يَعْلَمُهَا إِلاَّ ...

(ح) - المنار - 11 - 496 - يونس - 10 - 109 - وَاتَّبِعْ مَا يُوحَى إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّى يَحْكُمَ ...

- الميزان - 7 - 29 - انعام - 6 - 13 - وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ ...

صفات سلبى خدا

(ح) - كبيرفخر - 1 - 137 - م - 0 - م -

(ح) - كبيرفخر - 32 - 180 - توحيد - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ

صفات فعل خدا

- الميزان - 7 - 29 - انعام - 6 - 13 - وَلَهُ مَا سَكَنَ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُوَ ...

صفات كمال خدا

- كبيرفخر - 12 - 173 - انعام - 6 - 18 - وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ ...

- الميزان - 16 - 236 - لقمان - 31 - 30 - ذَلِكَ بِأَنَّ اللهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ ...

فلسفه اطلاق صفت محبّت بر خدا

- پرتو - 5 - 87 - آل عمران - 3 - 31 - قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللهَ فَاتَّبِعُونِي ...

فلسفه بيان صفات خدا در سوره حشر

(ح) - التحرير - 28 - 125 - حشر - 59 - 24 - هُوَ اللهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ ...

فلسفه عدم محدوديّت صفات خدا

(ح) - الميزان - 6 - 95 - مائده - 5 - 73 - لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللهَ ثَالِثُ ...

كاملترين صفات خدا

- كبيرفخر - 1 - 232 - حمد - 1 - 2 - الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

مراتب صفات كماليّه

- الميزان - 16 - 176 - روم - 30 - 27 - وَهُوَ الَّذِي يَبْدَؤُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ ...

مفهوم صفات خدا

(ح) - ملاّ صدرا - 5 - 311 - يس - 36 - 71 - أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا خَلَقْنَا لَهُمْ مِمَّا عَمِلَتْ ...

مفهوم صفات نفسانى نسبت به خدا

- كبيرفخر - 1 - 262 - حمد - 1 - 7 - صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ ...

صمد

مفهوم صمد

- ابن كثير - 4 - 910 - توحيد - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ

- التحرير - 30 - 616 - توحيد - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ

- جامع البيان - 30 - 344 - توحيد - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ

- الجديد - 7 - 438 - توحيد - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ

(ح) - كبيرفخر - 32 - 181 - توحيد - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ

- كشف الاسرار - 10 - 662 - توحيد - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ

(ح) - كشف الاسرار - 10 - 664 - توحيد - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ

- مجمع البيان - 10 - 857 - توحيد - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ

- مراغى - 30 - 265 - توحيد - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ

- المنير - 30 - 465 - توحيد - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ

- الميزان - 20 - 388 - توحيد - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ

(ح) - نمونه - 27 - 437 - توحيد - 112 - 2 - اللهُ الصَّمَدُ

ظاهر

مراد از ظاهر بودن خدا

- التحرير - 27 - 362 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

مفهوم ظاهر نسبت به خدا

- كشف الاسرار - 9 - 476 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

- كشف الاسرار - 9 - 486 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

- مجمع البيان - 9 - 347 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

- الميزان - 19 - 148 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

(ح) - نمونه - 23 - 299 - حديد - 57 - 3 - هُوَ الأَوَّلُ وَالآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ ...

عزيز

مفهوم عزيز بودن خدا

- تبيان - 8 - 296 - سجده - 32 - 6 - ذَلِكَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ ...

- التحرير - 7 - 392 - انعام - 6 - 96 - فَالِقُ الإِصْبَاحِ وَجَعَلَ اللَّيْلَ سَكَنًا ...

(ح) - الميزان - 12 - 10 - ابراهيم - 14 - 1 - الر كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ ...

عظيم

اسم ذات بودن عظيم

- كبيرفخر - 1 - 143 - م - 0 - م -

اسم صفت بودن عظيم

- كبيرفخر - 1 - 143 - م - 0 - م -

تفاوت عظيم با كبير

- كبيرفخر - 1 - 144 - م - 0 - م -

علم به اسماوصفات

. . . .

(ح) - الميزان - 14 - 131 - طه - 20 - 5 - الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى

اهمّيّت علم به اسماو صفات خدا

- ملاّ صدرا - 4 - 177 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

روشهاى علم به صفات خدا

- كبيرفخر - 31 - 157 - غاشيه - 88 - 18 - وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ

على ّ

اسم ذات بودن على ّ

- كبيرفخر - 1 - 143 - م - 0 - م -

رابطه صفت اعلى با اسماى حسنا

- التحرير - 30 - 275 - اعلى - 87 - 1 - سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الأَعْلَى

عليم

مفهوم عليم نسبت به خدا

- ملاّ صدرا - 2 - 358 - بقره - 2 - 32 - قَالُوا سُبْحَانَكَ لاَ عِلْمَ لَنَا إِلاَّ مَا ...

غفور

مفهوم غفور نسبت به خدا

- كبيرفخر - 31 - 123 - بروج - 85 - 16 - فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ

فاطر

مفهوم فاطر نسبت به خدا

- تبيان - 4 - 88 - انعام - 6 - 14 - قُلْ أَغَيْرَ اللهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ ...

- التحرير - 7 - 158 - انعام - 6 - 14 - قُلْ أَغَيْرَ اللهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ ...

- جامع البيان - 7 - 158 - انعام - 6 - 14 - قُلْ أَغَيْرَ اللهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ ...

- كبيرفخر - 12 - 168 - انعام - 6 - 14 - قُلْ أَغَيْرَ اللهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ ...

(ح) - كبيرفخر - 18 - 217 - يوسف - 12 - 101 - رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ ...

- الميزان - 12 - 25 - ابراهيم - 14 - 10 - قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللهِ شَكٌّ فَاطِرِ ...

(ح) - نمونه - 5 - 171 - انعام - 6 - 14 - قُلْ أَغَيْرَ اللهِ أَتَّخِذُ وَلِيًّا فَاطِرِ ...

- نمونه - 10 - 287 - ابراهيم - 14 - 10 - قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللهِ شَكٌّ فَاطِرِ ...

قاهر

مفهوم قاهر نسبت به خدا

- نمونه - 5 - 176 - انعام - 6 - 18 - وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ ...

قديم

مفهوم قديم نسبت به خدا

- كبيرفخر - 1 - 128 - م - 0 - م -

قيّوم

آثار قيّوم بودن خدا

(ح) - ملاّ صدرا - 4 - 88 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

دلايل قيّوم بودن خدا

(ح) - ملاّ صدرا - 4 - 84 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

رابطه قيّوم بودن خدا با سخاوت خدا

- ملاّ صدرا - 4 - 95 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

رابطه قيّوم بودن خدا با حدوث عالم

(ح) - ملاّ صدرا - 4 - 91 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

رابطه قيّوم بودن خدا با حكمت خدا

- ملاّ صدرا - 4 - 94 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

مراد از قَيّومْ بودن خدا

- تبيان - 2 - 308 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

- تبيان - 2 - 389 - آل عمران - 3 - 2 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ

- تبيان - 7 - 211 - طه - 20 - 111 - وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ ...

- جامع البيان - 3 - 164 - آل عمران - 3 - 2 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ

(ح) - كبيرفخر - 7 - 3 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

- كبيرفخر - 7 - 8 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

(ح) - ملاّ صدرا - 4 - 66 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

- المنار - 1 - 73 - حمد - 1 - 7 - صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ ...

- المنار - 3 - 28 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

- الميزان - 2 - 330 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

- نمونه - 2 - 193 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

كبير

اسم ذات بودن كبير

- كبيرفخر - 1 - 143 - م - 0 - م -

تفاوت عظيم با كبير

- كبيرفخر - 1 - 144 - م - 0 - م -

مفهوم كبير نست به خدا

- الميزان - 11 - 307 - رعد - 13 - 9 - عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ

كريم

مفهوم كريم بودن خدا

- تبيان - 9 - 510 - واقعه - 56 - 77 - إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ

- مجمع البيان - 9 - 340 - واقعه - 56 - 77 - إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ

- مجمع البيان - 10 - 672 - انفطار - 82 - 6 - يَا أَيُّهَا الإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ

لطيف

مفهوم لطيف نسبت به خدا

- التحرير - 7 - 417 - انعام - 6 - 103 - لاَ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ ...

- كبيرفخر - 13 - 133 - انعام - 6 - 103 - لاَ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ ...

- كشف الاسرار - 3 - 447 - انعام - 6 - 103 - لاَ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ ...

- مجمع البيان - 4 - 533 - انعام - 6 - 103 - لاَ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ ...

- المنار - 7 - 653 - انعام - 6 - 103 - لاَ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ ...

- الميزان - 18 - 40 - شورى - 42 - 19 - اللهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ ...

- نمونه - 5 - 386 - انعام - 6 - 103 - لاَ تُدْرِكُهُ الأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الأَبْصَارَ ...

متعال

مفهوم متعال نسبت به خدا

- الميزان - 11 - 307 - رعد - 13 - 9 - عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ

متكبّر

مفهوم متكبّر نسبت به خدا

- كبيرفخر - 29 - 294 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ ...

- نمونه - 23 - 554 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ ...

مجيد

مفهوم مجيد نسبت به خدا

- مجمع البيان - 5 - 274 - هود - 11 - 73 - قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللهِ رَحْمَةُ اللهِ ...

محبّت

فلسفه اطلاق صفت محبّت بر خدا

- پرتو - 3 - 87 - آل عمران - 3 - 31 - قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللهَ فَاتَّبِعُونِي ...

مراد از آمدن خدا

. . . .

(ح) - التحرير - 2 - 284 - بقره - 2 - 210 - هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللهُ فِي ...

- جامع البيان - 2 - 329 - بقره - 2 - 210 - هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللهُ فِي ...

(ح) - كبيرفخر - 5 - 232 - بقره - 2 - 210 - هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللهُ فِي ...

- كشف الاسرار - 1 - 556 - بقره - 2 - 210 - هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللهُ فِي ...

- مجمع البيان - 2 - 538 - بقره - 2 - 210 - هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللهُ فِي ...

- الميزان - 2 - 103 - بقره - 2 - 210 - هَلْ يَنْظُرُونَ إِلاَّ أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللهُ فِي ...

مريد

مفهوم مريد نسبت به خدا

- كبيرفخر - 11 - 176 - مائده - 5 - 6 - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى ...

مفهوم شأن نسبت به خدا

. . . .

- كبيرفخر - 29 - 109 - رحمن - 55 - 29 - يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ ...

- كشاف - 4 - 447 - رحمن - 55 - 29 - يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ ...

- مجمع البيان - 9 - 306 - رحمن - 55 - 29 - يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ ...

- مراغى - 27 - 116 - رحمن - 55 - 29 - يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ ...

مهيمن

مفهوم مهيمن نسبت به خدا

(ح) - ابن كثير - 2 - 104 - مائده - 5 - 48 - وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا ...

- تبيان - 3 - 543 - مائده - 5 - 48 - وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا ...

- تبيان - 9 - 573 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ ...

- التحرير - 6 - 220 - مائده - 5 - 48 - وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا ...

- التحرير - 28 - 122 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ ...

(ح) - جامع البيان - 6 - 266 - مائده - 5 - 48 - وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا ...

- جامع البيان - 28 - 55 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ ...

- كبيرفخر - 12 - 10 - مائده - 5 - 48 - وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا ...

- كبيرفخر - 29 - 293 - حشر - 59 - 23 - هُوَ اللهُ الَّذِي لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْمَلِكُ ...

- كشف الاسرار - 3 - 134 - مائده - 5 - 48 - وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا ...

- مجمع البيان - 3 - 313 - مائده - 5 - 48 - وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا ...

(ح) - المنار - 6 - 410 - مائده - 5 - 48 - وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا ...

نام گذارى خدا

اطلاق پدر به خدا

- الميزان - 6 - 77 - مائده - 5 - 77 - قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لاَ تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ ...

اطلاق خير به خدا

- الميزان - 3 - 133 - آل عمران - 3 - 26 - قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ ...

اطلاق رمضان به خدا

- الميزان - 2 - 26 - بقره - 2 - 185 - شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى ...

اطلاق شَى ءْ به خدا

- تبيان - 4 - 93 - انعام - 6 - 19 - قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللهُ شَهِيدٌ ...

(ح) - كبيرفخر - 1 - 116 - م - 0 - م -

(ح) - كبيرفخر - 12 - 176 - انعام - 6 - 19 - قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللهُ شَهِيدٌ ...

(ح) - كبيرفخر - 15 - 68 - اعراف - 7 - 180 - وَلِلَّهِ الأَسْمَاءُ الْحُسْنَى فَادْعُوهُ بِهَا ...

- كبيرفخر - 19 - 33 - رعد - 13 - 16 - قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ قُلِ اللهُ قُلْ ...

- كبيرفخر - 25 - 24 - قصص - 28 - 88 - وَلاَ تَدْعُ مَعَ اللهِ إِلَهًا آخَرَ لاَ إِلَهَ إِلاَّ ...

- مجمع البيان - 4 - 437 - انعام - 6 - 19 - قُلْ أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً قُلِ اللهُ شَهِيدٌ ...

- ملاّ صدرا - 2 - 36 - بقره - 2 - 20 - يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا ...

اطلاق صفت فتّان به خدا

- كبيرفخر - 22 - 55 - طه - 20 - 40 - إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى ...

اطلاق ماهيّت به خدا

- كبيرفخر - 1 - 126 - م - 0 - م -

اطلاق موجود به خدا

(ح) - كبيرفخر - 1 - 118 - م - 0 - م -

اطلاق اسم ذات به خدا

(ح) - كبيرفخر - 1 - 119 - م - 0 - م -

اطلاق جسم به خدا

- كبيرفخر - 1 - 125 - م - 0 - م -

اطلاق جوهر به خدا

(ح) - كبيرفخر - 1 - 125 - م - 0 - م -

اطلاق حقّ به خدا

- كبيرفخر - 1 - 126 - م - 0 - م -

اطلاق معلّم به خدا

- كبيرفخر - 2 - 208 - بقره - 2 - 31 - وَعَلَّمَ آدَمَ الأَسْمَاءَ كُلَّهَا ثُمَّ عَرَضَهُمْ ...

اطلاق نفس به خدا

- التحرير - 7 - 115 - مائده - 5 - 116 - وَإِذْ قَالَ اللهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ أَأَنْتَ ...

- التحرير - 17 - 64 - انبياء - 21 - 35 - كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ ...

(ح) - كبيرفخر - 1 - 120 - م - 0 - م -

امكان وضع اسم براى خدا

(ح) - ملاّ صدرا - 4 - 31 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

نور

مراد از اطلاق نور نسبت به خدا

- الجديد - 5 - 114 - نور - 24 - 35 - اللهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ ...

(ح) - كبيرفخر - 1 - 122 - م - 0 - م -

(ح) - كبيرفخر - 23 - 223 - نور - 24 - 35 - اللهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ ...

(ح) - ملاّ صدرا - 4 - 352 - نور - 24 - 35 - اللهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ مَثَلُ نُورِهِ ...

واحد

رابطه احديّت با واحديّت خدا

(ح) - كبيرفخر - 32 - 180 - توحيد - 112 - 1 - قُلْ هُوَ اللهُ أَحَدٌ

واسع

توصيف خدا به واسع

- التحرير - 3 - 284 - آل عمران - 3 - 74 - يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللهُ ذُو ...

- المنار - 3 - 338 - آل عمران - 3 - 74 - يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللهُ ذُو ...

وحدانيّت

دلايل وحدانيّت خدا

- كبيرفخر - 7 - 4 - بقره - 2 - 255 - اللهُ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لاَ ...

مفهوم وحدانيّت خدا

- جامع البيان - 2 - 60 - بقره - 2 - 163 - وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ ...

(ح) - كبيرفخر - 4 - 190 - بقره - 2 - 163 - وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ ...

ودود

مفهوم ودود نسبت به خدا

- التحرير - 30 - 249 - بروج - 85 - 14 - وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ

- كبيرفخر - 31 - 123 - بروج - 85 - 16 - فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ

- كشف الاسرار - 4 - 436 - هود - 11 - 90 - وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ ...

- كشف الاسرار - 4 - 442 - هود - 11 - 90 - وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ ...

- الميزان - 10 - 374 - هود - 11 - 90 - وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوا إِلَيْهِ إِنَّ ...

- نمونه - 26 - 348 - بروج - 85 - 14 - وَهُوَ الْغَفُورُ الْوَدُودُ

وكيل

تفاوت حفيظ با وكيل در اسماى خدا

- تبيان - 4 - 231 - انعام - 6 - 107 - وَلَوْ شَاءَ اللهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ ...

فلسفه توصيف خدا به وكيل

- كبيرفخر - 13 - 123 - انعام - 6 - 102 - ذَلِكُمُ اللهُ رَبُّكُمْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ خَالِقُ ...

مراد از توصيف خدا به وكيل

- كبيرفخر - 13 - 123 - انعام - 6 - 102 - ذَلِكُمُ اللهُ رَبُّكُمْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ خَالِقُ ...

توصيف خدا به وكيل

- تبيان - 4 - 222 - انعام - 6 - 102 - ذَلِكُمُ اللهُ رَبُّكُمْ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ خَالِقُ ...

ويژگى اسماوصفات

. . . .

(ح) - ملاّ صدرا - 1 - 37 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

(ح) - نمونه - 20 - 366 - شورى - 42 - 11 - فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ ...

(ح) - نمونه - 20 - 370 - شورى - 42 - 12 - لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ يَبْسُطُ ...

هو

آثار ذكر يا هو

(ح) - كبيرفخر - 1 - 148 - م - 0 - م -

اسرار كلمه هو

- كبيرفخر - 1 - 146 - م - 0 - م -

(ح) - كبيرفخر - 4 - 197 - بقره - 2 - 163 - وَإِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ لاَ إِلَهَ إِلاَّ هُوَ ...

اهمّيّت اسم هو

(ح) - ملاّ صدرا - 1 - 43 - حمد - 1 - 1 - بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اهمّيّت ذكر يا هو

- كبيرفخر - 1 - 149 - م - 0 - م -

حقيقت هو

- كشف الاسرار - 7 - 55 - فرقان - 25 - 53 - وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ ...

يداللّه

مراد از يداللّه

(ح) - كشف الاسرار - 3 - 168 - مائده - 5 - 64 - وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ ...

- المنار - 6 - 453 - مائده - 5 - 64 - وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ ...

- الميزان - 6 - 34 - مائده - 5 - 64 - وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ ...

### فرهنگ موضوعی تفسیر المیزان(نرم افزار)

**توجه: کل تفسیر المیزان به صورت موضوعی در این نرم افزار ارائه شده است در صورت نیاز ذیل هر کدام از موضوعات ذیل به نرم افزار مراجعه گردد**

**+--- آثار الأسماء الحسنى‏  
          +--- إختلاف آثار الاسماء الحسنى فيما عندنا سعة و ضيقا بحسب مفاهيمها كإنشعاب السمع و البصر و الخيال و التعقل من العلم‏  
+--- إبراهيم ع الأسماء الحسنى‏  
          +--- كون آداب دعاء ابراهيم ع في أواخر عمره التمسك بالربوبية و ذكر الغرض الصحيح و إردافه بالاسماء الحسنى و تكرار الرب و عدم الدعاء على العاصين‏  
+--- إبراهيم ع و الأسماء الحسنى‏  
          +--- ارائة الله ابراهيم ع ملكوت السموات و الارض لكونه من الموقنين بآيات الله المنتج يقينه بأسماء الله الحسنى و صفاته العليا  
+--- إثبات الأسماء الحسنى‏  
          +--- تفسير التوحيد الخالص في مقام الاعتقاد بإثبات الاسماء الحسنى و الصفات العليا لله و في مقام الاخلاق بالتخلق بالاخلاق الكريمة و الاجتناب عن الرذائل‏  
+--- أحسن الأسماء الحسنى‏  
          +--- عدم تحديد الاسماء الحسنى في الله سبحانه بعد إختصاص كل إسم في الوجود هو أحسن الاسماء في معناها بالله سبحانه‏  
+--- أركان الأسماء الحسنى‏  
          +--- المروي عن الصادق ع في عد أسماء الله و تبارك و سبحان أركان الاسماء الحسنى و في عدد الاسماء الحسنى و الاسم المخزون المكنون‏  
+--- أسماء الأسماء الحسنى‏  
          +--- عد الالفاظ المسماة بأسماء الله أسماء الاسماء و عد مصداقها الاسم بحسب الحقيقة و هو الذات المأخوذة بوصف ما  
          +--- نشأة فساد القول بعينية أسماء الاسماء مع الذات من الخلط بين الاسماء التى هى عين الذات و بين أسماء الاسماء التى هى الالفاظ المسماة باسماء الله‏  
+--- إطلاق الأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة بعض الآيات على اطلاق حقيقة كل اسم أحسن على الله من دون مشاركة أحد فيه‏  
+--- أفعل التفضيل في الأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة ورود بعض أسماء الله الحسنى بصيغة أفعل التفضيل على صحة الإشتراك المعنوي في أسمائه بأصالة معانيها له و التبعية في غيره تعالى‏  
+--- اقتضاء الأسماء الحسنى‏  
          +--- نهى الله عباده عن إتخاذهم أولياء من دونه بعد ذكر انحصار ولايته على العباد و توليه على تشريع الدين إقتضاء لاسمائه الحسنى و صفاته العليا في هدايتهم من طريق الوحي‏  
+--- أكبر أسماء الحسنى‏  
          +--- إنتهاء الاسماء الحسنى إلى إسم الله الاكبر الذى يشمل لجميع الحقايق و نسميه بالاسم الاعظم‏  
+--- الاستقلال في الأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة كون الملائكة أو الاسماء التى هم مظاهر لها عند الوثنيين مملوكا محضا لله على خطأ القول بنسبة التصرف في الكون بأنواعه اليهم و كذا الجن‏  
+--- الاستقلال و الأسماء الحسنى‏  
          +--- خطأ الوثنيين في عد الاسماء الحسنى مظاهرا لله و مستقلا منه مع عدم شأن لها غير الطريقية و المرآتية  
+--- الاسم الأعظم و الأسماء الحسنى‏  
          +--- إنتهاء الاسماء الحسنى إلى إسم الله الاكبر الذى يشمل لجميع الحقايق و نسميه بالاسم الاعظم‏  
+--- الأسماء الحسنى حسب الحقيقة  
          +--- عد الالفاظ المسماة بأسماء الله أسماء الاسماء و عد مصداقها الاسم بحسب الحقيقة و هو الذات المأخوذة بوصف ما  
+--- الأسماء الحسنى عند الصابئة  
          +--- الاشارة إلى ذكر تاريخ الصائبة في بعض الآيات و تسميتهم الصفات السلبية بالاسماء الحسنى لعدم اعتقادهم بالاسم الحقيقي لله‏  
+--- الأسماء الحسنى عند الصادق ع‏  
          +--- الاستدلال على فساد القول بكون عبادة الاسم و دعوته هو عين عبادة المسمى بالمغايرة بين الاسم و المعنى كما يدل عليه المرويتان عن الصادق ع‏  
          +--- دلالة المروي عن الصادق ع على عدم انحصار أسماء الله في تسعة و تسعين‏  
          +--- كشف المروى عن الصادق ع عن وجه إنتشاء الاسماء عن الذات المتعالية التى هى أرفع من إحاطة العلم به او تقييده الوصف أو حده بالاسم و الرسم‏  
+--- الأسماء الحسنى عند الماديين‏  
          +--- تقسيم جميع الناس بحسب ذات الله الى المهتدى و الملحد في أسمائه أو المؤمن به مع إسناد النقص و الصفات الدنية اليه‏  
+--- الأسماء الحسنى عند الوثنية  
          +--- خطأ الوثنيين في عد الاسماء الحسنى مظاهرا لله و مستقلا منه مع عدم شأن لها غير الطريقية و المرآتية  
+--- الأسماء الحسنى في القرآن‏  
          +--- ذكر الاسماء الحسنى الواردة في القرآن وعدها قريبا بمائة و ثلاثين اسما  
+--- الأسماء الحسنى في سورة الحج‏  
          +--- إجتماع عشرين إسم من أسماء الله في الآيات منها خير الرازقين العليم الحليم العفو الغفور السميع البصير العلى الكبير اللطيف الخبير الغنى‏  
          +--- اشتمال بعض الآيات من الحج على اختصاص ختم كل منه باسمين من أسماء الله الحسنى وراء لفظ الجلالة الذى لا توجد في جميع القرآن الا فيها  
+--- الأسماء الحسنى في سورة الحشر  
          +--- عد الآيات السبع في آخر سورة الحشر من غرر آياتها لذكر اللّه فيها بالأسماء الحسنى و الصفات العليا  
+--- الأسماء الحسنى لله‏  
          +--- إستلزام إختصاص الاسماء الحسنى كلها بالله كون الدعاء باى إسم من الله و الرحمن دعاء باسم أحسن له لدلالتهما على المسمى‏  
+--- الأسماء الحسنى و الخلق‏  
          +--- تفسير شفاعة الله بتوسط صفة من صفاته الكريمة بين الشى‏ء و صفة من صفاته نظير الاستعاذة من سخطه الى رحمته دون شفاعة لشي‏ء عند غيره‏  
+--- الأسماء الحسنى و الذات‏  
          +--- المروي عن الصادق ع في المغايرة بين الاسم و المعنى عن التوحيد و كيفية إنتشاء الاسماء الحسنى عن الذات المتعالية عن وصف و حد و حس‏  
+--- الأسماء الحسنى و الصفات‏  
          +--- تفسير الاسماء الحسنى بالالفاظ الدالة على المعانى العرضية دون الاسم بمعنى علم الذات لان شانها الاشارة  
+--- الأسماء الحسنى و الضلال‏  
          +--- تقسيم الناس بحسب الاسماء الحسنى إلى المهتدين بالحق و أصحاب الضلال في أسماء الله الذين مسيرهم إلى النار  
+--- الأسماء الحسنى و الضلالة  
          +--- دلالة سياق الآيات على دوران الهداية و الضلالة مدار الدعوة إلى الاسماء الحسنى و الالحاد فيها  
+--- الأسماء الحسنى و العباد  
          +--- دلالة المروي عن الصادق ع في توصيف الاسماء الحسنى و كفر الملحدين بها لجهلم على توصيف العباد باسمائه المختصة به‏  
+--- الأسماء الحسنى و العبادة  
          +--- امكان تعليل التهليل بالاسماء الحسنى لان العبادة مستندة الى الخوف او الطمع او ان المعبود اهل لها  
          +--- وجه عبادة الله رجاء لما عنده من الخير دون غيره او خوفا من غضبه او انه اهل للعبادة و كلهم الاسماء الحسنى‏  
+--- الأسماء الحسنى و المعنى‏  
          +--- المروي عن الصادق ع في المغايرة بين الاسم و المعنى عن التوحيد و كيفية إنتشاء الاسماء الحسنى عن الذات المتعالية عن وصف و حد و حس‏  
+--- الأسماء الحسنى و ذات الله‏  
          +--- دلالة بعض الاسماء الحسنى على صفة ثبوتية كمالية و هو عين الذات كالحى و بعضها المشتمل على صفة سلبية أو فعلية و هو الزائد على الذات الخارج منها كالخالق و الرازق‏  
          +--- نشأة فساد القول بعينية أسماء الاسماء مع الذات من الخلط بين الاسماء التى هى عين الذات و بين أسماء الاسماء التى هى الالفاظ المسماة باسماء الله‏  
+--- الإلحاد في الأسماء الحسنى‏  
          +--- تفسير الالحاد في اسماء الله بالاطلاق من الاسماء ما لا يليق بساحة قدسه‏  
          +--- تقسيم جميع الناس بحسب ذات الله الى المهتدى و الملحد في أسمائه أو المؤمن به مع إسناد النقص و الصفات الدنية اليه‏  
          +--- دلالة سياق الآيات على دوران الهداية و الضلالة مدار الدعوة إلى الاسماء الحسنى و الالحاد فيها  
+--- الأنبياء و الأسماء الحسنى‏  
          +--- المروي عن الصادق ع في تطبيق الاسماء الحسنى بأهل البيت ع و عدم قبول الاعمال إلا بمعرفتهم على أنهم هم المظهرون لاسماء الله و صفاته و الوسائط بينه و بين الخلق‏  
+--- البارئ من الأسماء الحسنى‏  
          +--- عد الباري‏ء من الاسماء الحسنى و إستعمال الباري‏ء في ثلاث مواضع من القرآن‏  
+--- الباعث من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
+--- البِر من الأسماء الحسنى‏  
          +--- تفسير البرّ بالإحسان أو القول بتفسيره باللطيف لعدّه من أسماء الحسنى للّه تعالى‏  
+--- البركات حسب الأسماء الحسنى‏  
          +--- نزول البركات و الخيرات من اللّه تعالى حسب أسمائه الحسنى و صفاته العليا  
+--- البصير من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
          +--- تفسير البصير بالعالم بالمبصرات و عده من أسماء الحسنى و من شعب إسم العليم‏  
+--- التحقيق في الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة الى التحقيق حول الاسماء الحسنى و التنبيه على أن المراد من الاسم كل ما يخص بلفظه شيئا من المصاديق‏  
+--- التهليل بالأسماء الحسنى‏  
          +--- امكان تعليل التهليل بالاسماء الحسنى لان العبادة مستندة الى الخوف او الطمع او ان المعبود اهل لها  
          +--- تصدير الأسماء الحسنى التي من لوازم الربوبية بالتهليل للملازمة بين التوحيد الربوبية و الألوهية  
+--- التوحيد و الأسماء الحسنى‏  
          +--- المروي عن الصادق ع في المغايرة بين الاسم و المعنى عن التوحيد و كيفية إنتشاء الاسماء الحسنى عن الذات المتعالية عن وصف و حد و حس‏  
+--- الجميل من الأسماء الحسنى‏  
          +--- اختصاص الحمد بالله و رجوع كل حمد اليه لانه جميل في اسمائه و أفعاله و كل جميل منه‏  
+--- الحروف المقطعة و الأسماء الحسنى‏  
          +--- القول بقسم الله بالحروف المقطعة على صدق القرآن لشرافة الحروف بأنها مباني كتبه السماوية و أسمائه الحسنى و صفاته العليا و اصول لغات الامم‏  
          +--- نفي الفائدة عن الحروف المقطعة بما هي الرموز عند إخبار العالم بها علمه للآخرين بعد تصريح الله في مواضع مختلفة من كلامه بأسمائه‏  
+--- الحق من الأسماء الحسنى‏  
          +--- عد الحق من اسماء الله الحسنى لثبوته تعالى بذاته و صفاته ثبوتا من دون زوال و لا تغيير و لا الانتقال‏  
          +--- عد الحق و العلى و الكبير من الاسماء الحسنى‏  
+--- الحكيم من الأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة الحكيم الذي من أسمائه الحسنى على إتقان الصنع‏  
          +--- وصف أسماء الحسنى بالعزيز الحكيم و العلي العظيم و إرجاع له ما في السموات و الارض إلى معنى المالك و إرتباط الجميع إلى مسئلة الوحي‏  
+--- الحميد من الأسماء الحسنى‏  
          +--- إنتقال الآيات من حديث الرزق إلى آيات التوحيد لتعليق ما بالرزق و تذييل سورة الشورى آية 28 بوصفي الولي الحميد لله للثناء على فعله الجميل لانهما من أسمائه الحسنى‏  
+--- الحياة من الأسماء الحسنى‏  
          +--- تقسيم الاسماء الموضوعة إلى ما لا يمكن سلب الحاجة و النقص عنها كالجسم و اللون و إلى ما يمكن سلب الجهات المادية عنها كالعلم و الحياة و القدرة  
+--- الخبير من الأسماء الحسنى‏  
          +--- عد الخبير من أسماء الله الحسنى و أخذ من الخبرة و هى العلم بالجزئيات و كونه أخص من العليم‏  
+--- الخبير و الأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة الخبير الذي من أسمائه الحسنى على علمه بجزئيات أحوال الامور الكائنة و مصالحها  
+--- الخشوع و الأسماء الحسنى‏  
          +--- تعليل خشوع الجبل و تصدعه من خشية اللّه بتوصيفه تعالى بالأسماء الحسنى‏  
+--- الخلط في الأسماء الحسنى‏  
          +--- نشأة فساد القول بعينية أسماء الاسماء مع الذات من الخلط بين الاسماء التى هى عين الذات و بين أسماء الاسماء التى هى الالفاظ المسماة باسماء الله‏  
+--- الدعاء بالأسماء الحسنى‏  
          +--- دعوة الله سبحانه الناس الى دعاؤه بأحسن اسمائه بعد تقسيمهم إلى الضال و المهتدى‏  
          +--- دلالة بعض الآيات على اختيار إسم من الاسماء الحسنى عند الدعاء لكون الاسم مرآة المسمى و عنوانه‏  
          +--- مخالفة بعض الروايات بعضها في سبب نزول بعض الآيات و قول ابن عباس بنزوله بعد دعاء النبي ص بمكة بعد صلوته بالاسماء الحسنى و إستهزاء المشركين به‏  
+--- الدعاء و الأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة دعاء الملائكة على أنّ البدء بالحمد و الثناء على اللّه و الاستشفاع بالأسماء الحسنى من آداب الدعاء  
+--- الدعوة إلى الأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة سياق الآيات على دوران الهداية و الضلالة مدار الدعوة إلى الاسماء الحسنى و الالحاد فيها  
+--- الذكر بالأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى معرفة اللّه بصفات كماله و معرفة النفس بما يقابلها من صفات النقص و الحاجة في آخر سورة الحشر  
          +--- إنتهاء الإنسان إلى كمال العبودية بدوام ذكر اللّه تعالى بما يليق بساحة كبريائه من الأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة الذاكرين على ذكرهم اللّه تعالى بأسمائه الحسنى و معرفتهم أنفسهم بما يقابلها من أسماء النقص‏  
          +--- معرفة الإنسان نفسه و جهات نقصه و عبوديته بمعرفة الربّ بأسمائه الحسنى و ذكره تعالى من غير غفلة و لا نسيان‏  
+--- الرازق من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
+--- الرحمن و الأسماء الحسنى‏  
          +--- إفتراق لفظ الجلالة عن الاسم الاعظم لانه علم خاص لله و نفي إختصاصية كلمة الرحمن بالله في البحث التفسيري‏  
+--- الرحيم من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
+--- السبوح من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
+--- السميع من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
+--- العدم و الأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة الاسماء الحسنى في الله على كل معنى كمالي غير مخالط لاى نقص و عدم كالاجسام و الجسمانيات و الافعال المستقبحة  
+--- العزيز من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
          +--- وصف أسماء الحسنى بالعزيز الحكيم و العلي العظيم و إرجاع له ما في السموات و الارض إلى معنى المالك و إرتباط الجميع إلى مسئلة الوحي‏  
+--- العظيم من الأسماء الحسنى‏  
          +--- وصف أسماء الحسنى بالعزيز الحكيم و العلي العظيم و إرجاع له ما في السموات و الارض إلى معنى المالك و إرتباط الجميع إلى مسئلة الوحي‏  
+--- العلم من الأسماء الحسنى‏  
          +--- تقسيم الاسماء الموضوعة إلى ما لا يمكن سلب الحاجة و النقص عنها كالجسم و اللون و إلى ما يمكن سلب الجهات المادية عنها كالعلم و الحياة و القدرة  
+--- العلي من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
          +--- عد الحق و العلى و الكبير من الاسماء الحسنى‏  
          +--- وصف أسماء الحسنى بالعزيز الحكيم و العلي العظيم و إرجاع له ما في السموات و الارض إلى معنى المالك و إرتباط الجميع إلى مسئلة الوحي‏  
+--- العليم من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
+--- الفتاح من الأسماء الحسنى‏  
          +--- عد الفتاح من اسماء الله الحسنى و تفسير الفتح بايجاد الفصل بين الشيئين للفائدة المترتبة عليه‏  
+--- القادر من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
+--- القدرة من الأسماء الحسنى‏  
          +--- تقسيم الاسماء الموضوعة إلى ما لا يمكن سلب الحاجة و النقص عنها كالجسم و اللون و إلى ما يمكن سلب الجهات المادية عنها كالعلم و الحياة و القدرة  
+--- القدوس من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
+--- القسم بالأسماء الحسنى‏  
          +--- قسم الله بإسم نفسه و وصفه و نبيه و ملائكته و كتبه و مخلوقاته في القرآن‏  
+--- القيوم من الأسماء الحسنى‏  
          +--- إشتهار آية الكرسي و الاعتناء التام بها في صدر الاسلام و عهد النبي ص لدلالتها على التوحيد الخالص و القيمومة المطلقة التى يرجع إليها الاسماء الحسنى‏  
          +--- عد آية الكرسي أعظم آية في القرآن لبيان تفصيل جريان القيومية الالهية في دقيق الموجودات و جليلها من صدرها إلى ذيلها  
+--- الكبير من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
          +--- عد الحق و العلى و الكبير من الاسماء الحسنى‏  
+--- الكفر بالأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة المروي عن الصادق ع في توصيف الاسماء الحسنى و كفر الملحدين بها لجهلم على توصيف العباد باسمائه المختصة به‏  
+--- الكمال في الأسماء الحسنى‏  
          +--- تقسيم الاسماء الموضوعة إلى ما لا يمكن سلب الحاجة و النقص عنها كالجسم و اللون و إلى ما يمكن سلب الجهات المادية عنها كالعلم و الحياة و القدرة  
          +--- دلالة الاسماء الحسنى في الله على كل معنى كمالي غير مخالط لاى نقص و عدم كالاجسام و الجسمانيات و الافعال المستقبحة  
+--- المالك من الأسماء الحسنى‏  
          +--- وصف أسماء الحسنى بالعزيز الحكيم و العلي العظيم و إرجاع له ما في السموات و الارض إلى معنى المالك و إرتباط الجميع إلى مسئلة الوحي‏  
+--- المبدء من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
+--- المتعال من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
+--- المحيي من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
+--- المعاد و الأسماء الحسنى‏  
          +--- اقتضاء الأسماء الحسنى وجوب المعاد للجزاء و الحساب و إقتضاء الجزاء وجوب الرسالة على أساس الإنذار و التبشير  
+--- المعرفة بالأسماء الحسنى‏  
          +--- عدم عبادة المخلصين إلا لمعرفتهم بالاسماء الحسنى و الصفات العليا و عدم إرادتهم شيئا من الاعمال فعلا أو تركا إلا لوجهه‏  
          +--- معرفة الإنسان نفسه و جهات نقصه و عبوديته بمعرفة الربّ بأسمائه الحسنى و ذكره تعالى من غير غفلة و لا نسيان‏  
+--- المعيد من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
+--- الملحد في الأسماء الحسنى‏  
          +--- تقسيم جميع الناس بحسب ذات الله الى المهتدى و الملحد في أسمائه أو المؤمن به مع إسناد النقص و الصفات الدنية اليه‏  
+--- المميت من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة إلى بعض الاسماء الحسنى في الآيات بعد إثبات الملك بكسر الميم و الملك بضم الميم لله‏  
+--- المهتدي في الأسماء الحسنى‏  
          +--- تقسيم الناس بحسب الاسماء الحسنى إلى المهتدين بالحق و أصحاب الضلال في أسماء الله الذين مسيرهم إلى النار  
+--- المولى من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة الى بعض الاخبار في عد نعم المولى و نعم النصير من الاسماء الله الحسنى‏  
+--- النداء بالأسماء الحسنى‏  
          +--- صحة تفسير دعاء الله بتسميته أو ندائه بالاسماء الحسنى مع تأييد بعض الآيات تفسيره بعبادته‏  
+--- النصير من الأسماء الحسنى‏  
          +--- الاشارة الى بعض الاخبار في عد نعم المولى و نعم النصير من الاسماء الله الحسنى‏  
+--- النقص و الأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة الاسماء الحسنى في الله على كل معنى كمالي غير مخالط لاى نقص و عدم كالاجسام و الجسمانيات و الافعال المستقبحة  
+--- الهادي من الأسماء الحسنى‏  
          +--- انتزاع الهداية من فعل الله كالرحمة و الرزق مع عدها من أسمائه الحسنى‏  
+--- الولي من الأسماء الحسنى‏  
          +--- إنتقال الآيات من حديث الرزق إلى آيات التوحيد لتعليق ما بالرزق و تذييل سورة الشورى آية 28 بوصفي الولي الحميد لله للثناء على فعله الجميل لانهما من أسمائه الحسنى‏  
+--- اليقين بالأسماء الحسنى‏  
          +--- ارائة الله ابراهيم ع ملكوت السموات و الارض لكونه من الموقنين بآيات الله المنتج يقينه بأسماء الله الحسنى و صفاته العليا  
+--- انتشاء الأسماء الحسنى‏  
          +--- كشف المروى عن الصادق ع عن وجه إنتشاء الاسماء عن الذات المتعالية التى هى أرفع من إحاطة العلم به او تقييده الوصف أو حده بالاسم و الرسم‏  
+--- إنتشاء الأسماء الحسنى‏  
          +--- المروي عن الصادق ع في المغايرة بين الاسم و المعنى عن التوحيد و كيفية إنتشاء الاسماء الحسنى عن الذات المتعالية عن وصف و حد و حس‏  
+--- أهل البيت ع و الأسماء الحسنى‏  
          +--- المروي عن الصادق ع في تطبيق الاسماء الحسنى بأهل البيت ع و عدم قبول الاعمال إلا بمعرفتهم على أنهم هم المظهرون لاسماء الله و صفاته و الوسائط بينه و بين الخلق‏  
+--- برهم و الأسماء الحسنى‏  
          +--- تأويل مخالفة أوبانيشاد و هو القسم الرابع من كتاب ويدا مع كليات عقائد البراهمة لتصريحه بأن برهم ذات مطلقة له الاسماء الحسنى و الصفات العليا  
+--- تجريد الأسماء الحسنى‏  
          +--- تسمية اسماء الله بالحسنى لبرائتها عن النقص و العيب و تجريد معانيها عن ثوب الماده و التركيب‏  
+--- تجلي الأسماء الحسنى‏  
          +--- نزول البركات و الخيرات من اللّه تعالى حسب أسمائه الحسنى و صفاته العليا  
+--- تحديد الأسماء الحسنى‏  
          +--- عدم تحديد الاسماء الحسنى في الله سبحانه بعد إختصاص كل إسم في الوجود هو أحسن الاسماء في معناها بالله سبحانه‏  
+--- تسمية الله بالأسماء الحسنى‏  
          +--- إجتماع عشرين إسم من أسماء الله في الآيات منها خير الرازقين العليم الحليم العفو الغفور السميع البصير العلى الكبير اللطيف الخبير الغنى‏  
          +--- اقتضاء تسمية الله بالاسماء الحسنى و توصيفه بالصفات العليا لان يخلق خلقا و يهديهم الى ما يسعدهم ثم يبعثهم ليوم الجزاء  
+--- تفسير الأسماء الحسنى‏  
          +--- تفسير الاسماء الحسنى بالاسماء الاحسن التي لا نقص و لا قبح فيها و هى كل كمال صرفه و محضه كالغنى بلا فقر معه و الحياة بلا موت معها  
          +--- تفسير الاسماء الحسنى بالالفاظ الدالة على المعانى العرضية دون الاسم بمعنى علم الذات لان شانها الاشارة  
+--- تقسيم الأسماء الحسنى‏  
          +--- إختصاص المثل الاعلى و الاسماء الحسنى بالله بعد تقسيم الامثال بالدانية و العالية و العالية منها بالاعلى و غيره و كذلك تقسيم الاسماء  
+--- تنزية الله بالأسماء الحسنى‏  
          +--- افتتاح سورة الحديد بالتسبيح و التنزيه بالأسماء الحسنى لدفع توهم الحاجة و النقص في ناحيته‏  
+--- توصيف الأسماء الحسنى‏  
          +--- توصيف الاسماء الحسنى بكل معنى وصفي أحسن بالنسبة إلى غيره عند إعتباره مع الذات المتعالية  
+--- توقيفية الأسماء الحسنى‏  
          +--- إقتضاء فن الفقه و الاحتياط في الدين القول بتوقيفية أسماء الله من طريق السمع و هو غير الاجراء و الاطلاق من دون تسمية  
          +--- عدم دلالة بعض الآيات و الخبر المستفيض من النبي ص في عدد أسماء الله على توقيفية الاسماء الحسنى بالمجال التفسيري‏  
+--- حقيقة أسماء الحسنى‏  
          +--- عد الالفاظ المسماة بأسماء الله أسماء الاسماء و عد مصداقها الاسم بحسب الحقيقة و هو الذات المأخوذة بوصف ما  
+--- خير الحاكمين من الأسماء الحسنى‏  
          +--- وصف الله بخير الحاكمين و الفاتحين لانهما من أسماء الله الحسنى‏  
+--- دعوة بالأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة عد الوثنيين دعوة كل إسم عبادة ذلك الاسم على تكثر الآلهة بتكثر أنواع الدعوات بأنواع الحاجات‏  
+--- ذكر الأسماء الحسنى‏  
          +--- ذكر الاسماء الحسنى الواردة في القرآن وعدها قريبا بمائة و ثلاثين اسما  
          +--- كون آداب دعاء ابراهيم ع في أواخر عمره التمسك بالربوبية و ذكر الغرض الصحيح و إردافه بالاسماء الحسنى و تكرار الرب و عدم الدعاء على العاصين‏  
+--- ذو الجلال و الأسماء الحسنى‏  
          +--- تسمية الذات المقدسة بذي الجلال و الإكرام و هو من الأسماء الحسنى‏  
+--- ذو الطول من الأسماء الحسنى‏  
          +--- عدّ ذي الطول من الأسماء الحسنى و هو أخص من المنعم لشموله الإنعام الذي تطول مدته على صاحبه‏  
+--- صفات الله و أسمائه الحسنى‏  
          +--- الاشارة الى آيات التوحيد و اسماء الله الحسنى و صفاته العليا  
+--- طريقية الأسماء الحسنى‏  
          +--- خطأ الوثنيين في عد الاسماء الحسنى مظاهرا لله و مستقلا منه مع عدم شأن لها غير الطريقية و المرآتية  
+--- طولية الأسماء الحسنى‏  
          +--- تفسير شفاعة الله بتوسط صفة من صفاته الكريمة بين الشى‏ء و صفة من صفاته نظير الاستعاذة من سخطه الى رحمته دون شفاعة لشي‏ء عند غيره‏  
+--- عبادة الأسماء الحسنى‏  
          +--- إعتقاد الوثنيين بعدم تعدي العبادة عن طور الاسماء و مرتبة الابناء و هم الملائكة و الجن لتعالى الله عن نيله حس أو عقل أو وهم و عن تعلق العبادة به‏  
          +--- خطأ الوثنيين في عد الاسماء الحسنى مظاهرا لله و مستقلا منه مع عدم شأن لها غير الطريقية و المرآتية  
+--- عدد الأسماء الحسنى‏  
          +--- المروي عن الصادق ع في عد أسماء الله و تبارك و سبحان أركان الاسماء الحسنى و في عدد الاسماء الحسنى و الاسم المخزون المكنون‏  
          +--- ذكر الاسماء الحسنى الواردة في القرآن وعدها قريبا بمائة و ثلاثين اسما  
          +--- عدم دلالة بعض الآيات و الخبر المستفيض من النبي ص في عدد أسماء الله على توقيفية الاسماء الحسنى بالمجال التفسيري‏  
+--- عرضية الأسماء الحسنى‏  
          +--- تفسير شفاعة الله بتوسط صفة من صفاته الكريمة بين الشى‏ء و صفة من صفاته نظير الاستعاذة من سخطه الى رحمته دون شفاعة لشي‏ء عند غيره‏  
+--- عينية الأسماء الحسنى‏  
          +--- نشأة فساد القول بعينية أسماء الاسماء مع الذات من الخلط بين الاسماء التى هى عين الذات و بين أسماء الاسماء التى هى الالفاظ المسماة باسماء الله‏  
+--- لفظ الجلالة من الأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة بعض الآيات على كون لفظ الجلالة من الاسماء الحسنى و كونه وصفا يفيد معنى العبودية مع صيرورته علما بكثرة الاستعمال‏  
+--- لفظ الجلالة و الأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة إتصاف لفظ الجلالة بجميع الاسماء الحسنى دون العكس على كونه علما  
+--- مرآتية الأسماء الحسنى‏  
          +--- خطأ الوثنيين في عد الاسماء الحسنى مظاهرا لله و مستقلا منه مع عدم شأن لها غير الطريقية و المرآتية  
+--- معاني الأسماء الحسنى‏  
          +--- دلالة ورود بعض أسماء الله الحسنى بصيغة أفعل التفضيل على صحة الإشتراك المعنوي في أسمائه بأصالة معانيها له و التبعية في غيره تعالى‏  
+--- وجه الله و الأسماء الحسنى‏  
          +--- تفسير وجه الله بأسمائه و صفاته التى بها يتوجه اليه المتوجهون و يدعوه الداعون و يعبده العابدون دون الذات التى لا سبيل اليها  
+--- وساطة الأسماء الحسنى‏  
          +--- تفسير شفاعة الله بتوسط صفة من صفاته الكريمة بين الشى‏ء و صفة من صفاته نظير الاستعاذة من سخطه الى رحمته دون شفاعة لشي‏ء عند غيره‏  
+--- وصف الأسماء الحسنى‏  
          +--- وصف أسماء الحسنى بالعزيز الحكيم و العلي العظيم و إرجاع له ما في السموات و الارض إلى معنى المالك و إرتباط الجميع إلى مسئلة الوحي‏  
+--- وصف الله بالأسماء الحسنى‏  
          +--- وصف الله بخير الحاكمين و الفاتحين لانهما من أسماء الله الحسنى‏**

### فرهنگ موضوعی تفسیر تبیان( نرم افزار)

**توجه: کل تفسیر تبیان به صورت موضوعی در این نرم افزار ارائه شده است در صورت نیاز ذیل هر کدام از موضوعات ذیل به نرم افزار مراجعه گردد**

**+--- أسماء الله الحسنى‏**

**+--- امر الله النبي صلى الله عليه و آله باعلامه المشركين بتوحيد الذات مع تعدد اسمائه و جواز دعاءه بكل منها**

**+--- الأسماء و صفات الذات‏**

**+--- تفسير الاسماء الحسنى بالاسماء الراجعة الى ذات الله أو فعله‏**

**+--- الأسماء و صفات الفعل‏**

**+--- تفسير الاسماء الحسنى بالاسماء الراجعة الى ذات الله أو فعله‏**

**+--- الأمر بالأسماء الحسنى‏**

**+--- امر الله النبي صلى الله عليه و آله بذكر أسمائه الحسنى و بالتبتل إليه و هو الانقطاع اليه‏**

**+--- التعظيم بالأسماء الحسنى‏**

**+--- عد نداء الله بأسمائه الحسنى تعظيما له لا دعاء له‏**

**+--- الحي من الأسماء الحسنى‏**

**+--- إختصاص الأسماء الحسنى بالله تعالى ككلمة الله و الرحمن والرحيم و القادر و العالم و الحي‏**

**+--- الدعاء بالأسماء الحسنى‏**

**+--- امر الله نبيه صلى الله عليه و آله بقراءته باسم ربه الخالق لجميع الخلق و دعائه بأسمائه الحسنى‏**

**+--- وصف الله نفسه بان له الاسماء الحسنى و امره الخلق بدعاءهم اياه بها**

**+--- الذكر بالأسماء الحسنى‏**

**+--- امر النبي صلى الله عليه و آله بذكره الله بالصفات المستحقة له و الاسماء الحسنى في الغداة و العشى‏**

**+--- تفسير ذكر الله بالحمد و الشكر و التعظيم بصفات العليا و اسمائه الحسنى أحيانا أو جميع الفرايض‏**

**+--- الرحمن من الأسماء الحسنى‏**

**+--- إختصاص الأسماء الحسنى بالله تعالى ككلمة الله و الرحمن والرحيم و القادر و العالم و الحي‏**

**+--- الرحيم من الأسماء الحسنى‏**

**+--- إختصاص الأسماء الحسنى بالله تعالى ككلمة الله و الرحمن والرحيم و القادر و العالم و الحي‏**

**+--- العالِم من الأسماء**

**+--- إختصاص الأسماء الحسنى بالله تعالى ككلمة الله و الرحمن والرحيم و القادر و العالم و الحي‏**

**+--- القادر من الأسماء الحسنى‏**

**+--- إختصاص الأسماء الحسنى بالله تعالى ككلمة الله و الرحمن والرحيم و القادر و العالم و الحي‏**

**+--- الله و الأسماء الحسنى‏**

**+--- إختصاص الأسماء الحسنى بالله تعالى ككلمة الله و الرحمن والرحيم و القادر و العالم و الحي‏**

**+--- النبي صلى الله عليه و آله و الأسماء الحسنى‏**

**+--- امر الله النبي صلى الله عليه و آله بذكر أسمائه الحسنى و بالتبتل إليه و هو الانقطاع اليه‏**

### درختواره کلام اسلامی

**توجه: کلیه کتب کلام اسلامی به صورت موضوعی در این نرم افزار ارائه شده است در صورت نیاز ذیل هر کدام از موضوعات ذیل به نرم افزار مراجعه گردد درختواره کلام اسلامی را ذیل عنوان برنامه های قرآنی آوردم چون آنها براساس آیات قرآن وارد بحث شده اند.**

+ أسماء الله  
مكمل:   
- آية 110/الإسراء في توقيفية أسماء الله  
- آية 20/المزمل في اسم المحصي  
- آية 180/الأعراف في إثبات توقيفية أسماء الله  
- آية 103/الأنعام في اسم المُدرِك  
- آية 103/الأنعام في مصاديق الأسماء الذاتية  
- آية 63/الأنفال في اسم مؤلف قلوب المؤمنين  
- آية 14/يس في اسم العزيز  
- آية 6/الطلاق في اسم الواجد  
- آية 116/المائدة في اسم النفس  
- آية 26/النساء في اسم الحكيم  
- آية 66/الأنعام في اسم الوكيل  
- آية 118/التوبة في اسم التواب  
- آية 48/المائدة في اسم المهيمن  
- آية 58/يس في اسم السلام  
- آية 58/يس في مصاديق الأسماء الذاتية  
- آية 19/الأنفال في اسم الفتاح  
- آية 29/الفتح حول اسم المؤمن  
- آية 89/الأعراف في اسم الفتاح  
- الإجماع حول قِدَم الأسماء الحسنى  
- الحديث القدسي في أسماء الله  
- الحديث القدسي في مصاديق أسماء الله  
- النبوي حول إثبات أسماء الله  
- النبوي حول أسماء الله  
- النبوي حول مصاديق أسماء الله  
- إيراد القاضي أبي بكر حول توقيفية أسماء الله  
- إيراد الكرامية حول توقيفية أسماء الله  
- إيراد المعتزلة حول توقيفية أسماء الله  
- إيراد إمام الحرمين حول توقيفية أسماء الله  
- إيراد بعض الأشاعرة حول توقيفية أسماء الله  
- رأي ابن عباس في اسم الجبار  
- رأي ابن عباس في اسم الرحمن  
- رأي أبي حنيفة في اسم الله  
- رأي أبي منصور الماتريدي في اسم الماهية  
- رأي الآمدي في اسم المتين  
- رأي الآمدي في اسم ذي الجلال و الإكرام  
- رأي الآمدي في توقيفية أسماء الله  
- رأي الإسماعيلية في اسم الموجود  
- رأي الأشاعرة في إثبات توقيفية أسماء الله  
- رأي الأشاعرة في أسماء الله  
- رأي الأشاعرة في توقيفية أسماء الله  
- رأي الأشعري في إثبات توقيفية أسماء الله  
- رأي الأشعري في أسماء الله  
- رأي الأشعري في أقسام أسماء الله  
- رأي الأشعري في توقيفية أسماء الله  
- رأي الخطابي في اسم الله  
- رأي الشافعي في اسم الله  
- رأي الشريف الجرجاني في اسم ذي الجلال و الإكرام  
- رأي الغزالي في إثبات توقيفية أسماء الله  
- رأي الغزالي في اسم الرقيب  
- رأي الغزالي في اسم الله  
- رأي الغزالي في اسم المتكبر  
- رأي الغزالي في اسم المصور  
- رأي الغزالي في توقيفية أسماء الله  
- رأي القاضي أبي بكر في اسم المَلِك  
- رأي القاضي أبي بكر في توقيفية أسماء الله  
- رأي الكرامية في أسماء الله  
- رأي المتكلمين في توقيفية أسماء الله  
- رأي المعتزلة في توقيفية أسماء الله  
- رأي المفسرين في توقيفية أسماء الله  
- رأي الملاحدة في أسماء الله  
- رأي الناشي‏ء الأكبر في اسم الحق  
- رأي الهشامية في اسم الوكيل  
- رأي الهشامية في اسم مؤلف قلوب المؤمنين  
- رأي أهل السنة في توقيفية أسماء الله  
- رأي بعض الأشاعرة في أسماء الله  
- رأي بعض الأشاعرة في توقيفية أسماء الله  
- رأي بعض القدماء في اسم الشي‏ء  
- رأي بعض المتكلمين في اسم المُدرِك  
- رأي بعض المتكلمين في مصاديق الأسماء الذاتية  
- رأي جهم بن صفوان في أسماء الله  
- رأي خليل بن أحمد في اسم الله  
- رأي زيد بن علي بن الحسين في اسم الصمد  
- رأي سيبويه في اسم الله  
- رأي صدر المتألهين في اسم المريد  
- رأي صدر المتألهين في مصاديق الأسماء الذاتية  
- رأي قدماء الفلاسفة في أسماء الله  
- رأي كثير من المتكلمين في اسم الماهية  
- رأي محمد بن الحنفية في اسم الصمد  
- كلام الإمام الباقر ع في حقيقة اسم الأعظم  
- كلام الإمام الباقر ع في مصاديق أسماء الله  
- كلام الإمام الجواد ع في أسماء الله  
- كلام الإمام الجواد ع في مصاديق أسماء الله  
- كلام الإمام الحسين ع في مصاديق أسماء الله  
- كلام الإمام الرضا ع في إثبات توقيفية أسماء الله  
- كلام الإمام الرضا ع في أسماء الله  
- كلام الإمام الرضا ع في الأسماء الذاتية  
- كلام الإمام الرضا ع في مراتب أسماء الله  
- كلام الإمام الرضا ع في مصاديق أسماء الله  
- كلام الإمام الرضا ع في مصاديق الأسماء الفعلية  
- كلام الإمام السجاد ع في مصاديق أسماء الله  
- كلام الإمام الصادق ع في أسماء الله  
- كلام الإمام الصادق ع في حقيقة أسماء الله  
- كلام الإمام الصادق ع في مراتب أسماء الله  
- كلام الإمام الصادق ع في مصاديق أسماء التنزيه  
- كلام الإمام الصادق ع في مصاديق أسماء الله  
- كلام أمير المؤمنين علي ع في مصاديق أسماء الله

## دائره المعارف ها و دانشنامه ها:

**توجه: در دائره المعارف ها و دانشنامه ها برای اسماء و صفات مقالات مستقل نوشته شده است که خود مقاله ارائه شده است یا به صورت پیوست موجود است که با فشار دادن بر روی عنوان پیوست فایل کامل قابل مشاهده است**

### ویکی شیعه

<https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA>

#### اسما و صفات

**اَسْماء وَ صِفات، دو اصطلاح در علم** [**کلام**](https://fa.wikishia.net/view/%DA%A9%D9%84%D8%A7%D9%85) **برای نام‌ها و صفت‌های** [**خداوند**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%AE%D8%AF%D8%A7%D9%88%D9%86%D8%AF)**. اسم، بر ذاتی دلالت می‌کند که به صفتی موصوف شده، مانند «عالِم»، و صفت، بر معنایی مانند «علم» دلالت می‌کند که ذات به آن متّصف می‌شود بدون لحاظ ذات. این دو اصطلاح در علوم ادبیات عرب،** [**فلسفه**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%81%D9%84%D8%B3%D9%81%D9%87) **و** [**عرفان**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%B9%D8%B1%D9%81%D8%A7%D9%86&action=edit&redlink=1) **کاربرد دیگری دارند.**[**[۱]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-1)

**مطابق قرآن، همه** [**اسماءالحُسنی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1_%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%B3%D9%86%DB%8C) **از آن خداست. بنابر برخی روایات، شماره اسماء آشکار الهی، ۹۹ اسم است و یک نام هم نزد خداست و هیچ‌کس توانایی درک آن را ندارد.**

**برای شناخت بهتر اسماء و صفات الهی تقسیم بندی‌های گوناگونی صورت گرفته است:**

[**صفات جمال (ثبوتی) و جلال (سلبی)**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA_%D8%AC%D9%85%D8%A7%D9%84_%D9%88_%D8%AC%D9%84%D8%A7%D9%84_%D8%A7%D9%84%D9%87%DB%8C)

[**صفات ذات و صفات فعل**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA_%D8%B0%D8%A7%D8%AA_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA_%D9%81%D8%B9%D9%84)

**صفات نفسی و اضافی**

[**صفات خبری**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA_%D8%AE%D8%A8%D8%B1%DB%8C) **(تشبیهی) و تنزیهی**

**اسم و اسم الاسم**

**اسماء ظاهر و اسامی مستأثره**

**در مورد امکان شناخت اسماء و صفات الهی برای بشر نیز سه نظریه مطرح شده است: ۱-**[**تعطیل**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%86%D8%B8%D8%B1%DB%8C%D9%87_%D8%AA%D8%B9%D8%B7%DB%8C%D9%84_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA) **۲-**[**تشبیه**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%86%D8%B8%D8%B1%DB%8C%D9%87_%D8%AA%D8%B4%D8%A8%DB%8C%D9%87_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA) **۳-**[**اثبات بدون تشبیه**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%86%D8%B8%D8%B1%DB%8C%D9%87_%D8%A7%D8%AB%D8%A8%D8%A7%D8%AA_%D8%A8%D8%AF%D9%88%D9%86_%D8%AA%D8%B4%D8%A8%DB%8C%D9%87)

[**شیعیان**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B4%DB%8C%D8%B9%DB%8C%D8%A7%D9%86) **اسماء و صفات ذاتی خداوند را قدیم و اسماء و صفات فعلی را حادث دانسته و اعتقاد به عینیت ذات حق با اسماء و صفات ذاتیش دارند.**

**محتویات**

[**۱ معنای لغوی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#معنای_لغوی)

[**۲ تفاوت دو اصطلاح «اسم» و «صفت»**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#تفاوت_دو_اصطلاح_)

[**۲.۱ در علم کلام**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#در_علم_کلام)

[**۲.۲ در فلسفه و عرفان**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#در_فلسفه_و_عرفان)

[**۲.۲.۱ تفاوت تعریف عرفا و متکلمین**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#تفاوت_تعریف_عرفا_و_متکلمین)

[**۲.۳ در روایات**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#در_روایات)

[**۳ تعداد نام‌های خداوند**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#تعداد_نام‌های_خداوند)

[**۴ نام‌های خداوند در قرآن**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#نام‌های_خداوند_در_قرآن)

[**۵ اسماء الحسنی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#اسماء_الحسنی)

[**۶ تقسیم‌بندی صفات**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#تقسیم‌بندی_صفات)

[**۶.۱ ۱. صفات جمال (ثبوتی) و جلال (سلبی)**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#۱._صفات_جمال_(ثبوتی)_و_جلال_(سلبی))

[**۶.۲ ۲- صفات ذات و صفات فعل**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#۲-_صفات_ذات_و_صفات_فعل)

[**۶.۳ ۳- صفات نفسی و اضافی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#۳-_صفات_نفسی_و_اضافی)

[**۶.۴ ۴- صفات خبری(تشبیهی) و تنزیهی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#۴-_صفات_خبری(تشبیهی)_و_تنزیهی)

[**۶.۵ ۵- اسم و اسم الاسم**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#۵-_اسم_و_اسم_الاسم)

[**۶.۶ ۶- اسماء ظاهر و اسامی مستأثره**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#۶-_اسماء_ظاهر_و_اسامی_مستأثره)

[**۷ امکان شناخت صفات حق تعالی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#امکان_شناخت_صفات_حق_تعالی)

[**۷.۱ ۱- تعطیل**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#۱-_تعطیل)

[**۷.۲ ۲. نظریه اهل تشبیه**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#۲._نظریه_اهل_تشبیه)

[**۷.۳ ۳. نظریه اثبات بدون تشبیه**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#۳._نظریه_اثبات_بدون_تشبیه)

[**۸ قدیم یا حادث بودن اسماءالله**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#قدیم_یا_حادث_بودن_اسماءالله)

[**۸.۱ دیدگاه شیعه**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#دیدگاه_شیعه)

[**۸.۲ دیدگاه اهل سنت**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#دیدگاه_اهل_سنت)

[**۹ عینیت ذات و صفات**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#عینیت_ذات_و_صفات)

[**۹.۱ دیدگاه شیعه**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#دیدگاه_شیعه_2)

[**۹.۲ دیدگاه اهل سنت**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#دیدگاه_اهل_سنت_2)

[**۱۰ شرح‌نویسی بر اسماء الهی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#شرح‌نویسی_بر_اسماء_الهی)

[**۱۱ پانویس**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#پانویس)

[**۱۲ منابع**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#منابع)

[**۱۳ پیوند به بیرون**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#پیوند_به_بیرون)

**معنای لغوی**

**«اسماء» جمع اسم از ریشه «س م و» به معنی بلندی و ارتفاع است.**[**[۲]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-2) **اطلاق واژه «اسم» یا به این جهت است که مفهوم آن پس از نام گذاری، از مرحله خفا و پنهانی به مرحله بروز و ظهور می‌رسد، یا به این جهت که لفظ با نام گذاری معنا پیدا می‌کند و از بی‌معنا بودن در آمده، علو و ارتفاع می‌یابد**[**[۳]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-3) **و به واسطه اسم، مسمّا یاد شده و شناخته می‌شود.**[**[۴]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-4)

**صفت به معنای حالتی است که در چیزی یافت می‌شود.**[**[۵]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-5) **کلمه «صفت» همان کلمه «وصف» است که «واو» آن حذف و تاء در عوض به آخر آن افزوده شده است. برخی گفته‌اند: «صفت» برگرفته از وصف، به معنای زیور و زیبایی موجود در موصوف است.**[**[۶]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-6)

**تفاوت دو اصطلاح «اسم» و «صفت»**

**برخی محققان عنوان کرده‌اند که ميان اسم و صفت هيچ فرقى وجود ندارد چرا که هر دو لفظ هستند و کشف حقیقتی از خداوند می‌کنندو حقیقت در اسم و صفت همان ذات خداوند است. تنها تفاوت آنها در نحوه اتصاف آنها به خداوند می‌باشد. بر این اساس صفت دلالت می‌کند بر اینکه خداوند به طور کلی متصف به حسن و صفتی است؛ مانند حیات و علم، اما اسم دلالت می‌کند بر خداوند، در زمانی که ذات او ماخوذ به وصف یا صفتی خاص باشد؛ مانند حی(زنده) و عالم که خداوند همیشه متصف به صفات حیات و علم است.**[**[۷]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-7)

**در علم کلام**

**در** [**علم کلام**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B9%D9%84%D9%85_%DA%A9%D9%84%D8%A7%D9%85) **اسم آن لفظی است که بر صِرف ذات دلالت می‌کند؛ مانند: «اللّه»، «رجل» و «انسان» یا بر ذاتی که به وصفی متصف است دلالت می‌کند مانند: «عالِم» و «قادر» و یا بر مبدأ فعل دلالت می‌کند؛ مانند: «رازق» و «خالق» امّا صفت تنها یک کاربرد دارد و تنها بر مبدأ دلالت می‌کند بدون اینکه علامتی بر ذات بوده باشد؛ مانند: علم، قدرت، رزق و خلقت، به همین جهت می‌توان اسم را محمول قرار داده و آن را بر ذات حمل کرد و گفت: خداوند «عالم» یا «خالق» یا «رحمان» یا «رحیم» است؛ ولی صفت را نمی‌توان محمول قرار داد و گفت: خداوند خلق است.**[**[۸]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-8)

**در فلسفه و عرفان**

**اسما و صفات در** [**فلسفه**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%81%D9%84%D8%B3%D9%81%D9%87) **و** [**عرفان**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%B9%D8%B1%D9%81%D8%A7%D9%86&action=edit&redlink=1) **معنایی مشابه دارند و تنها فرقشان به رقیقه بودن معنای آن در** [**فلسفه**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%81%D9%84%D8%B3%D9%81%D9%87) **و حقیقه بودن آن در** [**عرفان**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%B9%D8%B1%D9%81%D8%A7%D9%86&action=edit&redlink=1) **است. اسم در این اصطلاح عبارت از ذات با بعضی شؤون، اعتبارات و حیثیات است، زیرا برای خداوند متعال به مقتضای «کُلَّ یوم هُوَ فی شَأن» (الرحمن/ ۵۵، ۲۹) شؤون ذاتیه و مراتب عینیه‌ای است که به حسب هر یک از آن‌ها برای او اسم یا صفتی حاصل می‌شود.**[**[۹]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-9)

**صفت، مفهومی مجرد از ذات و عارض بر آن است، از این جهت اسم و صفت نظیر مرکب و بسیط است.**[**[۱۰]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-10)

**در تعریف دیگری، ذات با صفت معین و به اعتبار تجلی خاص، اسم نامیده می‌شود.**[**[۱۱]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-11)

**گاهی به خود صفت اسم اطلاق می‌گردد، زیرا ذات در میان همه اسما مشترک است و تکثر در اسما به سبب تکثر صفات به اعتبار مراتب غیبیه حق تعالی (مفاتیح الغیب) است.**[**[۱۲]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-12)

**گاهی در تعریف اسم و صفت، تعینات و حقایق خارجی از جهت ظهور ذات در آن‌ها و ارتباط آن‌ها با ذات مطلق «اسم» نامیده می‌شود و همین تعینات و حقایق چنانچه تنها ملاحظه شود «وصف» خوانده می‌شود.**[**[۱۳]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-13)

**تفاوت تعریف عرفا و متکلمین**

**اسم در عرفان، حقیقتی عینی و خارجی است؛ ولی در کلام وجودی لفظی یا کتبی است و ورای لفظ و کتابت، حقیقتی برای آن متصور نیست، اسم کلامی از منظر** [**عرفان**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%B9%D8%B1%D9%81%D8%A7%D9%86&action=edit&redlink=1) **اسمِ اسم است؛ نه خود اسم.**[**[۱۴]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-14)

**در روایات**

**در احادیث اسلامی، اسم و صفت در مورد خداوند متعال یک معنا دارند. مثلاً «سمیع» و «بصیر» در برخی از احادیث به عنوان صفت معرّفی شد ه‌اند**[**[۱۵]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-15) **و در برخی از احادیث به عنوان اسم.**[**[۱۶]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-16)

**برخی از احادیث تصریح می‌کنند که اسما و صفات خداوند تفاوتی ندارند، از** [**امام باقر(ع)**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D9%85%D8%A7%D9%85_%D8%A8%D8%A7%D9%82%D8%B1(%D8%B9)) **نقل شده است: إنَّ الأَسماءَ صِفاتٌ وَصَفَ بِها نَفسَهُ: نام‌های خدا، صفاتی هستند که خداوند با آن‌ها خود را وصف کرده است.** [**امام رضا(ع)**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D9%85%D8%A7%D9%85_%D8%B1%D8%B6%D8%A7(%D8%B9)) **در پاسخ** [**محمد بن سنان**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D9%85%D8%AD%D9%85%D8%AF_%D8%A8%D9%86_%D8%B3%D9%86%D8%A7%D9%86&action=edit&redlink=1) **که از «اسم» پرسیده بود فرمود: صِفَةٌ لِمَوصوفٍ: صفتی است برای یک موصوف.[**[**نیازمند منبع**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%88%DB%8C%DA%A9%DB%8C%E2%80%8C%D8%B4%DB%8C%D8%B9%D9%87:%D9%86%DB%8C%D8%A7%D8%B2%D9%85%D9%86%D8%AF_%D9%85%D9%86%D8%A8%D8%B9)**]**

**نکته بسیار دقیقی که در احادیث** [**اهل بیت**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D9%87%D9%84_%D8%A8%DB%8C%D8%AA) **در تبیین معنای اسما و صفات الهی آمده این است که آن‌ها هویتی جدا از ذات مقدّس حق ندارند، چنان که از** [**امام رضا(ع)**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D9%85%D8%A7%D9%85_%D8%B1%D8%B6%D8%A7(%D8%B9)) **روایت شده است: أسماؤُهُ تَعبیرٌ، و أفعالُهُ تَفهیمٌ، و ذاتُهُ حَقیقَةٌ: نام‌های او تعبیرند و افعالش برای تفهیم، و ذاتش حقیقت است. همچنین** [**امام رضا(ع)**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D9%85%D8%A7%D9%85_%D8%B1%D8%B6%D8%A7(%D8%B9)) **می‌فرماید: الاِسمُ غَیرُ المُسَمّی، فَمَن عَبَدَ الاِسمَ دونَ المَعنی فَقَد کفَرَ و لَم یعبُد شَیئا، و مَن عَبَدَ الاِسمَ وَ المَعنی فَقَد کفَر و عَبَدَ اثنَینِ، و مَن عَبَدَ المَعنی دونَ الاِسمِ فَذاک التَّوحیدُ: نام، غیر از ناموَر است، هر که نام را پرستد نه معنا را کافر شده و چیزی را نپرسیده است، و هر که نام و معنا را پرستد هم کافر شده و دو چیز را پرستیده است، و هر که معنا را پرستد نه نام را، یکتاپرست است.[**[**نیازمند منبع**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%88%DB%8C%DA%A9%DB%8C%E2%80%8C%D8%B4%DB%8C%D8%B9%D9%87:%D9%86%DB%8C%D8%A7%D8%B2%D9%85%D9%86%D8%AF_%D9%85%D9%86%D8%A8%D8%B9)**]**

**تعداد نام‌های خداوند**

| **شماره** | **عربی** | **معادل فارسی** | **ابجد** |
| --- | --- | --- | --- |
| **۱** | **الله** | **خداوند** |  |
| **۲** | **الرحمان** | **بخشاینده (رحمت عام)** | **۲۹۸** |
| **۳** | **الرحیم** | **مهربان (رحمت ویژه)** | **۲۵۸** |
| **۴** | **المَلِک** | **پادشاه** | **۹۰** |
| **۵** | **القُدّوس** | **پاک و منزِّه از هر گونه نقص** | **۷۰** |
| **۶** | **السلام** | **پاک و سلامتی بخش عالم** | **۱۳۱** |
| **۷** | **المُؤمن** | **ایمنی بخش** | **۱۳۶** |
| **۸** | **المُهَیمِن** | **نگهدارنده** | **۱۴۵** |
| **۹** | **العَزیز** | **باشکوه، شکست ناپذیر** | **۹۴** |
| **۱۰** | **الجَبّار** | **دست نایافتنی، جبران کننده** | **۲۰۶** |
| **۱۱** | **المُتَکَبِّر** | **بسیار بزرگ** | **۶۶۲** |
| **۱۲** | **الخالق** | **آفریننده** | **۷۳۱** |
| **۱۳** | **البارِئ** | **زیبایی بخش** | **۲۱۳** |
| **۱۴** | **المُصَوِّر** | **نگارگر، صورتگر** | **۳۳۶** |
| **۱۵** | **غَفّار** | **همیشه بخشاینده** | **۱۲۸۱** |
| **۱۶** | **قَهّار** | **همیشه پیروز** | **۳۰۶** |
| **۱۷** | **وَهّاب** | **بسیار بخشنده و عطا کننده** | **۱۴** |
| **۱۸** | **رَزّاق** | **همیشه روزی دهنده** | **۳۰۸** |
| **۱۹** | **فَتّاح** | **گشاینده (پیروزکننده)** | **۴۸۹** |
| **۲۰** | **عَلیم** | **دانا** | **۱۵۰** |
| **۲۱** | **قابِض** | **می‌راننده، بیرون کشنده جان‌ها** | **۹۰۳** |
| **۲۲** | **باسِط** | **گستراننده، فراخ کننده روزی** | **۷۲** |
| **۲۳** | **خافِض** | **پست کننده، خوار کننده** | **۱۴۸۱** |
| **۲۴** | **رافِع** | **(به سوی خود) بالا برنده** | **۳۵۱** |
| **۲۵** | **مُعِزّ** | **عزیزکننده** | **۱۱۷** |
| **۲۶** | **مُذِلّ** | **خوارکننده** | **۷۷۰** |
| **۲۷** | **سَمیع** | **شنوا** | **۱۸۰** |
| **۲۸** | **بَصیر** | **بینا** | **۳۰۲** |
| **۲۹** | **حَکَم** | **حاکم هستی** | **۶۸** |
| **۳۰** | **عَدل** | **دادگر** | **۱۱۴** |
| **۳۱** | **لَطیف** | **تمام مخلوفاتش در نهایت ظرافت و زیبایی‌اند، نسبت به مخلوقاتش بسیار مهربان و دلسوز است** | **۱۲۹** |
| **۳۲** | **خَبیر** | **آگاه‌** | **۸۱۲** |
| **۳۳** | **حَلیم** | **بردبار** | **۸۸** |
| **۳۴** | **عَظیم** | **بی‌انتها** | **۱۰۲۰** |
| **۳۵** | **غَفور** | **بسیار بخشاینده** | **۱۲۸۶** |
| **۳۶** | **شَکور** | **سپاسگزار (عمل کوچک را پاداش بسیار می‌دهد)** | **۵۲۶** |
| **۳۷** | **عالی** | **بلند مرتبه** | **۱۱۰** |
| **۳۸** | **کبیر** | **بزرگ‌** | **۲۳۲** |
| **۳۹** | **حَفیظ** | **نگهدارنده** | **۹۹۸** |
| **۴۰** | **مُقیت** | **خوراک دهنده** | **۵۵۰** |
| **۴۱** | **حَسیب** | **شمارنده** | **۸۰** |
| **۴۲** | **جَلیل** | **گرانقدر** | **۷۳** |
| **۴۳** | **کریم** | **بخشنده** | **۲۷۰** |
| **۴۴** | **رقیب** | **نگهبان، بیننده و آماده** | **۳۱۲** |
| **۴۵** | **مُجیب** | **پاسخگو** | **۵۵** |
| **۴۶** | **واسع** | **گسترده، پهناور** | **۱۳۷** |
| **۴۷** | **حکیم** | **فرزانه، خردمند** | **۷۸** |
| **۴۸** | **وَدود** | **دوست** | **۲۰** |
| **۴۹** | **مجید** | **در ذات و صفات خود بلندمرتبه و نسبت به بندگان بسیار با خیر و احسان** | **۵۷** |
| **۵۰** | **باعِث** | **برانگیزنده مردگان** | **۵۷۳** |
| **۵۱** | **شهید** | **بیننده، حاضر** | **۳۱۹** |
| **۵۲** | **حق** | **راست، درست** | **۱۰۸** |
| **۵۳** | **وکیل** | **عهده‌دار همه امور بندگان و موجودات** | **۶۶** |
| **۵۴** | **قوی** | **توانا** | **۱۱۶** |
| **۵۵** | **مَتین** | **سخت (و نیز پاینده)** | **۵۰۰** |
| **۵۶** | **وَلی** | **سرپرست، دوست، یار و نگهبان** | **۴۶** |
| **۵۷** | **حَمید** | **ستوده** | **۶۲** |
| **۵۸** | **مُحصِی** | **شمارنده** | **۱۴۸** |
| **۵۹** | **مُبدِئ** | **نخستین آفریننده** | **۵۶** |
| **۶۰** | **مُعید** | **بازگرداننده، دوباره زنده کننده** | **۱۲۴** |
| **۶۱** | **مُحیی** | **زندگی بخش، هستی بخش** | **۶۸** |
| **۶۲** | **مُمیت** | **میراننده، نابود کننده** | **۴۹۰** |
| **۶۳** | **حَی** | **زنده** | **۱۸** |
| **۶۴** | **قَیوم** | **قائم به ذات (آفریننده‌ای که کسی او را نیافرید)** | **۱۴۶** |
| **۶۵** | **واجِد** | **یابنده** | **۱۴** |
| **۶۶** | **الماجد** | **بزرگوار** | **۴۸** |
| **۶۷** | **واحد** | **یکتای بی‌همتا** | **۱۹** |
| **۶۸** | **صَمَد** | **بی‌نیاز** | **۱۳۴** |
| **۶۹** | **قادر** | **توانا** | **۳۰۵** |
| **۷۰** | **مُقتَدِر** | **تعیین کننده (**[**قضا و قدر**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%82%D8%B6%D8%A7_%D9%88_%D9%82%D8%AF%D8%B1)**)، توانمند** | **۷۴۴** |
| **۷۱** | **مُقَدِّم** | **سبقت بخش** | **۱۸۴** |
| **۷۲** | **مُؤخِّر** | **عقب راننده** | **۸۴۶** |
| **۷۳** | **الأول** | **نخستین، اول پدیدارکننده وجود** | **۳۷** |
| **۷۴** | **الأخِر** | **واپسین، آخر فناکننده موجود** | **۸۰۱** |
| **۷۵** | **ظاهر** | **آشکار (پدیدار، هویدا)، همیشه پیروز** | **۱۱۰۶** |
| **۷۶** | **باطن** | **پنهان، همه دربرگیرنده** | **۶۲** |
| **۷۷** | **والی** | **یگانه سرپرستی که همه ولایتها از اوست** | **۴۷** |
| **۷۸** | **مُتَعالی** | **بلندمرتبه** | **۵۵۱** |
| **۷۹** | **البَرّ** | **نیکوترین** | **۲۰۲** |
| **۸۰** | **تَوّاب** | **بسیار توبه پذیر** | **۴۰۹** |
| **۸۱** | **مُنتَقِم** | **انتقام گیر** | **۶۳۰** |
| **۸۲** | **عَفُوّ** | **آمرزنده** | **۱۵۶** |
| **۸۳** | **رَؤوف** | **دلسوز و مهربان** | **۲۸۶** |
| **۸۴** | **مالک، مَلِک** | **فرمانروای جهان** | **۲۱۲** |
| **۸۵** | **ذوالجلال و الاکرام** | **دارای شکوه و بخشش** |  |
| **۸۶** | **مُقسِط** | **عادل** | **۲۰۹** |
| **۸۷** | **جامع** | **گردآورنده** | **۱۱۴** |
| **۸۸** | **غَنی** | **توانگر** | **۱۰۶۰** |
| **۸۹** | **مُغنِی** | **بی‌نیاز کننده** | **۱۱۰۰** |
| **۹۰** | **مانع** | **بازدارنده** | **۱۶۱** |
| **۹۱** | **ضارّ** | **ضرربخش (به بدسیرتان)** | **۱۰۰۱** |
| **۹۲** | **نافع** | **سودبخش** | **۲۰۱** |
| **۹۳** | **نور** | **روشنی** | **۲۵۶** |
| **۹۴** | **هادی** | **رهنما** | **۲۰** |
| **۹۵** | **بَدیع** | **بی‌مانند، آفریننده** | **۸۶** |
| **۹۶** | **باقی** | **ماندگار، تغییر ناپذیر** | **۱۱۳** |
| **۹۷** | **وارث** | **مالک نهایی تمام مخلوقات** | **۷۰۷** |
| **۹۸** | **رشید** | **راهنما، آموزگار و دانای بی‌خطا** | **۵۱۴** |
| **۹۹** | **صَبور** | **شکیبا** | **۲۹۸** |

**دربارۀ شمار اسماء خداوند به ارقام مختلفی اشاره کرده‌اند. مشهورترین رقم‌ها ۹۹ اسم است که بر مبنای حدیث: «اِن لِلّه تسعةً و تِسعینَ اِسماً...» شهرت یافته است و دیگری ۱۰۰۱**[**[۱۷]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-17)**. در برخی** [**روایات**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B1%D9%88%D8%A7%DB%8C%D8%AA) **دیگر به ۳۶۰ و در برخی دیگر خداوند دارای ۴۰۰۰ اسم دانسته شده است. اگرچه در مورد روایت ۱۰۰۱ نام - که برخی آن را به ۹۹۹ نام تحویل کرده‌اند**[**[۱۸]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-18) **- نصی در احادیث نبوی وجود ندارد، لیکن ادعیه‌ای چون دعای مشهور به جوشن کبیر - که محدثان شیعی آن را توثیق کرده‌اند**[**[۱۹]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-19) **- متضمن ۱۰۰۱ اسم الهی است.**[**[۲۰]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-20) **با وجود این، هیچ یک از این ارقام و ارقام دیگری که ذکر کرده‌اند**[**[۲۱]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-21)**، نمی‌تواند تعیین کنندۀ شمار اسماء الهی باشد.**

**چه بسا بسیاری از اسماء هزارگانه را بتوان زیر مجموعه یکدیگر دانسته و آن‌ها را به ۹۹ اسم تحلیل ببریم، همانگونه که برخی عارفان امهات اسماء را هفت اسم می‌دانند. دربارۀ نسبت میان اسماء و طبقه بندی آن‌ها نیز بحث‌های درخور تأملی مطرح شد ه است.**[**[۲۲]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-22)

**نام‌های خداوند در قرآن**

**نوشتار اصلی:** [**نام‌های خدا در قرآن**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%86%D8%A7%D9%85%E2%80%8C%D9%87%D8%A7%DB%8C_%D8%AE%D8%AF%D8%A7_%D8%AF%D8%B1_%D9%82%D8%B1%D8%A2%D9%86)

**در** [**قرآن**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%82%D8%B1%D8%A2%D9%86) **غیر از لفظ جلاله «اللّه» که بنا بر مشهور اسم خاص ذات متعالی خداست، ۱۴۳**[**[۲۳]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-23)**اسم دیگر وارد شده که دارای معنای وصفی است و هر کدام به نوعی، از کمال خداوند حکایت می‌کند. از این اسامی ۱۰ مورد به صورت غیر صریح ذکر شده‌اند.**

**اسماء الحسنی**

**نوشتار اصلی:** [**اسماء الحسنی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1_%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%B3%D9%86%DB%8C)

**در چهار آیه از** [**قرآن**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%82%D8%B1%D8%A2%D9%86) **کریم نیکوترین نام‌ها به خداوند اختصاص دارد: (للّه الأسماء الحسنی).**[**[۲۴]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-24) **این تعبیر در** [**روایات**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B1%D9%88%D8%A7%DB%8C%D8%AA) **نیز به کار رفته است. از دیدگاه بیشتر مفسران، اسماء الحسنی اسمایی هستند که دارای معانی کمال بوده و جز بر ذات خداوند متعال دلالت نمی‌کنند و نیز معنای وصفی حُسن در آن‌ها لحاظ شده و دارای دو ویژگی باشد: ۱. بی‌نیازی ذات خداوند از همه در آن صفات.۲. نیازمندی دیگران به ذات پاک او در آن صفات.**[**[۲۵]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-25)

**تقسیم‌بندی صفات**

**صفات الهی را از جهات گوناگون به چند قسم تقسیم کرده‌اند:**

**۱. صفات جمال (ثبوتی) و جلال (سلبی)**

**نوشتار اصلی:** [**صفات جمال و جلال الهی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA_%D8%AC%D9%85%D8%A7%D9%84_%D9%88_%D8%AC%D9%84%D8%A7%D9%84_%D8%A7%D9%84%D9%87%DB%8C)

**«صفات جمال یا صفات ثبوتی» صفاتی‎اند که بر وجود کمالی در خداوند دلالت می‎کنند مانند عالِم و علم، قدرت و قادر، خلق و خالق، رزق و رازق و غیره. و «صفات جلال یا صفات سلبی» صفاتی‎اند که یا بر سلب نقص از خداوند دلالت می‎کنند مانند غنی و جسم نبودن.**

**۲- صفات ذات و صفات فعل**

**نوشتار اصلی:** [**صفات ذات و صفات فعل**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA_%D8%B0%D8%A7%D8%AA_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA_%D9%81%D8%B9%D9%84)

**هر‌گاه برای انتزاع صفتی از حق تعالی تصور ذات کافی بوده و تصور فاعلیت خداوند لازم نباشد، آن صفت، صفت ذات یا ذاتی خواهد بود. مانند صفت حیات و حی. و هر‌گاه تصور فاعلیت خداوند لازم باشد، آن را صفت فعل یا فاعل گویند، مانند خلق و خالق.**

**۳- صفات نفسی و اضافی**

**«صفات نفسی» آن دسته از اوصاف‌اند که مفاهیم آن‌ها مشتمل بر اضافه و نسبت به غیر خدا نیست، مانند «حیات». اما «صفت اضافی» به لحاظ مفهومی مشتمل بر نوعی اضافه به غیر اوست، مانند «علم»، «قدرت» و «اراده» زیرا مفهوم علم مشتمل بر اضافه به چیز دیگر یعنی «معلوم» و مفهوم «قدرت» و «اراده» اضافه به «مقدور» و «مراد» است.**[**[۲۶]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-26)

**۴- صفات خبری(تشبیهی) و تنزیهی**

**نوشتار اصلی:** [**صفات خبری**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA_%D8%AE%D8%A8%D8%B1%DB%8C)

**این تقسیم از** [**اهل حدیث**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D9%87%D9%84_%D8%AD%D8%AF%DB%8C%D8%AB) **نقل شده است. صفات خبری(یا تشبیهی) صفاتی‌اند که در خبر آسمانی (کتاب و سنت) وارد شده‌اند و اگر در خبر آسمانی نیامده بودند، به مقتضای عقل برای خداوند اثبات نمی‌شدند، از سویی اگر به مفاد ظاهری آن‌ها قایل شویم، «تشبیه» خداوند به مخلوقات و «تجسیم» لازم خواهد آمد.**

**به عبارت دیگر این دسته از صفات در آیات و** [**روایات**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B1%D9%88%D8%A7%DB%8C%D8%AA)[**متشابه**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%85%D8%AD%DA%A9%D9%85_%D9%88_%D9%85%D8%AA%D8%B4%D8%A7%D8%A8%D9%87) **در باب صفات الهی وارد شده‌اند. مانند وجه، ید، استوا، مجیء که بر حسب ظاهر، خداوند را دارای اعضا و جوارح مانند چهره، دست و پا و چشم معرفی می‌کنند.(**[**سوره فتح**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B3%D9%88%D8%B1%D9%87_%D9%81%D8%AA%D8%AD)**/۱۰،** [**سوره طه**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B3%D9%88%D8%B1%D9%87_%D8%B7%D9%87)**/۵،** [**سوره فجر**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B3%D9%88%D8%B1%D9%87_%D9%81%D8%AC%D8%B1)**/۲۲ و...)**[**[۲۷]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-27) **اما چنان که گفته شد، چون به مقتضای عقل اثبات آن‌ها به معنای ظاهریشان برای خداوند محال است، مفسران و**[**متکلمان**](https://fa.wikishia.net/view/%DA%A9%D9%84%D8%A7%D9%85) **این صفات را به معنایی که اطلاق آن بر خداوند صحیح باشد تأویل کرده و مثلا دست خدا را به معنای قدرت او معنا کرده‌اند، اما ظاهرگرایان و اهل حدیث آن‌ها را به همان معنای ظاهریشان گرفته‌اند.**

**صفات تنزیهی صفاتی هستند که بیانگر تنزیه و پیراستن خداوند متعال از صفات اجسام و خصوصیات ممکنات هستند مانند: لَیسَ کَمِثْلِهِ شَیءٌ**

**۵- اسم و اسم الاسم**

**از نظر** [**عرفان**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%B9%D8%B1%D9%81%D8%A7%D9%86&action=edit&redlink=1) **که «اسم» را حقیقتی عینی می‌داند، تمام حقایقی که از نظر فلسفی و طبیعی،** [**عقل**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B9%D9%82%D9%84) **و** [**نفس**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D9%86%D9%81%D8%B3&action=edit&redlink=1)**، فَلَک یا ملک نامیده می‌شوند، «از آن جهت که مظهر هویت مطلقه بوده و او را نشان می‌دهند، اسمای الهی خوانده می‌شوند.»**[**[۲۸]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-28) **و اسم الاسم الفاظ و کلماتی هستند که حکایت از اسمای الهی دارند.**

**یا در تعبیری دیگر از آنجا که اسم چیزی است که دلالت بر مسمی دارد، و اسماء حسنای الهیه حقایقی هستند که دلالت بر ذات مقدس او می‌نمایند و به اندازه وسعت عنوان خود از او حکایت می‌کنند، پس مفاهیم «الله»، «رحمن» یا «رحیم» که دلالت بر آن حقائق مجرده الهیه دارند در حقیقت «اسم الاسم» هستند و لفظ دال بر این مفاهیم را «اسم اسم الاسم» می‌نامند.**[**[۲۹]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-29)

**به عبارت دیگر «اسم» معانی مختلفی دارد؛ در عرف و لغت بر لفظ دال بر مسمی اطلاق می‌شود و در اصطلاح** [**عرفان**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%B9%D8%B1%D9%81%D8%A7%D9%86&action=edit&redlink=1) **به معنای ذات همراه با تَعَین است و بنا بر این اصطلاح خاص، نام‌های لفظی ذات و صفات خدای سبحان اسم اسم الاسم هستند مانند اسمایی که در** [**قرآن**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%82%D8%B1%D8%A2%D9%86) **کریم و** [**روایات**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B1%D9%88%D8%A7%DB%8C%D8%AA) **و ادعیه نظیر دعای** [**جوشن کبیر**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%AC%D9%88%D8%B4%D9%86_%DA%A9%D8%A8%DB%8C%D8%B1) **آمده است و مفاهیمِ نام‌های لفظی «اسم الاسم» هستند.**

**۶- اسماء ظاهر و اسامی مستأثره**

**عرفای اسلامی نوعی دیگر از اسماء اللّه را تحت عنوان اسمای مستأثره مطرح کرده‌اند اما** [**متکلمان**](https://fa.wikishia.net/view/%DA%A9%D9%84%D8%A7%D9%85) **به این عنوان اشاره نکرده‌اند. واژه مستأثره برگرفته از دعای پیامبر عظیم الشأن اسلام است که فرمود: اللهم إنّی أسئَلُک لِکلِّ اِسمٍ هُوَ لَک سَمَّیتَ بِهِ نَفسَک، أوأنزَلتَ فی کتابِک، أو عَلَّمتَهُ أحداً مِن عِبادِک أو اِستَأثَرتَ بِهِ فی عِلمِ غَیبِک.**[**[۳۰]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-30)

**مقصود از اسمای مستأثره از دیدگاه عرفا آن نوع از اسماء اللّه است که وقوف و دسترسی بر آن‌ها برای هیچ کس میسّر نمی‌باشد. به قول آن‌ها این گونه اسماء اللّه مکنون در** [**علم غیب**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B9%D9%84%D9%85_%D8%BA%DB%8C%D8%A8) **وجودند و داخل در حیطه اسم اول و اسم باطنند (اشاره به آیه: هو الأوّل والآخر والظاهر والباطن - حدید:۳) و چون داخل در اسم باطنند هرگز ظاهر نمی‌گردند.**[**[۳۱]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-31)

**در روایات، از این اسماء و صفات، با عنوان‌های مختلف «مکنون»، «مستاثر» و «مخزون» یاد شده است.**[**[۳۲]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-32)

**امکان شناخت صفات حق تعالی**

**یکی از مسائل مهم در مورد صفات خداوند این است که آیا انسان می‌تواند صفات الهی را بشناسد یا آنکه این صفات برای انسان ناشناخته‌اند. در پاسخ به این سئوال، سه نظریه اساسی وجود دارد:[**[**نیازمند منبع**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%88%DB%8C%DA%A9%DB%8C%E2%80%8C%D8%B4%DB%8C%D8%B9%D9%87:%D9%86%DB%8C%D8%A7%D8%B2%D9%85%D9%86%D8%AF_%D9%85%D9%86%D8%A8%D8%B9)**]**

**۱- تعطیل**

**نوشتار اصلی:** [**نظریه تعطیل صفات**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%86%D8%B8%D8%B1%DB%8C%D9%87_%D8%AA%D8%B9%D8%B7%DB%8C%D9%84_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA)

**بر طبق این دیدگاه، عقل انسان راهی به شناخت اوصاف الهی ندارد و تنها کار ممکن آن است که اجمالاً به ثبوت صفات مذکور در** [**قرآن**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%82%D8%B1%D8%A2%D9%86) **و** [**روایات**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B1%D9%88%D8%A7%DB%8C%D8%AA) **برای خداوند اعتراف کنیم و به آن ایمان بیاوریم، در حالی که از درک حقیقت معانی این صفات عاجزیم.**

**۲. نظریه اهل تشبیه**

**نوشتار اصلی:** [**نظریه تشبیه صفات**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%86%D8%B8%D8%B1%DB%8C%D9%87_%D8%AA%D8%B4%D8%A8%DB%8C%D9%87_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA)

**این گروه معتقدند که تفاوتی اساسی بین اوصاف خدا و اوصاف مخلوقات نیست و آن دسته از صفاتی که هم بر خدا و هم بر مخلوقات او اطلاق می‌شوند، معنای واحد و مشترکی دارند که در هر دو یکسان‌اند.**

**۳. نظریه اثبات بدون تشبیه**

**نوشتار اصلی:** [**نظریه اثبات بدون تشبیه**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%86%D8%B8%D8%B1%DB%8C%D9%87_%D8%A7%D8%AB%D8%A8%D8%A7%D8%AA_%D8%A8%D8%AF%D9%88%D9%86_%D8%AA%D8%B4%D8%A8%DB%8C%D9%87)

**این دیدگاه بر نفی مسلک تعطیل و تشبیه استوار بوده و راه سومی را ارائه می‌دهد که با فضای کلی آیات و** [**روایات**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B1%D9%88%D8%A7%DB%8C%D8%AA) **سازگاری بیشتری دارد. پیروان این نظریه می‌کوشند تحلیلی از معنای صفات الهی ارائه دهند که از یک سو تنزّه و تعالی خداوند را از نقایص و محدودیت‌های مخلوقات پاس دارد و از سوی دیگر، بر شناخت پذیری اوصاف او صحّه گذارد.**

**قدیم یا حادث بودن اسماءالله**

[**متکلمان**](https://fa.wikishia.net/view/%DA%A9%D9%84%D8%A7%D9%85) **در اینکه آیا اسماء الله** [**مُحدَث**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%AD%D8%A7%D8%AF%D8%AB&action=edit&redlink=1) **و مخلوق هستند، یا** [**قدیم**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%82%D8%AF%DB%8C%D9%85) **و غیر مخلوق، اختلاف نظر دارند.**

**دیدگاه شیعه**

**اکثر صاحب‌نظران** [**شیعه**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B4%DB%8C%D8%B9%D9%87) **با توجه به اخبار** [**ائمه**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D9%87%D9%84_%D8%A8%DB%8C%D8%AA) **علیهم السلام، اسماء غیر ذاتی را مخلوق می‌دانند؛**[**[۳۳]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-33) **اگرچه** [**ابن بابویه**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B4%DB%8C%D8%AE_%D8%B5%D8%AF%D9%88%D9%82)[**[۳۴]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-34) **بر این باور بود که اسماء الله نه** [**حادثند**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%AD%D8%A7%D8%AF%D8%AB&action=edit&redlink=1) **و نه** [**قدیم**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%82%D8%AF%DB%8C%D9%85)**.** [**عین القضات همدانی**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%B9%DB%8C%D9%86_%D8%A7%D9%84%D9%82%D8%B6%D8%A7%D8%AA_%D9%87%D9%85%D8%AF%D8%A7%D9%86%DB%8C&action=edit&redlink=1)**،**[**[۳۵]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-35) **غیراز اسم «الله» دیگر اسامی را مخلوق می‌دانست. در نظر او، همۀ اسما غیر از «الله» نخست برای غیر خدا وضع شده بودند و سپس خداوند را به آن‌ها متصف کرده‌اند.**[**[۳۶]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-36)

**دیدگاه اهل سنت**

[**اشاعره**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B4%D8%A7%D8%B9%D8%B1%D9%87) **اسماء الله را قدیم می‌دانند و بر آنند که خداوند پیش از هر فعلی به اسماء خود موسوم بوده است، نه این که پس از انجام فعلی به اسمی نامیده شده باشد، چنانکه در** [**ازل**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%A7%D8%B2%D9%84&action=edit&redlink=1) **خالق و رازق بوده است نه اینکه پس از خلق کردن و روزی دادن به این نام‌ها موسوم شده باشد.**[**[۳۷]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-37)

[**معتزله**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%85%D8%B9%D8%AA%D8%B2%D9%84%D9%87) **اسماءالله را قدیم نمی‌دانستند و آن‌ها را زاییدۀ اعتبار و نام گذاری از جانب انسان می‌انگاشتند.**[**[۳۸]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-38)

**بشر مریسی از** [**متکلمان**](https://fa.wikishia.net/view/%DA%A9%D9%84%D8%A7%D9%85) **مُرجئه نیز به مخلوق بودن اسماء قائل بود و می‌گفت که خداوند پس از خلق کردن، خود را به نام‌هایی شناساند ه است.**[**[۳۹]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-39)

**عینیت ذات و صفات**

**در اصطلاح مشهور که اسماءالهی از سنخ الفاظ هستند، اتحاد اسم با مسمّا معنا ندارد؛ زیرا اسم لفظی است که بر معنا (مسمّا) دلالت می‌کند و مسمّا مدلول اسم بوده که از سنخ مفاهیم است؛**[**[۴۰]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-40) **برخلاف ادعای** [**اشاعره**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B4%D8%A7%D8%B9%D8%B1%D9%87) **که اسم را عین مسمّی می‌دانند.**[**[۴۱]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-41) **اما اگر اسماء الله را از سنخ وجود خارجی بدانیم در این صورت اتحاد معنا داشته و دیدگاه‌های مختلفی در مورد آن ابراز شده است. طبق این مبنا، اسم لفظی، در واقع اسم الاسم خواهد بود (اسم اولی از سنخ لفظ و اسم دوم از سنخ وجود خارجی است).**[**[۴۲]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-42)

**دیدگاه شیعه**

**نزد عالمان** [**شیعی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B4%DB%8C%D8%B9%D9%87) **صفات الهی به** [**صفات ذاتی و صفات فعلی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA_%D8%B0%D8%A7%D8%AA_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA_%D9%81%D8%B9%D9%84) **تقسیم می‌شوند. صفات ذاتی عین یکدیگر و عینیت با ذات دارند و تفاوت آن‌ها صرفاً تفاوت مفهومی است؛ یعنی «سمیع» عین «بصیر» عین «حی» عین «قیوم» عین «قادر» عین «عالِم» و همه این‌ها عین ذات الهی هستند. توضیح اینکه در انسان، ذات او با صفاتش جداست، هنگام تولد ذات انسان وجود دارد ولی علم یا قدرت چندانی ندارد و در جوانی علم و قدرت او فزونی می‌یابد یا با حادثه‌ای با اینکه زنده است امکان دارد قدرت یا علمش را از دست بدهد و این نشان می‌دهد ذات او از صفاتش جداست برخلاف حق تعالی که ذات و صفات ذاتیش عینیت داشته و قدیم هستند.[**[**نیازمند منبع**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%88%DB%8C%DA%A9%DB%8C%E2%80%8C%D8%B4%DB%8C%D8%B9%D9%87:%D9%86%DB%8C%D8%A7%D8%B2%D9%85%D9%86%D8%AF_%D9%85%D9%86%D8%A8%D8%B9)**]**

**صفات فعلی که از مقام خلق انتزاع می‌شوند مفهوماً و مصداقاً غیر یکدیگر و غیر از ذات حق تعالی هستند؛ مانند خالق، رازق، غافر، مُحیی، مُمیت، حمید و مجید. این صفات از رابطه خاص و ویژ‌های میان صفات ذاتی و مخلوقات انتزاع می‌شوند، به عنوان مثال از ملاحظه رزقی که خداوند برای مخلوقش خلق می‌کند صفت رازق بودن حق تعالی انتزاع می‌شود.[**[**نیازمند منبع**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%88%DB%8C%DA%A9%DB%8C%E2%80%8C%D8%B4%DB%8C%D8%B9%D9%87:%D9%86%DB%8C%D8%A7%D8%B2%D9%85%D9%86%D8%AF_%D9%85%D9%86%D8%A8%D8%B9)**]**

**دیدگاه اهل سنت**

[**اشاعره**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B4%D8%A7%D8%B9%D8%B1%D9%87) **معتقدند که افعال خداوند دلالت بر صفات او دارند و دربارۀ نسبت این صفات با ذات، آن‌ها را صفاتی** [**قدیم**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%82%D8%AF%DB%8C%D9%85) **برای ذات، و قائم به ذات می‌شمرند.**[**[۴۳]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-43)

[**معتزله**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%85%D8%B9%D8%AA%D8%B2%D9%84%D9%87) **قائل به غیریت اسماء با ذات باری، و در باب صفات (صفات ذات) قائل به عینیت آن‌ها با ذات باری بوده‌اند.**[**[۴۴]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-44)

[**ابو هاشم جُبایی**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%A7%D8%A8%D9%88_%D9%87%D8%A7%D8%B4%D9%85_%D8%AC%D9%8F%D8%A8%D8%A7%DB%8C%DB%8C&action=edit&redlink=1) **صفات خداوند را «احوال» می‌انگاشت و در دیدگا ه او، «حال» در عین اینکه وجودی مستقل نداشت، امری حقیقی بود.**[**[۴۵]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-45)

**شرح‌نویسی بر اسماء الهی**

**اندیشمندان اسلامی دربارهٔ اسماء خدا، شروح گوناگونی با رویکردهای مختلف** [**حدیثی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%AD%D8%AF%DB%8C%D8%AB)**،** [**فلسفی**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%81%D9%84%D8%B3%D9%81%D9%87_%D8%A7%D8%B3%D9%84%D8%A7%D9%85%DB%8C)**،** [**کلامی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B9%D9%84%D9%85_%DA%A9%D9%84%D8%A7%D9%85)**،** [**عرفانی**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%B9%D8%B1%D9%81%D8%A7%D9%86&action=edit&redlink=1) **و لغوی نوشته‌اند.**[**[۴۶]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-46)

**گفته‌اند عالمان** [**ایرانی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%DB%8C%D8%B1%D8%A7%D9%86) **بحث اسماء را در دنیای اسلام آغاز کرده‌اند و در ادوار مختلف تاریخی آن را پرورش داده‌اند، به نحوی که برجسته‌ترین شروح اسماء الهی را عالمان** [**ری**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B1%DB%8C)**،** [**خراسان**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%AE%D8%B1%D8%A7%D8%B3%D8%A7%D9%86_%D8%A8%D8%B2%D8%B1%DA%AF) **و** [**ماوراء النهر**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%85%D8%A7%D9%88%D8%B1%D8%A7%D8%A1_%D8%A7%D9%84%D9%86%D9%87%D8%B1) **نوشته‌اند. نخستین شرح اسماء نود و نه‌گانه الهی را که شرحی لغوی است،** [**ابو اسحاق زجاج**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%A7%D8%A8%D9%88_%D8%A7%D8%B3%D8%AD%D8%A7%D9%82_%D8%B2%D8%AC%D8%A7%D8%AC&action=edit&redlink=1) **در** [**قرن دوم هجری**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D9%82%D8%B1%D9%86_%DB%B2_%D9%87%D8%AC%D8%B1%DB%8C_%D9%82%D9%85%D8%B1%DB%8C&action=edit&redlink=1) **نوشته است. در** [**قرن چهارم**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D9%82%D8%B1%D9%86_%DB%B4_%D9%87%D8%AC%D8%B1%DB%8C_%D9%82%D9%85%D8%B1%DB%8C&action=edit&redlink=1) **نیز** [**محدثانی**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%85%D8%AD%D8%AF%D8%AB) **همچون** [**شیخ صدوق**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%B4%DB%8C%D8%AE_%D8%B5%D8%AF%D9%88%D9%82) **شروحی بر اسماء الهی نوشتند.** [**ابوالقاسم قشیری**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%A7%D8%A8%D9%88%D8%A7%D9%84%D9%82%D8%A7%D8%B3%D9%85_%D9%82%D8%B4%DB%8C%D8%B1%DB%8C&action=edit&redlink=1) **در** [**قرن ششم**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D9%82%D8%B1%D9%86_%DB%B6_%D9%87%D8%AC%D8%B1%DB%8C_%D9%82%D9%85%D8%B1%DB%8C&action=edit&redlink=1) **از جمله** [**صوفیان**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%B5%D9%88%D9%81%DB%8C&action=edit&redlink=1)[**متشرعی**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D9%85%D8%AA%D8%B4%D8%B1%D8%B9&action=edit&redlink=1) **بود که شرحی بر اسماء الهی نوشت. در همان قرن بود که شروح** [**متکلمان**](https://fa.wikishia.net/view/%DA%A9%D9%84%D8%A7%D9%85_%D8%A7%D9%85%D8%A7%D9%85%DB%8C%D9%87) **به اسماء الهی آغاز گردید.**[**[۴۷]**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA#cite_note-47)

**برخی دیگر از کتاب‌ها در این زمینه عبارت‌اند از:**

[**شرح الاسماء**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%B4%D8%B1%D8%AD_%D8%A7%D9%84%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1_(%DA%A9%D8%AA%D8%A7%D8%A8)&action=edit&redlink=1) **شرح** [**دعای جوشن کبیر**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%AF%D8%B9%D8%A7%DB%8C_%D8%AC%D9%88%D8%B4%D9%86_%DA%A9%D8%A8%DB%8C%D8%B1) **اثر** [**ملا هادی سبزواری**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%85%D9%84%D8%A7_%D9%87%D8%A7%D8%AF%DB%8C_%D8%B3%D8%A8%D8%B2%D9%88%D8%A7%D8%B1%DB%8C)

**کتاب «کتاب اسماء و صفات حق» اثر** [**ابراهیمی دینانی**](https://fa.wikishia.net/index.php?title=%D8%BA%D9%84%D8%A7%D9%85%D8%AD%D8%B3%DB%8C%D9%86_%D8%A7%D8%A8%D8%B1%D8%A7%D9%87%DB%8C%D9%85%DB%8C_%D8%AF%D9%86%DB%8C%D8%A7%D9%86%DB%8C&action=edit&redlink=1)

**کتاب اسماء و صفات الهی در اندیشه** [**امام خمینی**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D9%85%D8%A7%D9%85_%D8%AE%D9%85%DB%8C%D9%86%DB%8C)

**اسماء و صفات الهی در قرآن اثر محمدباقر محقق**

**شرح** [**توحید صدوق**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%AA%D9%88%D8%AD%DB%8C%D8%AF_%D8%B5%D8%AF%D9%88%D9%82)**، اثر** [**قاضی سعید قمی**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%82%D8%A7%D8%B6%DB%8C_%D8%B3%D8%B9%DB%8C%D8%AF_%D9%82%D9%85%DB%8C)

**پانویس**

1. **تفسیر المیزان، ج ۸، ص ۳۵۲**
2. **لسان العرب، ج ۶، ص۳۸۱، «سما»**
3. **نمونه، ج ۱، ص۲۰**
4. **مفردات، ص۴۲۸؛ لسان العرب، ج۶، ص۳۸۱ـ۳۸۲، «سما»**
5. **مفردات، ص۸۷۳، «وصف».**
6. **لسان العرب، ج ۱۵، ص۳۱۵، «وصف».**
7. **رک: علامه طباطبایی، ترجمه تفسير الميزان، ۱۳۷۴ش، ج‏۸، ص ۴۶۱- ۴۶۲؛ نقدالنصوص، ص۸۴؛ تحریر تمهید القواعد، ص۴۰۴ ـ ۴۰۵.**
8. **مفاهیم القرآن، ج ۶، ص۳۳**
9. **تفسیر صدرالمتالهین، ج۴، ص۴۲؛ شرح فصوص الحکم، ص۴۴**
10. **تفسیر صدرالمتالهین، ج ۴، ص۴۲.**
11. **شرح دعای سحر، ص۸۱ ؛ تسنیم، ج ۱، ص۳۰۶.**
12. **شرح فصوص الحکم، ص۴۴.**
13. **تحریر تمهید القواعد، ص۱۵۰.**
14. **تفسیر صدرالمتالهین، ج ۴، ص۴۲؛ تسنیم، ج ۱، ص۳۰۶**
15. **التوحید: ص۱۴۶ ح ۱۴**
16. **التوحید: ص۱۸۷**
17. **(عین القضات، نامه ها، ۱/۱۹۰؛ عزالدین،۲۳؛ ابوالفتوح،۲/۴۹۳؛ سنایی،۳۵؛ میبدی، ۵/۶۳۲**
18. **(محمدبن منور، ۱/۲۴۱)**
19. **(کفعمی، ۴۰۲؛ مجلسی، ۹۱/۳۸۴ به بعد)**
20. **سبزواری، ۴۳**
21. **(ابن عربی، ابوبکر، ۲/۳۴۳-۳۵۰؛ یمانی، ۱۷۱، ۱۷۵)**
22. **(ماتریدی، ۶۵ -۶۶؛ جوینی، ۱۴۴؛ ابن قیم، مدارج...، ۱/۳۲-۳۳؛ نیز ت هانوی، ۱/۷۰۹؛ طباطبایی، ۸/۳۵۴)**
23. **مفاهیم القرآن، ج ۶، ص۱۰۵**
24. **اعراف:۱۸۰ ; اسراء:۱۱۵ ;طه:۸، حشر:۲۴**
25. **(المیزان، ج۸، ص۲۴۲; تفسیر کبیر، ج۱۵، ص۶۶)**
26. **آموزش کلام اسلامی، ص۱۹۹-۲۰۰.**
27. **علی ربانی گلپایگانی، عقاید استدلالی، نصایح، ۱۳۸۱، چ هارم، ج۱، ص۱۳۰-۱۳۱ و آموزش کلام اسلامی، همان.**
28. **تحریر تمهید القواعد، همان، ص۱۵۰**
29. **تسنیم: تفسیر** [**قرآن**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%82%D8%B1%D8%A2%D9%86) **کریم، ج۱، ص۲۷۸**
30. **مکارم الاخلاق،ص۲۵۱**
31. **شرح مقدمه قیصری، ص۲۶۹; مشارق الدراری، ص۵۰۱; مصباح الانس، ص۴۷**
32. **نبویان، جستارهایی در فلسفه اسلامی، ۱۳۹۷ش، ج۳، ص۵۳۸.**
33. **(کلینی، ۱/۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۶)**
34. **توحید، ص۱۸۸- ۱۸۹**
35. **نامه ها، ۲/۲۵۸- ۲۵۹**
36. **قس : ابن قیم، الصواعق، ۳۰۰**
37. **(دارمی، ۸؛ ماتریدی، ۶۵ -۶۶؛ ابن سلوم، ۹۶ -۹۷؛ تورپشتی، ۲۴)**
38. **(جوینی، ۱۴۱-۱۴۲)**
39. **(نشار، ۳۶۳-۳۶۷)**
40. **مفاهیم القرآن، ج۶، ص۳۹**
41. **فخرالدین رازی؛ شرح اسماءالله الحسنی، ص۲۱.**
42. **؛ مفاهیم القرآن، ج۶، ص۳۹.**
43. **(اشعری، اللمع، ۹ -۱۴، مقالات، ۲۹۰-۲۹۱).**
44. **مفید، مقالات، صص ۲۹۱-۲۹۰؛ نیز شهرستانی، ۱/ ۵۳ -۵۴، ۷۵-۷۷**
45. **(بغدادی، ۱۱۷)**
46. **آیینه‌وند، نیازی «معناشناسی اسماء الحسنی»، ۱۳۷۹ش، ص۲-۳.**
47. **آیینه‌وند، «معناشناسی اسماء الحسنی»، ۱۳۷۹ش، ص۳.**

**منابع**

1. [**قرآن کریم**](https://fa.wikishia.net/view/%D9%82%D8%B1%D8%A2%D9%86_%DA%A9%D8%B1%DB%8C%D9%85)
2. [**ابن ابی الحدید**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%A8%D9%86_%D8%A7%D8%A8%DB%8C_%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%AF%DB%8C%D8%AF)**، عبدالحمید، شرح نهج البلاغة، به کوشش محمد ابوالفضل ابراهیم، قاهره، ۱۳۷۹ق /۱۹۵۹م**
3. **ابن ابی زید، عبدالله، الجامع، به کوشش عبدالمجید ترکی، بیروت، ۱۹۹۰م**
4. **ابن ابی یعلی، محمد، طبقات الحنابلة، به کوشش محمد حامد فقی، قاهره، ۱۳۷۱ق / ۱۹۵۲م**
5. **ابن بابویه، محمد، التوحید، به کوشش هاشم حسینی تهرانی، تهران، ۱۳۸۷ق /۱۹۶۷م**
6. [**ابن تیمیه**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%A8%D9%86_%D8%AA%DB%8C%D9%85%DB%8C%D9%87)**، احمد، الفتوی الحمویة الکبری، بیروت، دارالکتب العلمیه**
7. **ابن تیمیه، مجموعةالرسائل الکبری، بیروت،۱۳۹۲ق /۱۹۷۲م**
8. [**ابن شاذان**](https://fa.wikishia.net/view/%D8%A7%D8%A8%D9%86_%D8%B4%D8%A7%D8%B0%D8%A7%D9%86)**، فضل، العلل، به کوشش احمد پاکتچی، منتشر نشده**
9. **ابن عساکر، علی، تبیین کذب المفتری، بیروت، ۱۴۰۴ق / ۱۹۸۴م**
10. **ابن ندیم، الفهرست**
11. **اشعری، ابوالحسن، اللمع، به کوشش ریچارد مکارتی، بیروت، ۱۹۵۳م**
12. **اشعری، مقالات الاسلامیین، به کوشش ریتر، ویسبادن، ۱۹۸۰م**
13. **الصحیفة السجادیة**
14. **بخاری، محمد، صحیح، استانبول، ۱۳۱۵ق**
15. **بغدادی، عبدالقاهر، الفرق بین الفرق، به کوشش محمد زاهد کوثری، قاهره، ۱۳۶۷ق / ۱۹۴۸م**
16. **بیهقی، احمد، الاسماء و الصفات، بیروت، داراحیاء التراث العربی**
17. **حسینی، محمد رضا، «مقولة جسم لا کالاجسام، بین موقف هشام بن الحکم و مواقف سائر اهل الکلام»، تراثنا، ۱۴۱۰ق، شم ۱۹**
18. **ذهبی، العلو للعلی الغفار، به کوشش عبدالرحمان محمد عثمان، بیروت، ۱۳۸۸ق / ۱۹۶۸م**
19. **ذهبی، محمد، سیراعلام النبلاء، به کوشش شعیب ارنؤوط و دیگران، بیروت، ۱۴۰۵ق /۱۹۸۵م**
20. **ذهبی، میزان الاعتدال، به کوشش علی محمد بجاوی، قاهره، ۱۳۸۲ق /۱۹۶۳م**
21. **رودانی، محمد، صلة الخلف، به کوشش محمد حجی، بیروت، ۱۴۰۸ق /۱۹۸۸م**
22. **سبکی، عبدالو هاب، طبقات الشافعیة الکبری، به کوشش محمود محمد طناحی و عبدالفتاح محمدحلو، قاهره، ۱۳۸۳ق / ۱۹۶۴م**
23. **سعدبن عبدالل هاشعری، المقالات و الفرق، به کوشش محمد جواد مشکور، تهران، ۱۳۶۱ش**
24. **شهرستانی، محمد، الملل و النحل، به کوشش محمد بدران، قاهره، ۱۳۷۵ق /۱۹۵۶م**
25. **طوسی، محمد، الفهرست، نجف، کتابخانة مرتضویه**
26. **عبدالله بن احمد بن حنبل، کتاب السنة، دهلی، ۱۴۰۴ق / ۱۹۸۴م**
27. **کشی، محمد، معرفة الرجال، اختیار طوسی، به کوشش حسن مصطفوی، مشهد، ۱۳۴۸ش**
28. **کلینی، محمد، الکافی، به کوشش علی اکبر غفاری، تهران، ۱۳۹۱ق**
29. **مسلم بن حجاج، صحیح، به کوشش محمد فؤاد عبدالباقی، قاهره، ۱۹۵۵م**
30. **مفید، محمد، اوائل المقالات، به کوشش زنجانی و واعظ چرندابی، تبریز، ۱۳۷۱ق**
31. **نجاشی، احمد، الرجال، به کوشش موسی شبیری زنجانی، قم، ۱۴۰۷ق**
32. **نسایی، احمد، سنن، قاهره، ۱۳۴۸ق**
33. **ابن بابویه، محمد، التوحید، به کوشش هاشم حسینی، قم، ۱۳۹۸ق**
34. **ابن تیمیه، احمد، الایمان، بیروت، ۱۴۰۳ق /۱۹۸۳م**
35. **ابن خزیمه، محمد، التوحید، به کوشش محمد خلیل هراس، قاهره، ۱۴۰۸ق /۱۹۸۸م**
36. **ابن سلوم، محمد، مختصر لوامع الانوار البهیة، به کوشش محمد زهری نجار، بیروت، ۱۴۰۳ق /۱۹۸۳م**
37. **ابن عربی، «القسم الالهی»، رسائل، حیدرآباد دکن، ۱۳۶۷ق /۱۹۴۸م**
38. **ابن عربی، ابوبکر، احکام القرآن، به کوشش محمد عبدالقادر عطا، بیروت، ۱۴۰۸ق / ۱۹۸۸م**
39. **ابن عربی، الطریق الی الله تعالی، دمشق، ۱۴۱۱ق /۱۹۹۱م**
40. **ابن عربی، الفتوحات المکیة، بولاق، ۱۲۹۳ق**
41. **ابن عربی، الفقه، به کوشش محمود محمود غراب، دمشق، ۱۴۰۱ق / ۱۹۸۱م**
42. **ابن عربی، تفسیر القرآن الکریم، به کوشش مصطفی غالب، تهران، ۱۹۷۸م**
43. **ابن عربی، شرح فصوص الحکم، به کوشش محمود محمود غراب، دمشق، ۱۴۰۵ق /۱۹۸۵م**
44. **ابن عربی، فصوص الحکم، به کوشش ابوالعلاء عفیفی، بیروت، ۱۴۰۰ق / ۱۹۸۰م**
45. **ابن عربی، محیی الدین، انشاء الدوائر، به کوشش نیبرگ، لیدن، ۱۳۳۶ق**
46. **ابن عربی، همان، به کوشش عثمان یحیی، قاهره، ۱۳۹۲- ۱۴۱۰ق**
47. **ابن قیم جوزیه، محمد، الصواعق المرسلة، تلخیص محمد بن موصلی، بیروت، ۱۴۰۵ق /۱۹۸۵م**
48. **ابن قیم جوزیه، مدارج السالکین، به کوشش محمد حامد فقی، بیروت، ۱۳۹۲ق /۱۹۷۲م**
49. **ابوالفتوح رازی، حسین، روح الجنان و روح الجنان، به کوشش مرتضی مدرسی، قم، ۱۴۰۴ق**
50. **ابوحاتم رازی، احمد، الزینة، به کوشش حسین بن فیض الله همدانی، قاهره، ۱۹۵۷م**
51. **ابویعلی، محمد، المعتمد فی اصول الدین، به کوشش ودیع زیدان حداد، بیروت، دارالمشرق**
52. **اعجوبه، رایض الدین، شمس الحقیقة، تهران، ۱۳۸۲ق**
53. **آملی، حیدر، المقدمات من کتاب نص النصوص، به کوشش همان دو، تهران، ۱۳۵۲ش /۱۹۷۴م**
54. **آملی، حیدر، جامع الاسرار، به کوشش هانری کربن و عثمان اسماعیل یحیی، تهران، ۱۳۶۸ش**
55. **بابارکنا، مسعود، نصوص الخصوص فی ترجمة الفصوص، به کوشش رجبعلی مظلومی، تهران، ۱۳۵۹ش**
56. **بغدادی، عبدالقاهر، الفرق بین الفرق، به کوشش محمدزاهد کوثری، قاهره، ۱۳۶۷ق /۱۹۴۸م**
57. **بیهقی، احمد، الاسماء و الصفات، بیروت، دارالکتب العلمیه**
58. **بیهقی، الاعتقاد و الهدایة، به کوشش کمال یوسف حوت، بیروت، ۱۴۰۵ق /۱۹۸۵م**
59. **پارسا، شرح فصوص الحکم، به کوشش جلیل مسگرنژاد، تهران، ۱۳۴۶ش**
60. **پارسا، محمد، تحقیقات، دهلی، افغانی دارالکتب**
61. **تورپشتی، فضل الله، المعتمد فی المعتقد، استانبول، ۱۴۰۰ق / ۱۹۹۰م**
62. **هانوی، محمد اعلی، کشاف اصطلاحات الفنون، کلکته، ۱۸۶۲م**
63. **جامی، عبدالرحمان، نقد النصوص، به کوشش ویلیام چیتیک، تهران، ۱۳۷۰ش**
64. **جندی، مؤیدالدین، شرح فصوص الحکم، به کوشش جلال الدین آشتیانی و غلامحسین ابراهیمی دینانی، مشهد، ۱۳۶۱ش**
65. **جندی، نفحة الروح و تحفة الفتوح، به کوشش نجیب مایل هروی، تهران، ۱۳۶۲ش**
66. **جوینی، عبدالملک، الارشاد، به کوشش محمد یوسف موسی و علی عبدالمنعم عبدالحمید، قاهره، ۱۳۶۹ق /۱۹۵۰م**
67. **جیلی، عبدالکریم، الانسان الکامل، قاهره، ۱۳۰۴ق**
68. **خوارزمی، حسین، جواهر الاسرار، به کوشش محمدجواد شریعت، اصف هان، مشعل**
69. **خوارزمی، شرح فصوص الحکم، به کوشش نجیب مایل هروی، تهران، ۱۳۶۴ش**
70. **دارمی، عثمان، الرد علی بشر المریسی، به کوشش محمد حامد فقی، بیروت، ۱۳۵۸ق**
71. **سبزواری، ملا هادی، شرح الاسماء، به کوشش نجفقلی حبیبی، تهران، ۱۳۷۲ش**
72. **سراج طوسی، عبدالله، اللمع فی التصوف، به کوشش نیکلسن، لیدن، ۱۹۱۴م**
73. **سلامت علی خان، حقایق و معارف القدر، حیدرآباد، مطبعة خبیر اورنگ آباد**
74. **سلمان، عبدالعزیز محمد، الکواشف الجلیة، ریاض، ۱۳۹۸ق /۱۹۷۸م**
75. **سنایی، کلیات اشعار، چ تصویری، کابل، ۱۳۵۶ش**
76. **سهروردی، عمر، رشف النصائح الایمانیة، ترجمة معلم یزدی، به کوشش نجیب مایل هروی، تهران، ۱۳۶۵ش**
77. **شاه نعمت الله ولی، «بیان الاصطلاحات»، ضمن ج ۴ رساله ها، به کوشش جواد نوربخش، تهران، ۱۳۵۷ش**
78. **شعرانی، عبدالو هاب، الیواقیت و الجواهر، قاهره، ۱۳۵۱ق**
79. **شهرستانی، محمد، مفاتیح الاسرار، چ تصویری، تهران، ۱۳۶۸ش**
80. **صدرالدین شیرازی، محمد، اسرار الا¸یات، به کوشش محمد خواجوی، تهران، ۱۳۶۰ش**
81. **طباطبایی، محمد حسین، المیزان، بیروت، ۱۳۹۰ق /۱۹۷۱م**
82. **علامه طباطبایی، محمد حسین، ترجمه تفسیر المیزان، قم، دفتر تبلیغات اسلامی، ۱۳۷۴ش.**
83. **عبدالرزاق کاشی، اصطلاحات الصوفیه، لاهور، ۱۹۸۱م**
84. **عزالدین کاشانی، محمود، مصباح الهدایه، به کوشش جلال الدین همایی، تهران، ۱۳۶۷ش**
85. **علاءالدولة سمنانی، احمد، مصنفات فارسی، به کوشش نجیب مایل هروی، تهران، ۱۳۶۹ش**
86. **عین القضات همدانی، عبدالله، تمهیدات، به کوشش عفیف عسیران، تهران، ۱۳۴۱ش**
87. **عین القضات همدانی، نامه ها، به کوشش علینقی منزوی و عفیف عسیران، تهران، ۱۳۶۲ش**
88. **غزالی، المقصد الا´سنی، به کوشش فضله شحاده، بیروت، ۱۹۸۶م**
89. **غزالی، روضة الطالبین، به کوشش محمد بخیت، بیروت، دارالنهضة الحدیثه**
90. **غزالی، محمد، احیاء علوم الدین، ترجمة مؤیدالدین خوارزمی، به کوشش حسین خدیوجم، تهران، ۱۳۶۴ش**
91. **فخرالدین رازی، لوامع البینات، به کوشش طه عبدالرئوف سعد، بیروت، ۱۴۰۴ق /۱۹۸۴م**
92. **فخرالدین رازی، محمد، التفسیر الکبیر، قاهره، المطبعة البهیه**
93. **فرغانی، سعید، مشارق الدراری، به کوشش جلال الدین آشتیانی، مشهد، ۱۳۹۸ق**
94. **فیض کاشانی، قرة العیون، به کوشش ابراهیم میانجی، تهران، ۱۳۷۸ق**
95. **فیض کاشانی، محسن، علم الیقین، قم، ۱۳۵۱ش**
96. **قشیری، ترجمة رسالة قشیریه، به کوشش بدیع الزمان فروزانفر، تهران، ۱۳۶۱ش**
97. **قشیری، عبدالکریم، التحبیر فی التذکیر، به کوشش ابراهیم بسیونی، قاهره، ۱۹۶۸م**
98. **قیصری، داوود، شرح فصوص الحکم، چ سنگی، تهران**
99. **کاشانی، فتح الله، منهج الصادقین، به کوشش علی اکبر غفاری، تهران، ۱۳۸۵ق**
100. **کفعمی، ابراهیم، البلدالامین، چ سنگی، تهران**
101. **کلاباذی، محمد، التعرف لمذهب اهل التصوف، به کوشش عبدالحلیم محمود و طه عبدالباقی، بیروت، ۱۴۰۰ق /۱۹۸۰م**
102. **کلینی، محمد، الکافی، به کوشش علی اکبر غفاری، تهران، ۱۳۸۸ق**
103. **لاهیجی، محمد، مفاتیح الاعجاز فی شرح گلشن راز، به کوشش محمد رضا برزگر خالقی و عفت کرباسی، تهران، ۱۳۷۱ش**
104. **ماتریدی، محمد، التوحید، به کوشش فتح الله خلیف، بیروت، ۱۹۸۶م**
105. **مجلسی، محمدباقر، بحارالانوار، بیروت، ۱۴۰۳ق /۱۹۸۳م**
106. **مجموعة رسائل حروفیه، به کوشش کلمان هوار، لیدن، ۱۳۲۷ق /۱۹۰۹م**
107. **محمد بن منور، اسرار التوحید، به کوشش محمدرضا شفیعی کدکنی، تهران، ۱۳۶۶ش**
108. **مسعود بیگ، احمد، ام الصحایف، نسخة خطی موزة ملی کراچی، شم ۶ -۱۹۷۰**
109. **مفید، محمد، اوائل المقالات، به کوشش زنجانی و واعظ چرندابی، تبریز، ۱۳۷۱ق**
110. **ملکی تبریزی، جواد، لقاءالله یا کتاب دیدار، تهران، آفتاب**
111. **مهربان اورنگ آبادی، عبدالقادر، اصل الاصول، مدرس، ۱۹۵۹م**
112. **میبدی، ابوالفضل، کشف الاسرار و عدة الابرار، به کوشش علی اصغر حکمت، تهران، ۱۳۵۷ش**
113. **نبویان، محمدمهدی، جستارهایی در فلسفه اسلامی، قم، انتشارات حکمت اسلامی، ۱۳۹۷ش.**
114. **نجم الدین رازی، عبدالله، مرصاد العباد، به کوشش محمدامین ریاحی، تهران، ۱۳۵۲ش**
115. **نشار، علی سامی و عمّار جمعی طالبی، عقائد السلف، اسکندریه، ۱۹۷۱م**
116. **یمانی، محمد، ایثار الحق علی الخلق، بیروت، ۱۳۱۸ق**

### ویکی فقه

<https://fa.wikifeqh.ir/%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1_%D9%88_%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA>

#### اسماء و صفات

**برگرفته از دانشنامه بزرگ اسلامی اسماء و صفات‌ نویسنده : احمد پاكتچى‌**

**اَسْماءْ وَ صِفات‌، دو اصطلاح‌ در علم‌ کلام‌ که‌ مراد از آن‌ نام‌ها و صفت‌های ذات‌ باری است‌.**

**فهرست مندرجات**

**۱ - محتوای بحث**

**۲ - دیدگاه‌های مورد بررسی**

**۳ - توقیفی‌ بودن‌**

**۴ - تعداد**

**۵ - رابطه اسماء و صفات**

**۵.۱ - نظر معتزله**

**۵.۲ - نظر اهل سنت**

**۵.۳ - نظر شیعیان**

**۶ - اسماء الله‌ در قرآن**

**۷ - در اسلام شناسی**

**۸ - اسماء الله‌ در علم‌ کلام‌**

**۸.۱ - محدث یا قدیم بودن**

**۸.۱.۱ - نظر اهل سنت**

**۸.۱.۲ - نظر معتزله**

**۸.۱.۳ - نظر شیعیان**

**۸.۱.۴ - اندیشه‌های دیگر**

**۸.۲ - رابطه اسم و ذات**

**۸.۲.۱ - نظر معتزله**

**۸.۲.۲ - نظر شیعیان**

**۹ - اسماء الله‌ در عرفان‌**

**۱۰ - بررسی صفات‌ الهی‌ در علم‌ کلام‌**

**۱۰.۱ - تحول‌ معنایی‌ اصطلاح‌ صفات‌**

**۱۰.۲ - اسماء و صفات‌ در محافل‌ امامیه‌**

**۱۰.۳ - نظریه‌های معتزله‌**

**۱۰.۴ - نزد عالمان‌ اهل‌ سنت‌**

**۱۱ - فهرست منابع**

**۱۲ - پانویس**

**۱۳ - منبع**

**۱ - محتوای بحث**

**مباحث‌ مربوط به‌ اسماء و صفات‌ در طول‌ تاریخ‌ کلام‌ و عرفان‌ ، مسیری پر فراز و نشیب‌ را طی‌ کرده‌ است‌؛ به‌ نحوی که‌ فارغ‌ از این‌ تحول‌ تاریخی‌، به‌ دست‌ دادن‌ تعریفی‌ فراگیر برای مفاهیم‌ این‌ دو اصطلاح‌ در دوره‌های گوناگون‌، ناممکن‌ است‌. در اینکه‌ معبود یکتا با نام‌های گوناگون‌ خوانده‌ شود، جای اختلاف‌ نیست‌، اما اینکه‌ این‌ نام‌ها چه‌ نسبتی‌ با ذات‌ و صفات‌ معبود دارد، امری است‌ که‌ در کلام‌ و عرفان‌ اسلامی‌ و هم‌ در دیگر ادیان‌ بزرگ‌ بحث‌های فراوان‌ برانگیخته‌ است‌.**

**۲ - دیدگاه‌های مورد بررسی**

**بحث‌های کلامی‌ و عرفانی‌ درباره اسماء و صفات‌ الهی‌، عمدتاً از دو دیدگاه‌ متفاوت‌ پدید آمده‌ است‌: نخست‌ از دیدگاه‌ شناخت‌ معنا، بر این‌ مبنا که‌ اسماء و صفات‌ به‌ درستی‌ چه‌ مفاهیمی‌ دارند؛ و دیگر از دیدگاه‌ شناخت‌ وجود، بر این‌ پایه‌ که‌ از نظر وجود چه‌ رابطه‌ای میان‌ صفات‌ الهی‌ با ذات‌ باری و میان‌ اسم‌ و مسمی‌ برقرار است‌. چنانکه‌ از منابع‌ مربوط به‌ نیمه نخست‌ سده ۲ق‌/۸م‌ بر می‌آید، باید گفت‌ که‌ در این‌ دوره‌ هردو اصطلاح‌ اسماء و صفات‌ در محافل‌ کلامی‌، اصطلاحی‌ شکل‌ یافته‌ بوده‌، و در گفتار عالمان‌ این‌ عصر با تفکیک‌ اسماء مشتق‌ از مبدأ اشتقاق‌ ، اصطلاح‌ اسماء برای نام‌های مشتق‌ الهی‌ مانند عالم‌، حی‌ و... و اصطلاح‌ صفات‌ برای مبدأ اشتقاق‌ این‌ نام‌ها مانند علم‌ ، حیات‌ و... به‌ کار می‌رفته‌ است‌.**

**۳ - توقیفی‌ بودن‌**

**از جمله‌ اندیشه‌های پر سابقه‌ در کلام‌ اسلامی‌، قول‌ به‌ توقیفی‌ بودن‌ اسماء و صفات‌ الهی‌ است‌. قاطبه علمای اهل‌ سنت‌ ، پیروان‌ مکتب‌ بغداد از معتزله‌ و بخش‌ مهمی‌ از متکلمان‌ امامیه‌ بر این‌ اعتقادند که‌ در نامیدن‌ و وصف‌ کردن‌ خداوند نباید از نام‌ها و وصف‌های منصوص‌ در کتاب‌ و سنت‌ و اجماع‌ - و نزد امامیه‌، قول‌ ائمه‌ (ع‌) - تجاوز کرد، در حالی‌ که‌ برخی‌ چون‌ معتزلیان‌ بصره‌ و گروهی‌ از امامیه‌، تسمیه‌ و وصف‌ خداوند را به‌ غیر نص‌ پذیرا بوده‌اند. [۱]**

**[۲] [۳]**

**۴ - تعداد**

**درباره شمار اسماءالله‌ به‌ ارقام‌ مختلف‌ اشاره‌ کرده‌اند. مشهورترین‌ رقم‌ها یکی‌۹۹ است‌ و دیگری ۱۰۰۱. [۴]**

**[۵][۶][۷][۸]البته‌ این‌ هر دو رقم‌ منشأ روایی‌ دارد. [۹] اگرچه‌ در مورد روایت‌ ۱۰۰۱ نام‌ - که‌ برخی‌ آن‌ را به‌ ۹۹۹ نام‌ تحویل‌ کرده‌اند [۱۰] - نصی‌ در حدیث‌ نبوی وجود ندارد، لیکن‌ ادعیه‌ ای چون‌ دعای مشهور به‌ جوشن‌ کبیر - که‌ محدثان‌ شیعی‌ آن‌ را توثیق‌ کرده‌اند [۱۱][۱۲]- متضمن‌ ۱۰۰۱ اسم‌ الهی‌ است‌. [۱۳][۱۴] اما روایت‌ ۹۹ نام‌ خدا بر مبنای حدیث‌ مشهور: «اِن‌َّ لِلّه‌ تسعه و تسعین‌ اسماً...» شهرت‌ عام‌ یافته‌ است‌. با وجود این‌، هیچ‌ یک‌ از این‌ ارقام‌ و ارقام‌ دیگری که‌ ذکر کرده‌اند، [۱۵][۱۶][۱۷] نمی‌تواند تعیین‌ کننده شمار اسماء الهی‌ باشد. درباره نسبت‌ میان‌ اسماء و طبقه‌بندی آن‌ها نیز بحث‌های درخور تأملی‌ مطرح‌ شده‌ است. ‌ [۱۸][۱۹][۲۰]**

**۵ - رابطه اسماء و صفات**

**در مبحث‌ اسماء و صفات‌ خداوند نخست‌ با این‌ مسأله‌ رو به‌ رو می‌شویم‌ که‌ میان‌ این‌ دو اصطلاح‌ چه‌ رابطه‌ای برقرار است‌: آیا اسماء و صفات‌ عین‌ همند و این‌ دو تعبیر یک‌ معنا را می‌رسانند، یا اینکه‌ هر یک‌ دارای معنایی‌ خاص‌ است‌؟**

**۵.۱ - نظر معتزله**

**از نظر معتزله‌ این‌ دو اصطلاح‌ دارای معنایی‌ متمایزند و اسم‌ خدا متضمن‌ صفت‌ او نیست‌، مثلاً اسم‌هایی‌ چون‌ علیم‌ ، قدیر و سمیع‌ اسم‌هایی‌ خاص‌ و مترادفند و تنها بر خداوند دلالت‌ می‌کنند. [۲۱][۲۲] به‌ هر حال‌ معتزله‌ برآنند که‌ می‌توان‌ خدا را به‌ اسم‌هایی‌ چون‌ حی‌ ، علیم‌ و قدیر نامید، ولی‌ نمی‌توان‌ خدا را به‌ حیات‌ ، علم‌ و قدرت‌ متصف‌ کرد. [۲۳]**

**۵.۲ - نظر اهل سنت**

**برخلاف‌ معتزله‌ ، اهل‌ سنت‌ نه‌ تنها اسم‌ را جدا از صفت‌ در نظر نمی‌گیرند، بلکه‌ اثبات‌ اسماء را بدون‌ اثبات‌ صفات‌ امری ناممکن‌ و غیر قابل‌ شناخت‌ می‌شمارند [۲۴][۲۵] و بدین‌ قرار، اسم‌ را عین‌ صفت‌ می‌دانند و تنها فرقی‌ که‌ میان‌ این‌ دو قائلند، این‌ است‌ که‌ صفات‌ خاصیت‌ اشتقاقی‌ دارند، ولی‌ اسماء چنین‌ نیستند. [۲۶] برخی‌ از متکلمان‌ اهل‌ سنت‌ برای هر اسم‌ صفات‌ خاص‌ آن‌ را تعیین‌ کرده‌اند. [۲۷] [۲۸][۲۹]**

**۵.۳ - نظر شیعیان**

**برخی‌ از محققان‌ شیعه‌ نیز میان‌ اسماء و صفات‌ فرقی‌ قائل‌ نشده‌اند و هر دو را متضمن‌ یک‌ حقیقت‌ دانسته‌اند، چنانکه‌ حیات‌ به‌ عنوان‌ صفت‌ ، حقیقت‌ صفتی‌ از صفات‌ خدا را بیان‌ می‌نماید، و حی‌ به‌ عنوان‌ اسم‌ ، نیز مبین‌ حقیقتی‌ از ذات‌ خداوند است‌. [۳۰]**

**۶ - اسماء الله‌ در قرآن**

**نام‌های خداوند پیوندی عمیق‌ با جهان‌ بینی‌ توحیدی اسلامی‌ دارد و از اسباب‌ مسلّم‌ آن‌ به‌ شمار می‌رود، [۳۱]**

**چنانکه‌ به‌ حکم‌ آیات‌ «قال‌َ یا آدَم‌ُ اَنْبِئْهُم‌ْ بِاَسْمائِهِم‌ْ...» [۳۲] و «وَ عَلَّم‌َ آدَم‌َ الاْسْماءَ کُلَّها...» [۳۳] نخست‌ خداوند اسماء را به‌ آدم‌ آموخت‌ و او را بر جمیع‌ علوم‌ - که‌ مستخرج‌ از اسماء است‌ - آگاهانید و حتی‌ به‌ سبب‌ دانستن‌ اسماء بود که‌ وی بر ملائکه‌ فضیلت‌ یافت. ‌ [۳۴] [۳۵] [۳۶] در قرآن‌ مجید ۴ بار به‌ صراحت‌ از اینکه‌ خدا دارای نام‌های نیکویی‌ است‌، سخن‌ رفته‌، و از آن‌ها به‌ «الاسماء الحُسنی‌» تعبیر شده‌ است. ‌ [۳۷] [۳۸] [۳۹][۴۰] [۴۱] [۴۲] [۴۳] قرآن‌ کریم‌ بارها بر موضوعیت‌ داشتن‌ «اسم‌ خداوند» و رابطه بین‌ اسم‌ و مسمی‌ تکیه‌ کرده‌ است‌. در برخی‌ از آیات‌، در سخن‌ از اعمال‌ عبادی چون‌ نماز ، حج‌ و قربانی‌ ، آنگاه‌ که‌ از « ذکر » به‌ عنوان‌ لازمه آن‌ عمل‌ گفت‌وگو شده‌، تعبیر «ذکر اسم‌ الله‌» به‌ کار برده‌ شده‌ است‌. [۴۴] [۴۵] [۴۶] [۴۷] در آیاتی‌ از قرآن‌ کریم‌ نیز در سخن‌ از ستایش‌ پروردگار، مراد از تعبیر «تسبیح‌ اسم‌ رب‌»، رب‌ عظیم‌ و اعلی‌ آمده‌ است. ‌ [۴۸] [۴۹][۵۰][۵۱][۵۲] ترکیب‌ «بسم‌الله‌» نیز که‌ ذکر نام‌ خداوند در آغاز کارهاست‌، غالباً برای یاری گرفتن‌ و تبرک‌ و تیمن‌ و نظایر این‌ مقاصد بر زبان‌ رانده‌ می‌شود. افزون‌ بر یک‌ مورد تعبیر «اِقْرَأْ بِاسْم‌ِ رَبَّک‌َ...» [۵۳] و یک‌ مورد «... اِرْکَبوا فیها بِسْم‌ِاللّه‌ِ...»، [۵۴] باید به‌ عبارت‌ «بِسْم‌ِ اللّه‌ِ الرَّحْمن‌ِ الرَّحیم‌ِ» که‌ در آغاز فاتحة الکتاب‌ ، میان‌ سوره نمل‌ [۵۵]و در آغاز تمامی‌ سوره‌های قرآن‌ کریم‌ آمده‌ است‌، اشاره‌ کرد که‌ از آغاز ظهور اسلام‌ و در طی‌ قرون‌ همواره‌ مسلمانان‌ هر کار بزرگ‌ و مهمی‌ را با آن‌ شروع‌ می‌کرده‌اند و هیچ‌ کتاب‌، رساله‌، تصنیف‌ و تألیفی‌ نیست‌ که‌ این‌ عبارت‌ در آغاز آن‌ نباشد.**

**در آیه‌ای از سوره اعراف‌ ، [۵۶]از کافران‌ به‌ عنوان‌ «کسانی‌ که‌ در اسماء خداوند الحاد می‌ورزند»، یاد شده‌ است‌ و این‌ نکته‌ حاکی‌ از آن‌ است‌ که‌ باور داشتن‌ به‌ اسماء حسنای خداوند، از توابع‌ توحید محسوب‌ می‌گردیده‌ است‌. آنچه‌ در قرآن‌ به‌ عنوان‌ اسماء حسنی‌ شناخته‌ شده‌، اعم‌ از نام‌هایی‌ خاص‌ چون‌ الله‌ و رحمان‌ [۵۷]و یا الفاظی‌ مشتق‌ چون‌ ملک‌ ، قدوس‌ ، سلام‌ ، مؤمن‌، مهیمن‌ ، عزیز ، جبار ، متکبر ، خالق‌ ، باری و مصور است‌ [۵۸]که‌ گاه‌ در اصطلاح‌ برخی‌ از متکلمان‌، صفات‌ خوانده‌ شده‌اند.**

**۷ - در اسلام شناسی**

**در پژوهش‌های اسلام‌ شناسی‌، موضوع‌ «اسماء الله‌ الحسنی‌»، و جایگاه‌ اسماء در خداشناسی‌ قرآنی‌ در سده ۱۹م‌ از سوی ردهاوس، و در سده حاضر از طرف‌ کسانی‌ چون‌ یاکوبی مورد توجه‌ قرار گرفته‌ است‌؛ همچنین‌ کسانی‌ برخی‌ از اسماء قرآنی‌ چون‌ رحمان‌ و مهیمن‌ را موضوع‌ بررسی‌های مستقل‌ قرار داده‌اند و برخی‌ چون‌ مبارک‌ به‌ مقایسه اسماء خداوند در قرآن‌ با نظایر آن‌ در کتیبه‌های سامی‌ جنوبی‌ پرداخته‌اند.**

**۸ - اسماء الله‌ در علم‌ کلام‌**

**۸.۱ - محدث یا قدیم بودن**

**متکلمان‌ در اینکه‌ آیا نام‌های خداوند محدث‌ و مخلوق‌ است‌، یا قدیم‌ و غیر مخلوق‌، اختلاف‌ کرده‌اند.**

**۵.۲ - نظر اهل سنت**

**اهل‌ سنت‌ اسماء الله‌ را قدیم‌ می‌دانند و بر آنند که‌ خداوند پیش‌ از هر فعلی‌ به‌ اسماء خود موسوم‌ بوده‌ است‌، نه‌ اینکه‌، پس‌ از صورت‌ دادن‌ فعلی‌ به‌ اسمی‌ نامیده‌ شده‌ باشد، چنانکه‌ در ازل‌ خالق‌ و رازق‌ بوده‌ است‌ نه‌ اینکه‌ پس‌ از خلق‌ کردن‌ و روزی دادن‌، به‌ این‌ نام‌ها موسوم‌ شده‌ باشد. [۵۹]**

**۵.۱ - نظر معتزله**

**برخلاف‌ اینان‌، معتزله‌ اسماءالله‌ را قدیم‌ نمی‌دانستند و آن‌ها را زاییده اعتبار و نام‌گذاری از جانب‌ انسان‌ می‌انگاشتند. [۶۰]بشر مریسی‌ از متکلمان‌ مرجئه‌ نیز به‌ مخلوق‌ بودن‌ اسماء قائل‌ بود و می‌گفت‌ که‌ خداوند پس‌ از خلق‌ کردن‌، خود را به‌ نام‌هایی‌ شناسانده‌ است. ‌**

**۵.۳ - نظر شیعیان**

**برخی‌ از صاحب‌ نظران‌ شیعه‌ نیز با توجه‌ به‌ اخبار ائمه‌ (ع) اسماء را مخلوق‌ می‌دانسته‌اند؛ [۶۱][۶۲][۶۳]اگرچه‌ ابن‌ بابویه‌ [۶۴]بر این‌ باور بود که‌ اسماءالله‌ نه‌ حادثند و نه‌ قدیم‌. از این‌ رو، نظر متکلمان‌ شیعه‌ بر این‌ بوده‌ است‌ که‌ علم‌ خداوند به‌ اسماء خود همیشگی‌ و ازلی‌ است‌، اما حروف‌ و اصوات‌ اسماء نمی‌تواند ازلی‌ باشد، زیرا اگر اسماء را همچون‌ ذات‌ قدیم‌ بدانیم‌، مغایر با توحید است‌، در حالی‌ که‌ خداوند اسماء را اظهار داشت‌ تا واسطه میان‌ خلق‌ و خالق‌ باشند و خلق‌ با این‌ اسماء خالق‌ را بخوانند و بشناسند. [۶۵]**

**۸.۱.۴ - اندیشه‌های دیگر**

**در این‌ میان‌، اندیشه‌های دیگری نیز وجود داشته‌ است‌، چنانکه‌ عین‌ القضات‌ همدانی ، ‌ [۶۶]غیراز اسم‌ « الله‌ » دیگراسامی ‌را مخلوق‌ می‌داند. درنظر عین‌ القضات‌، همه اسماء غیر از «الله‌» نخست‌ برای غیر خدا موضوع‌ بوده‌اند و سپس‌ خداوند را به‌ آن‌ها متصف‌ کرده‌اند. [۶۷]**

**۸.۲ - رابطه اسم و ذات**

**مسأله دیگر متکلمان‌ این‌ بود که‌ آیا اسم‌ عین‌ مسمی‌ و ذات‌ اوست‌، یا غیر او؟ حشویه‌ ، کرامیه‌ ، اشعریه‌ و نیز حروفیه‌ بر این‌ باورند که‌ اسم‌ عین‌ مسمی‌ است‌، چه‌ اگر اسم‌ غیر مسمی‌ باشد، باید به‌ مخلوق‌ بودن‌ اسماء قائل‌ شد و ازلی‌ بودن‌ آن‌ها را نفی‌ کرد. [۶۸][۶۹][۷۰]**

**۵.۱ - نظر معتزله**

**اما معتزله‌ به‌ جدا بودن‌ اسم‌ و مسمی‌ قائل‌ شده‌، و اسماء را غیر ذات‌ حق‌ تعالی‌ دانسته‌، و گفته‌اند که‌ خداوند در ازل‌ هیچ‌ اسم‌ و صفتی‌ نداشت‌ و وقتی‌ که‌ آفریدگان‌ را خلق‌ کرد، در پی‌ آن‌ اسماء و صفات‌ برای او اعتبار شد؛ پس‌ اسماء و صفات‌ او به‌ این‌ معنا مخلوقند. [۷۱][۷۲]**

**۵.۳ - نظر شیعیان**

**شیعه امامیه‌ نیز همچون‌ معتزله‌ ، اسم‌ را غیر از مسمی‌ دانسته‌، و توحید را نه‌ در پرستش‌ اسم‌ یا اسم‌ و مسمی‌، بلکه‌ در پرستش‌ مسمی‌ تبیین‌ کرده‌اند، [۷۳][۷۴][۷۵]زیرا به‌ گمان‌ آنان‌، اسم‌ مؤلف‌ از اصواتی‌ است‌ ناپایدار که‌ برای شناسانیدن‌ مسمی‌ وضع‌ شده‌، و قابل‌ تبدیل‌ و دگرگونی‌ است‌، در حالی‌ که‌ در خصوص‌ اسماءالله‌، مسمی‌ پایدار و باقی‌ است‌. علاوه‌ بر این‌ها وجود نام‌های متعدد برای مسمای واحد و نیز دگرگونی‌ نام‌های مختلف‌ برای خداوند به‌ حسب‌ زبان‌های مختلف‌، عینیت‌ اسم‌ و مسمی‌ را منتفی‌ می‌دارد. [۷۶][۷۷]**

**۹ - اسماء الله‌ در عرفان‌**

**در کنار متکلمان‌ و حکیمان‌، نگرش‌ عارفان‌ و اهل‌ سلوک‌ نیز درباره اسماء الهی‌ صبغه‌ای خاص‌، و هیأتی‌ ممتاز و متمایز دارد. گزافه‌ نیست‌ اگر گفته‌ شود که‌ سلوک‌ عارفانه‌ و جهان‌ بینی‌ صوفیانه‌ در هیچ‌ یک‌ از مراحل‌ و مراتبش‌ بدون‌ توجه‌ به‌ اسماءالله‌ در خور تحلیل‌ و تعلیل‌ نمی‌نماید. اینکه‌ صوفیه‌ معرفت‌ عارفانه‌ را به‌ معرفت‌ اسماء و صفات‌ حق‌ پیوسته‌ دانسته‌اند، [۷۸]و در بدایت‌ سلوک‌، تأثیرپذیری سالک‌ مبتدی را از اسماءالله‌ محک‌ سنجش‌ و ارزیابی‌ درون‌ وی تلقی‌ کرده‌اند و در جست‌ و جوی مناسبتی‌ بین‌ باطن‌ او با نام‌های خداوند بوده‌اند [۷۹]و اینکه‌ ترقی‌ در سلوک‌ خانقاهی‌ را بعضی‌ از آنان‌ بر اثر تلقین‌ اسماء حسنی‌ میسر می‌یافته‌اند، [۸۰][۸۱]و هم‌ اینکه‌ حتی‌ سماع‌ صوفیانه‌ را برای سالکانی‌ تجویز می‌کرده‌اند که‌ به‌ معرفت‌ اسماء و صفات‌ الهی‌ آشنا می‌بوده‌اند، [۸۲][۸۳]مؤید اهمیت‌ خاص‌ این‌ موضوع‌ بوده‌ است‌، تا جایی‌ که‌ پس‌ از ظهور ابن‌ عربی‌ و اتباع‌ او در قلمرو عرفان‌ اسلامی‌ ، مثلث‌ هستی‌ شناسی‌ ، جهان‌ شناسی‌ و انسان‌ شناسی‌ عرفانی‌ در این‌ مکتب‌ بر مبنای اسماء الهی‌ مطرح‌ می‌شود.با آنکه‌ پیش‌ از ابن‌ عربی‌ در میان‌ صوفیه‌ نسبت‌ به‌ اسماء و عینیت‌ یا غیریت‌ آن‌ها با مسمی‌ همانند متکلمان‌ اختلاف‌ نظر وجود داشته‌ است، ‌ [۸۴][۸۵]اما ابن‌ عربی‌ [۸۶]و پیروان‌ او حقیقت‌ اسم‌ یا عین‌ مسمی‌ را صفت‌ و نسبت‌ می‌دانند و حتی‌ بین‌ اسم‌ و صفت‌ فرقی‌ نمی‌گذارند و آن‌ها را دو لفظ مترادف‌ و بر یک‌ معنی‌ بر می‌شمارند و به‌ حکم‌ برخی‌ آیات‌ [۸۷][۸۸]به‌ عینیت‌ اسم‌ و مسمّی‌ قائلند، [۸۹][۹۰]ولی‌ چون‌ حقیقت‌ اسم‌ صفت‌ و نسبت‌ است‌، و صفات‌ حق‌ تعالی‌ متکثر، پس‌ نام‌های او نیز متکثر است‌؛ اما از سوی دیگر، چون‌ صفات‌ عین‌ ذات‌ باری تعالی‌ است‌ و ذات‌ او واحد، پس‌ صفات‌ را هم‌ وحدت‌ است‌ و بر همین‌ قاعده‌ اسماء نیز دارای وحدتند. [۹۱][۹۲]از این‌ رو، ظهور اسماء در مظاهر متعدد منافی‌ اتحاد ذاتی‌ نیست‌، زیرا صفات‌ - که‌ عبارتند از نسبت‌ها - اموری عدمیند که‌ همگی‌ به‌ یک‌ ذات‌ واحد برمی‌گردند. [۹۳][۹۴]از سوی دیگر، هر اسمی‌ از اسماء الهی‌ به‌ انفراد متضمن‌ حقایق‌ همه نام‌های دیگر است‌ و هر اسمی‌ در عین‌ آنکه‌ مستقل‌ است‌ و به‌ اعتبار معنایی‌ که‌ دارد، غیر از هر نام‌ دیگر است‌، از لحاظ اینکه‌ همه نام‌ها به‌ یک‌ ذات‌ واحد برمی‌گردند، مساوی و برابرند و هیچ‌گونه‌ تفضیل‌ و ترتیبی‌ به‌ نسبت‌ ذات‌ در میان‌ آن‌ها نیست‌. ولی‌ از لحاظ دلالت‌ِ هر یک‌ از اسماء به‌ معنایی‌ خاص‌، طبعاً در میان‌ آن‌ها نوعی‌ ترتیب‌ وجود دارد؛ و این‌ ترتب‌ به‌ اعتبارِ شمول‌ آن‌ها بر دیگر اسماء سنجیده‌ می‌شود؛ چنانکه‌ ۴ اسم‌ِ « اول‌ »، « آخر »، « ظاهر » و « باطن‌ »، به‌ نسبت‌ شمول‌ آن‌ها بر دیگر نام‌ها، امّهات‌ اسماء خوانده‌ می‌شوند، و اسم‌ الله‌ و رحمان‌ از لحاظ ذاتی‌ بودن‌ و شمول‌ِ کلی‌ داشتن‌ بر دیگر اسماء، جامع‌ جمیع‌ اسمائند و در مرتبه‌ نیز فوق‌ رتبه امهات‌ِ اسماء قرار می‌گیرند. [۹۵][۹۶][۹۷][۹۸][۹۹]از نظرگاه‌ صوفیه‌ اسماء الهی‌ الفاظی‌ نیستند که‌ برای دلالت‌ کردن‌ بر شی‌ء یا اشیاء وضع‌ شده‌ باشند، بلکه‌ همگی‌ به‌ اعتبار صفات‌ وجودیه‌ ، یا صفات‌ عدمیه‌ ، تجلیات‌ ذات‌، یا تجلیات‌ مسمی‌ هستند، [۱۰۰][۱۰۱][۱۰۲]و البته‌ مقصود از اسماء نزد آنان‌ صور ملفوظ اسماء نیست‌، زیرا اسماء ملفوظ غیر از نفس ‌اسماء است. ‌ [۱۰۳][۱۰۴][۱۰۵][۱۰۶][۱۰۷][۱۰۸]هستی‌ مطلق‌ را در مقام‌ یا در حضرت‌ هویت‌ مطلقه‌ نه‌ اسمی‌ بوده‌ است‌ و نه‌ رسمی‌، و از همین‌ روی ذات‌ باری تعالی‌ در این‌ مقام‌ شناخته‌ و شناختنی‌ نبوده‌ است‌، تا جایی‌ که‌ اطلاق‌ لفظ « هویت‌ » نیز بر او از تنگی‌ مجال‌ لفظ و عدم‌ شناخت‌ ما نسبت‌ به‌ اوست‌. اما چون‌ حضرت‌ هویت‌ بر مبنای محبت‌ - که‌ صوفیه‌ آن‌ را سبب‌ وجود عالم‌ می‌نامند - به‌ شناساندن‌ خود اراده‌ کرد، نخست‌ در مجالی‌ اسماء خود تجلی‌ کرد. تجلی‌ اول‌ که‌ با این‌ تجلی‌، نخستین‌ تعیّن‌ را اراده‌ نمود و ذات‌ خود را با همه اسماء و صفاتش‌ متعین‌ ساخت‌ و به‌ حضرت‌ احدیت‌ تنزل‌ کرد، حضرتی‌ که‌ با وجود استحسان‌ اسماء و صفات‌، می‌بایست‌ مجرد ذات‌ به‌ دور از ملاحظه ماسوا تلقی‌ شود. [۱۰۹][۱۱۰][۱۱۱][۱۱۲]در این‌ حضرت‌ نیز، هنوز اسماء و صفات‌ متحقق‌ به‌ تعین‌ عینی‌ تصور نمی‌شود، همچنانکه‌ درخت‌ در هیأت‌ دانه‌ ؛ و از همین‌ روی صوفیه‌ آن‌ را مرتبه «عماء» نامیده‌اند. [۱۱۳][۱۱۴]از این‌ پس‌، ذات‌ حق‌، به‌ قصد شناساندن‌ خود به‌ تجلی‌ ثانی‌ می‌پردازد که‌ عبارت‌ است‌ از تنزل‌ او به‌ مرتبه واحدیت‌، و آن‌ ملاحظه ذات‌ است‌ همراه‌ با اسماء و صفات‌ که‌ صوفیه‌ به‌ اعتبارات‌ گوناگون‌ به‌ آن‌ مرتبه الوهیت‌، مقام‌ جمع‌، و یا جمع‌ الجمع‌ نیز می‌گویند. [۱۱۵][۱۱۶]با این‌ تجلی‌ اعیان‌ ثابته ممکنات‌ که‌ شئون‌ ذات‌ لذاته‌ است‌، آشکار می‌گردد، تعین‌ اول‌ ذات‌ به‌ صفت‌ عالمیت‌ و قابلیت‌ رخ‌ می‌نماید و به‌ نسب‌ اسمائی‌ متعین‌ می‌گردد و با تجلی‌ شهودی است‌ که‌ وجود ظاهر می‌شود و آن‌ ظهور حق‌ به‌ هیأت‌ اسماء خود در اکوان‌ و موجودات‌ است. ‌ [۱۱۷][۱۱۸]با چنین‌ ظهوری است‌ که‌ خداوند خود را با اسماء و مظاهر اسماء می‌شناساند. از همین‌ جاست‌ که‌ صوفیه‌ یگانه‌ طریق‌ خداشناسی‌ را طریق‌ معرفت‌اسماء و صفات‌ حق‌ می‌دانند. [۱۱۹]معرفت‌ عالم‌ و امور آن‌ نیز نزد صوفیه‌، بدون‌ شناخت‌ اسماء الله‌ میسر نمی‌گردد، زیرا مبنای ایجاد عالم‌ اسماء و صفات‌ خداوند است‌ و با آنکه‌ عالم‌ چیزی است‌ جدا و سوا از خداوند، اما به‌ اعتبار آنکه‌ هر جزئی‌ از اجزاء هستی‌ مظهر اسمی‌ از اسماءالله‌ است‌، ناگزیر شناخت‌ اسماء و صفات ‌خداوند لازمه شناخت‌عالم‌ است‌ [۱۲۰][۱۲۱][۱۲۲][۱۲۳]صوفیه‌ بر مبنای نظرگاه‌ خاصی‌ که‌ نسبت‌ به‌ اسماء دارند و مظاهر آن‌ها را در جمیع‌ اکوان‌ خلق‌ و شئون‌ ممکن‌ می‌جویند، بر نامتناهی‌ بودن‌ اسماء تأکید می‌ورزند، ۱۲۴][۱۲۵][۱۲۶]و از همین‌ روی، اسماء الحسنی‌ را که‌ به‌ ۹۹ (یا ۱۰۰۱) نام‌ معدود است‌، اسماء کلی‌ و مکوّن‌ و رب‌ اکوان‌ و شئون‌ کلی‌ می‌نامند؛ و چون‌ معدودند، آن‌ها را اسماء کلی‌ متناهی‌ می‌خوانند. اما غیر از اسماء یاد شده‌، خداوند را نام‌های بی‌شمار است‌ که‌ اکوان‌ و شئون‌ جزئی‌ مظاهر آنهایند. اینگونه‌ نام‌ها را اسماء جزئی‌ نامتناهی‌ می‌نامند. [۱۲۷][۱۲۸][۱۲۹]اصولاً صوفیانی‌ چون‌ ابن‌ عربی‌ و بسیاری از پیروان‌ او آفرینش‌ عالم‌ را نتیجه تقاضای ظهور احکام‌ اسماء می‌دانند که‌ به‌ حکم‌ این‌ تقاضا اسماءالهی‌ به‌ اذن‌الله‌ به‌ ایجاد اعیان ‌تعلق‌ یافتند. [۱۳۰][۱۳۱]این‌ دسته‌ از اسماء که‌ اعیان‌ ممکنات‌ را ایجاد کردند، عبارتند از حی‌ ، عالم‌ ، مرید ، قائل‌ ، قادر ، جواد و مقسط که‌ نزد صوفیه‌ اسماء ذاتی‌ و اسماء الهی‌ خوانده‌ می‌شوند و از اسامی‌ نخستین‌ به‌ شمار می‌روند و به‌ نام‌های مفاتیح‌ الغیب‌ و ائمه اسماء یا ائمه سبعه‌ نیز شهرت‌ دارند. از این‌ میان‌، اسم‌ حی‌ «امام‌ الائمه‌» خوانده‌ می‌شود، به‌ دلیل‌ تقدم‌ آن‌ بر عالم‌ که‌ حیات‌ ، البته‌ شرط علم‌ است‌ و شرط بر مشروط مقدم‌ است.‌ [۱۳۲][۱۳۳] [۱۳۴][۱۳۵][۱۳۶][۱۳۷ ]از آن‌جا که‌ جمیع‌ امور و شئون‌ عالم‌ خلق‌ دایر بر نام‌های خداوند است، ‌ [۱۳۸ ]هر یک‌ از اعیان‌ ممکنات‌ یا هر یک‌ از شئون‌ عالم‌ متعلق‌ به‌ نامی‌ از نام‌های خداست‌ که‌ با آن‌ هستی‌ یافته‌، و همان‌ نام‌ رب‌ آن‌ عین‌ ممکن‌ شناخته‌ می‌شود. [۱۳۹]به‌ این‌ اعتبار اسمائی‌ که‌ با شئون‌ عالم‌ خلق‌ و اعیان‌ ممکنات‌ نسبت‌ تربیتی‌ و تکوینی‌ دارند، اسماء ربوبی‌ یا اسماء کونی‌ (کیانی‌) خوانده‌ می‌شوند [۱۴۰][۱۴۱][۱۴۲][۱۴۳] هر یک‌ از تعینات‌ و اعیان‌ عالم‌ هستی‌ مظهر یک‌ یا چند اسم‌ الهیند، مگر انسان‌ که‌ صورت‌ جامع‌ اسماء الهی‌ است‌، زیرا همه اسماء متقابله خداوند - اعم‌ از اسماء جلالی‌ و جمالی‌ - بر حسب‌ قابلیت‌ انسان‌ در او جمع‌ آمده‌ است، ‌ [۱۴۴][۱۴۵][۱۴۶][۱۴۷]تا جایی‌ که‌ هر یک‌ از اعضا و قوای او مظهر اسمی‌ است‌: عقل‌ او مظهر اسماء لطفیه‌ است‌ و نفس‌ او مظهر اسماء قهریه . ‌ [۱۴۸]این‌ جامعیت‌ عالم‌ انسانی‌ نتیجه لطف‌ ازلی‌ خداوند بوده‌ که‌ مشیت‌ او از حیث‌ اسماء تقاضای آن‌ داشته‌ است‌ که‌ کون‌ جامعی‌ چون‌ آدم‌ بیافریند و در این‌ آینه تمام‌ نما جمیع‌ اسماء نیکوی خود را مشاهده‌ کند. [۱۴۹]از همین‌ روی، خداوند که‌ همه اشیاء و اعیان‌ ممکنات‌ را با یک‌ دست‌ و به‌ امر کلمه کُن‌ْ آفریده‌ بود، آدم‌ را با دو دست‌ خود خلق‌ کرد، چنانکه‌ همه اسماء نیکویش‌ را در میان‌ دو دست‌ جمع‌ نمود و صورت‌ جامع‌ آدم‌ را که‌ مظهر همه اسماء اوست‌، به‌ وجود آورد. [۱۵۰]به‌ این‌ اعتبار است‌ که‌ مبحث‌ اسماء از نظر صوفیه‌ - خاصه‌ ابن‌ عربی‌ و اتباع‌ او - با نظریه انسان‌ شناسی‌ عرفانی‌ پیوندی استوار پیدا می‌کند و جمیع‌ شئون‌ صوری و معنوی انسان‌ با معرفت‌ اسماء ارتباط می‌یابد، تا جایی‌ که‌ به‌ گمان‌ صوفیه‌ اگر در آفرینش‌ انسان‌ جمیع‌ اسماء الحسنی‌ دخیل‌ نمی‌بود و همه اسماء در انسان‌ ظهور نمی‌یافت‌، نه‌ تنها انسان‌ خلیفه‌ نمی‌بود و از حیث‌ علم‌ و معرفت‌ بر فرشتگان‌ برتری نمی‌یافت‌، بلکه‌ همچون‌ حیوانی‌ انسان‌ نما می‌بود. [۱۵۱][۱۵۲][۱۵۳] [۱۵۴] [۱۵۵] از این‌ روی، اگر هر یک‌ از تعینات‌ که‌ مظهر اسمی‌ از اسماء الهیند و با خداوند نسبتی‌ محدود دارند که‌ در عرف‌ صوفیه‌ از آن‌ به‌ نسبت‌ اسمائیه‌ تعبیر می‌شود، [۱۵۶]انسان‌ از آن‌ روی که‌ جامع‌ جمیع‌ اسماءالله‌ است‌ و خداوند او را به‌ صورت‌ خود (و به‌ قولی‌ به‌ صورت‌ رحمان‌ ) آفریده‌ است‌، نسبت‌ اسمائی‌ او با آفریدگارش‌، نسبتی‌ جامع‌ است‌، و صورت‌ انسانی‌ را بر اثر ظهور همه اسماء به‌ دست‌ آورده‌، و با چنین‌ صورتی‌ و نسبتی‌ است‌ که‌ مستحق‌ خلیفه اللهی‌ گردیده‌، و حمل‌ بار امانت‌ الهی‌ را - که‌ به‌ قولی‌ چیزی جز اسماء الله‌ نیست‌ - برعهده‌ گرفته‌ است. ‌ [۱۵۷][۱۵۸]البته‌ همه افراد نوع‌ انسان‌ شایستگی‌ مرتبه خلافت‌ و امامی‌ ندارند، بلکه‌ این‌ مرتبه‌ امری بالقوه‌ است‌ که‌ تا فعلیت‌ نپذیرد، مرتبه خلافت‌ بالفعل‌ حاصل‌ نمی‌شود. [۱۵۹][۱۶۰][۱۶۱]اما اینکه‌ انسان‌ چگونه‌ می‌تواند این‌ کیفیت‌ را از قوه‌ به‌ فعل‌ درآورد و نسبت‌ اسمائی‌ خود را با خالق‌ تحقق‌ بخشد و به‌ مرتبه انسان‌ خلیفه‌ دست‌ یابد، نکته‌ای است‌ که‌ اساس‌ راه‌ و روش‌ صوفیه‌ بوده‌ است‌ و برپایه آن‌ میان‌ اسماء الهی‌ و سلوک‌ عرفانی‌ به‌ سوی کمال‌ پیوندی عمیق‌ ایجاد کرده‌اند. این‌ ارتقا البته‌ بر اثر کشش‌ الهی‌ و کوشش‌ بنده‌ در حوزه اسماء رخ‌ می‌نماید. کشش‌ الهی‌ همان‌ تجلیات‌ اسمائیه‌ است‌ که‌ خداوند همواره‌ از پس‌ حجاب‌های اسماء خویش‌ بر بنده‌ افاضه‌ می‌کند و بنده‌ به‌ قدر استعدادش‌ از آن‌ بهره‌ور می‌گردد. [۱۶۲][۱۶۳][۱۶۴][۱۶۵]با تجلی‌ اسمائی‌ است‌ که‌ بنده سالک‌ دگرگون‌ می‌گردد و با تجلی‌ هر اسمی‌، در او حالی‌ و حالتی‌ پدیدار می‌شود و نکته‌ای بر او آشکار می‌گردد. [۱۶۶]بعضی‌ گفته‌اند که‌ تجلی‌ اسمائی‌ ممکن‌ است‌ که‌ با یک‌ اسم‌ روی نماید و نیز ممکن‌ است‌ که‌ با چند اسم‌ صورت‌ پذیرد، [۱۶۷]اما جمهور صوفیه‌ - خاصه‌ ابن‌ عربی‌ و اتباع‌ او - بر آن‌ اتفاق‌ دارند که‌ حق‌ تعالی‌ گاه‌ به‌ تجلی‌ افعالی‌، یعنی‌ با اسماء و صفات‌ فعل‌ خویش‌ بر بنده‌ تجلی‌ می‌کند و بنده‌ با این‌ تجلی‌، فعلی‌ جز فعل‌ حق‌ و فاعلی‌ جز حق‌ نمی‌شناسد و همه افعال‌ عالم‌ کون‌ را در افعال‌ حق‌ متلاشی‌ و فانی‌ می‌یابد؛ و گاه‌ به‌ تجلی‌ صفاتی‌، یعنی‌ با صفات‌ خود تجلی‌ می‌نماید، چنانکه‌ بنده‌ با درک‌ این‌ تجلی‌، همه اعیان‌ ممکنات‌ و اشیاء را مظاهر و جلوه‌های صفات‌ حق‌ می‌بیند و جز صفات‌ حق‌ چیزی در عالم‌ کون‌ مشاهده‌ نمی‌کند؛ و گاهی‌ در مرتبه فراتر، به‌ تجلی‌ ذاتی‌، یعنی‌ با ذات‌ خود تجلی‌ می‌کند که‌ بنده‌ در این‌ تجلی‌ ذوات‌ اعیان‌ ممکن‌ را در جنب‌ تجلی‌ ذات‌ الهی‌ فانی‌، و هرگونه‌ تعین‌ اسمی‌ عالم‌ کثرت‌ را امری عدمی‌ می‌بیند. [۱۶۸][۱۶۹][۱۷۰]بر مبنای همین‌ تجلیات‌ سه‌ گانه‌ است‌ که‌ صوفیه‌ اسماء الله‌ را نیز در ۳ طبقه ذاتی‌، صفاتی‌ و فعلی‌ قرار می‌دهند، به‌ این‌ معنی‌ که‌ اسماء ذاتی‌ را در قلمرو الهیت‌ متحقق‌ می‌یابند و اسماء صفات‌ و افعال‌ را موقوف‌ به‌ عالم‌ اعیان‌ ممکن‌ می‌دانند [۱۷۱][۱۷۲]**

**[۱۷۳][۱۷۴][۱۷۵]و نیز بر مبنای تجلیات‌ اسمائی‌ است‌ که‌ عارفان‌ به‌ طبقه‌بندی دیگری می‌پردازند و اسماءالله‌ را به‌ اسماء مفاتیح‌ الغیب‌ و اسماء مفاتیح‌ الشهاده‌ تقسیم‌ می‌کنند. نوع‌ نخست‌ مبتنی‌ بر نام‌هایی‌ است‌ که‌ جز خداوند کسی‌ از آن‌ها اطلاع‌ ندارد و این‌ها تحت‌ اسم‌ اول‌ و باطن‌ قرار دارند و به‌ عالم‌ اعیان‌ ممکن‌ تعلق‌ نمی‌گیرند، مگر بر اقطاب‌ و کاملان‌ که‌ خداوند با هویت‌ ذاتی‌ بر آنان‌ تجلی‌ می‌کند. در طبقه دوم‌ اسمائی‌ قرار می‌گیرند که‌ به‌ عالم‌ ممکنات‌ تعلق‌ دارند و در دایره اعیان‌ ممکن‌ ظهور می‌یابند. [۱۷۶]گفتنی‌ است‌ که‌ تجلیات‌ اسمائی‌ در سلوک‌ عرفانی‌ و ارتقا به‌ مراتب‌ کمال‌ به‌ میزان‌ معرفت‌ سالک‌ به‌ حقیقت‌ اسماء متعلق‌ است‌ و بدون‌ معرفت‌ عرفانی‌ به‌ اسماء الهی‌، هر چند مثلاً تجلی‌ صفات‌ رخ‌ نماید، صوفی‌ به‌ معارف‌ تفصیلی‌ و وصول‌ به‌ مراتب‌ کمال‌ نائل‌ نمی‌گردد.[۱۷۷]نسبت‌ بنده‌ با خداوند از لحاظ اینکه‌ محل‌ ظهور و تجلی‌ اسماء الله‌ و آثار آن‌هاست‌، نسبتی‌ بالقوه‌ است‌ که‌ صوفیه‌ از آن‌ به‌ « تعلق » تعبیر می‌کنند [۱۷۸]و معرفت‌ عارف‌ به‌ علم‌ اسماء منوط به‌ کوشش‌ از جانب‌ او و کشش‌ از جانب‌ خداوند است‌. لیکن‌ بنده‌ باید دو مرحله دیگر را سپری کند تا تجلیات‌ اسمائی‌ در او مرکوز گردد. یکی‌ مرحله تخلق‌ است‌ که‌ نزد صوفیه‌ با تربیت‌ نفسانی‌ و سلوک‌ عرفانی‌ و سرانجام‌، با انسان‌ شناسی‌ عرفانی‌ پیوندی استوار دارد، تا جایی‌ که‌ «احصاء اسماء» نیز نزد آنان‌ به‌ تخلق‌ به‌ اسماء تفسیر شده‌ است. ‌ [۱۷۹][۱۸۰] [۱۸۱][۱۸۲]تخلق‌ به‌ اسماءالله‌ آنگاه‌ میسر است‌ که‌ بنده‌ به‌ مقتضای حقیقت‌ هر اسمی‌ چندان‌ قیام‌ کند که‌ آثار آن‌ اسم‌ در او ظاهر و ثابت‌ شود و خلق‌ او گردد. [۱۸۳]این‌ مرحله‌ از معرفت‌ اسماء که‌ به‌ قول‌ ابن‌ عربی‌ [۱۸۴]ذوقی‌ است‌ عزیز و ارجمند، بر اثر ذکر مداوم‌ اسماء تحقق‌ می‌یابد و «لسان‌ حال‌ »، قلب‌ بنده‌ را به‌ انوار اسماء روشن‌ می‌سازد و «لسان‌ فعل‌» او نیز به‌ حقایق‌ اسماء آشنا می‌گردد و تخلق‌ به‌ حقیقت‌ اسماء حاصل‌ می‌شود. [۱۸۵][۱۸۶][۱۸۷][۱۸۸]البته‌ تخلق‌ به‌ حقایق‌ اسماءالله‌ به‌ نظر صوفیه‌ تخلق‌ «من‌ حیث‌ ماهی‌» است‌ و هیچ‌گونه‌ مشارکت‌ و مماثلت‌ را بین‌ حق‌ و خلق‌ ایجاب‌ نمی‌کند. [۱۸۹][۱۹۰][۱۹۱]به‌ همین‌ سبب‌، گرچه‌ برخی‌ از صوفیه‌ تخلق‌ به‌ جمیع‌ اسماءالله‌ را ممکن‌ دانسته‌اند، [۱۹۲]اما بیش‌تر آنان‌ تخلق‌ به‌ اسم‌ الله‌ را ناممکن‌ و آن‌ را اسم‌ علم‌ و خاص‌ ذات‌ باری تعالی‌ می‌دانند. [۱۹۳][۱۹۴][۱۹۵]با آنکه‌ بعضی‌ از صوفیه‌ تخلق‌ به‌ اسم‌ رحمان‌ را هم‌ در وسع‌ و طاقت‌ بنده‌ نمی‌دانند، [۱۹۶]لیکن‌ گروهی‌ حتی‌ تخلق‌ به‌ اسم‌الله‌ را توجیه‌ کرده‌، و آن‌ را قائم‌ مقام‌ مسمی‌ - و نه‌ عین‌ آن‌ - دانسته‌اند. [۱۹۷]پس‌ از تخلق‌ به‌ اسماءالله‌ مرحله کمال‌ پیوند اسمائی‌ مقدور می‌گردد و آن‌ مرحله تحقق‌ است‌. در این‌ مرحله‌ است‌ که‌ دل‌ بنده‌ عرش‌ اسماء می‌گردد و با آثار و احکام‌ اسماء یار و همراه‌ می‌شود و مصادیق‌ اسماء در عالم‌ خلق‌ از او - که‌ متحقق‌ به‌ اسماء شده‌ است‌ - به‌ ظهور می‌رسد و گفتار و کردار او قائم‌ مقام‌ آثار اسماء الهی‌ می‌گردد. [۱۹۸][۱۹۹]نیز در این‌ مرحله‌ است‌ که‌ بنده‌ اسماء الله‌ را الفاظی‌ مجرد نمی‌بیند، بلکه‌ هر اسمی‌ از اسماء الهی‌ را متضمن‌ معانی‌ دیگری می‌یابد که‌ هر معنایی‌ خود دارای بطون‌ عدیده‌ است‌، ولی‌ البته‌ بنده‌ به‌ کنه‌ و غور معانی‌ همه بطون‌ اسماء نمی‌رسد. [۲۰۰][۲۰۱][۲۰۲]با این‌همه‌، بنده‌ای که‌ به‌ اسماء و صفات‌ حق‌ تخلق‌ یافته‌، و متحقق‌ به‌ آثار اسماء شده‌ است‌، در ورای اسماء، حقایق‌ و مفاهیمی‌ خاص‌ می‌یابد، چنانکه‌ در پی‌ اسم‌ الله‌ هیبت‌ و کبریا ، و در ورای نام‌های رحمان‌ و رحیم‌ ، محبت‌ ، مودت‌ ، عون‌ و نصرت‌ مشاهده‌ می‌نماید [۲۰۳]و خود از آن‌ مفاهیم‌ و حقایق‌ بهره‌ می‌برد و به‌ درجه انسان‌ خلیفه‌ می‌رسد، چنانکه‌ اگر به‌ حقیقت‌ اسم‌ رحمان‌ تحقق‌ یافت‌ و حظ خود را از آن‌ اسم‌ برداشت‌، متصف‌ به‌ همان‌ اسم‌، یعنی ‌ «عبدالرحمان‌» می‌شود، و چون ‌به ‌حقیقت ‌رحیم‌ تحقق‌ پذیرفت‌ و از آن‌ بهره‌ور شد، متصف‌ به‌ حقیقت‌ همان‌ اسم‌، یعنی‌ «عبدالرحیم‌» می‌گردد. [۲۰۴][۲۰۵][۲۰۶]اینگونه‌ « عبد » ها کسانیند که‌ به‌ مرتبه انسان‌ خلیفه‌ رسیده‌اند. اینان‌ ارباب‌ تجلیات‌ اسمائی‌اند و به‌ حقیقت‌ِ اسمی‌ که‌ بر آن‌ها تجلی‌ کرده‌ است‌، متحقق‌ شده‌اند و پیشوای آنان‌ «عبدالله‌» نامیده‌ می‌شود که‌ حق‌ تعالی‌ با همه اسماء خود بر او تجلی‌ کرده‌، و به‌ همه اسماء تحقق‌ یافته‌، و او نبی‌اکرم‌ (ص‌) است‌. از همین‌ روی، نام‌ عبدالله‌ از روی حقیقت‌ خاص‌ اوست‌ و از پس‌ او به‌ اقطاب‌ - که‌ با تجلیات‌ و تکمیل‌ نسبت‌ اسمائی‌ از طریق‌ تخلق‌ و تحقق‌ در زمره ورثه‌ و اتباع‌ اویند - تعلق‌ می‌گیرد. [۲۰۷][۲۰۸]بدین‌ سان‌، اسماءالله‌ که‌ مثلث‌ هستی‌ شناسی‌، جهان‌ شناسی‌ و انسان‌ شناسی‌ عرفانی‌ را نزد صوفیه‌ ترسیم‌ می‌کند، همچون‌ زینت‌ و زیوری الهی‌ است‌ که‌ سالک‌ باید در سلوک‌ عرفانی‌ خود به‌ آن‌ آراسته‌ گردد. [۲۰۹]آراء مربوط به‌ اسماءالله‌ هویت‌ صوفیه‌ را در جهان‌ اسلام‌ به‌ رایج‌ترین‌ نام‌ خدا نزد آنان‌، یعنی‌ « حق‌ » پیوند زده‌ است‌. این‌ نام‌ جهان‌ بینی‌ عرفانی‌ را - که‌ از حق‌ و ماسوای حق‌، جز حق‌ تعالی‌ چیزی نمی‌طلبند - تبیین‌ کرده‌، و شناخت‌ آن‌ لازمه سلوک‌ صوفیانه‌ شده‌ است‌. [۲۱۰]**

**[۲۱۱][۲۱۲]**

**۱۰ - بررسی صفات‌ الهی‌ در علم‌ کلام‌**

**واژه « صفت‌ » اساساً از مفردات‌ قرآنی‌ نیست‌ و در کتاب‌، سخنی‌ از صفات‌ الهی‌ - با تعبیری چنین‌ - به‌ میان‌ نیامده‌ است‌، اما ماده «وصف‌» به‌ صورت‌ فعلی‌ بارها در قرآن‌ کریم‌ به‌ کار رفته‌، و بیش‌تر کاربرد آن‌ نیز در باب‌ وصف‌ خداوند بوده‌ است‌. در این‌ آیات‌ که‌ عموماً به‌ باورهای شرک‌آلود عرب‌ اشاره‌ دارد، به‌ طور کلی‌ اعتقاد به‌ خدایانی‌ جز خداوند یکتا نقل‌ و نکوهش‌ شده‌، و تعبیر «سُبْحان‌َ اللّه‌ِ عَمّا یَصِفون‌» یا تعابیری همسنگ‌ آن‌ در پی‌ آمده‌ است. ‌ [۲۱۳][۲۱۴][۲۱۵][۲۱۶]بدین‌ ترتیب‌، برخورد انتقادی قرآن‌ با وصف‌ خداوند که‌ در این‌ آیات‌ منعکس‌ شده‌ است‌، ناظر به‌ تعالیم‌ شناخته‌ شده اسلام‌ در نفی‌ شرک‌ و اثبات‌ توحید است‌ و با آنچه‌ در مباحث‌ اعصار پسین‌ به‌ عنوان‌ صفات‌ الهی‌ مورد گفت‌وگو بوده‌، ارتباطی‌ مستقیم‌ نمی‌یابد.**

**در منابع‌ حدیثی‌ نیز اگرچه‌ کاربرد تعبیر صفت‌ برای خداوند - با نگرشی‌ مثبت‌ - بی‌سابقه‌ نیست‌، اما کاربردی صرفاً لغوی دارد. [۲۱۷][۲۱۸][۲۱۹][۲۲۰]در متون‌ روایی‌ مربوط به‌ سده نخست‌ هجری، واژه صفت‌ و هم‌ریشه‌های آن‌ هنوز کمابیش‌ به‌ معنای لغوی و کهن‌ خود به‌ کار رفته‌ است‌، اما حتی‌ اینگونه‌ کاربردهای لغوی نیز از تحول‌ معنایی‌ این‌ خانواده واژگانی‌ به‌ دور نبوده‌ است‌. به‌ عنوان‌ نمونه‌، در دعای نخست‌ از صحیفه سجادیه‌ ، در تعبیر «عجزت‌ عن‌ نعته‌ اوهام‌ الواصفین‌»، ماده وصف‌ در معنای لغوی خود و به‌ عنوان‌ مترادف‌ نعت‌ به‌ کار رفته‌ است‌، اما آنچه‌ این‌ عبارت‌ در مقام‌ بیان‌ آن‌ برآمده‌ است‌، نه‌ نقد اندیشه‌هایی‌ از نوع‌ افکار مشرکان‌ مخاطب‌ قرآن‌ و تنزیه‌ خداوند از وصف‌ به‌ شریک‌ داشتن‌ و فرزند داشتن‌، بلکه‌ هدف‌ نقد اندیشه‌های جسم‌گراست‌ که‌ در آن‌ عصر در میان‌ مسلمانان‌ زمینه‌ می‌یافت‌ و گوینده‌ به‌ دنبال‌ نفی‌ تکیه‌ بر قوه وهم‌ انسانی‌ به‌ گونه‌ای است‌ که‌ خداوند را به‌ صفاتی‌ جسمانی‌ متصف‌ نماید.**

**۱۰.۱ - تحول‌ معنایی‌ اصطلاح‌ صفات‌**

**در سخن‌ از خداشناسی‌ ، بی‌درنگ‌ پس‌ از اثبات‌ صانع‌ ، نخستین‌ پرسشی‌ که‌ برای پیروان‌ ادیان‌ به‌ میان‌ می‌آید، پرسش‌ از «ویژگی‌های» صانع‌ و معبود است. ‌ ذکر نام‌هایی‌ برای خداوند در قرآن‌ کریم‌ ، چون‌ حی‌ و علیم‌ و قدیر که‌ به‌ چنین‌ ویژگی‌هایی‌ اشاره‌ داشت‌، عالمان‌ اسلامی‌ را برآن‌ می‌داشت‌ تا این‌ باب‌ را گشاده‌ بینند و در نقطه مقابل‌ مضمون‌ آیاتی‌ چون‌ «... لَیْس‌َ کَمِثْلِه‌ِ شَی‌ْءٌ...» [۲۲۱]**

**آنان‌ را از همانندسازی خداوند با هر شیئی‌ از مخلوقات‌ پرهیز می‌داد. اگرچه‌ گاه‌ در منابع‌ منتقد و موضع‌دار، برخی‌ از مکاتب‌ در طول‌ تاریخ‌ فرق‌ اسلامی‌ به‌ تعطیل‌ و تشبیه‌ ، یعنی‌ به‌ نفی‌ ویژگی‌ها یا به‌ همانند سازی با مخلوقات‌ متهم‌ گشته‌اند، ولی‌ در یک‌ داوری عام‌ باید گفت‌ که‌ همگی‌ سخن‌گویان‌ بر هر دو دسته‌ آیات‌ آگاهی‌ داشته‌، و به‌ زعم‌ خود در پی‌ جستن‌ راهی‌ میانه‌ بوده‌اند.**

**برای دست‌ یافتن‌ به‌ یک‌ داوری تاریخی‌، باید در نظر داشت‌ که‌ بررسی‌ تطبیقی‌ آراء مکاتب‌ مختلف‌ در باب‌ این‌ ویژگی‌ها، ابداً به‌ معنی‌ آگاهی‌ یافتن‌ بر موضع‌گیری‌های هر مکتب‌ در قبال‌ یک‌ مسأله واحد نیست‌؛ بلکه‌ این‌ صورت‌ سؤال‌ بوده‌ که‌ در طول‌ چند قرن‌ نخستین‌ هجری، خود در حال‌ دگرگونی‌ و شکل‌گیری بوده‌ است‌. همین‌ متحول‌ بودن‌ مفاهیم‌ در مبحث‌ صفات‌ است‌ که‌ موجب‌ می‌شود موضع‌گیری‌های کهنه‌تر برای عالمان‌ بعدی شگفت‌انگیز و افراطی‌ جلوه‌ نماید. به‌ واقع‌ با نگرشی‌ یکسان‌ و فاقد تمییز تاریخی‌ باید اعتراف‌ کرد که‌ نخستین‌ متکلمان‌ چون‌ جهم‌ بن‌ صفوان‌ و مقاتل‌ بن‌ سلیمان‌ یا به‌ راه‌ تعطیل‌ رفته‌اند، یا به‌ تشبیه‌ افتاده‌اند و گویی‌ هیچ‌ یک‌ راه‌ متعادلی‌ را نیافته‌اند.**

**در کنار مفهومی‌ که‌ از صفات‌ اراده‌ می‌شد، سخن‌ از چگونگی‌ وجود آن‌، و نسبت‌ آن‌ با ذات‌ نیز پیش‌ می‌آمد و از نحوه وجود آن‌ها بحث‌ می‌شد؛ بدین‌ ترتیب‌، نتیجه‌هایی‌ مختلف‌ به‌ دست‌ می‌آمد که‌ آیا صفات‌ خدا چیزی غیر ذات‌ خدا، یا عین‌ ذات‌ خدا هستند؟ یا نسبتی‌ دیگر با ذات‌ باری دارند؟ بدین‌ ترتیب‌، در پاسخ‌ به‌ سؤالاتی‌ در باب‌ معنای صفات‌، وجود مستقل‌ آنها و حدوث‌ و قدم‌ آنها، متکلم‌، حتی‌ از دیدگاه‌ خود، در فاصله‌ای بسیار نزدیک‌ نسبت‌ به‌ کفر قرار می‌گرفت‌؛ اما از دیدگاه‌ دیگران‌، همواره‌ آن‌کس‌ که‌ نظریه‌ای کلامی‌ در باب‌ صفات‌ ابراز داشته‌، به‌ نحوی به‌ عدول‌ از راه‌ میانه‌، و گرایش‌ به‌ تعطیل‌ یا تشبیه‌ متهم‌ گشته‌ است‌. در بررسی‌ فرق‌، حتی‌ این‌ روش‌ که‌ تعطیل‌ و تشبیه‌ به‌ عنوان‌ دو حدّ تلقی‌ گردند و جایگاه‌ هر عقیده‌ نسبت‌ به‌ این‌ دو حد سنجیده‌ شود، روشی‌ غیر تاریخی‌ است‌؛ بلکه‌ ممکن‌ است‌ این‌ دو حد به‌ عنوان‌ دو شاخص‌، به‌ کناری نهاده‌ شوند و مفهوم‌ راه‌ میانه‌، حد تعطیل‌ و حد تشبیه‌ به‌ عنوان‌ مفاهیمی‌ متغیر در عقیده یکایک‌ِ فرق‌، مورد بررسی‌ تاریخی‌ قرار گیرد.**

**۱۰.۲ - اسماء و صفات‌ در محافل‌ امامیه‌**

**با وجود اینکه‌ حجم‌ دانسته‌ها از نظریات‌ کلامی‌ مربوط به‌ صفات‌ در نیمه نخست‌ سده ۲ق‌/۸م‌ بسیار اندک‌ است‌، باید اهمیت‌ روایاتی‌ نسبتاً گسترده‌ و تبیین‌ شده‌ از امام‌ صادق‌ (ع‌) را خاطرنشان‌ کرد که‌ در آن‌ها از صفات‌ الهی‌ سخن‌ آمده‌، و صفات‌، به‌ روشنی‌ به‌ معنای اصطلاحی‌ خود در برابر اسماء، به‌ کار رفته‌ است. ‌ [۲۲۲][۲۲۳]**

**مسائل‌ مربوط به‌ اسماء و صفات‌، از نیمه نخست‌ سده ۲ق‌، در محافل‌ کلامی‌ شیعه‌ در کوفه‌ ، از محورهای اصلی‌ بحث‌ و اختلاف‌ نظر بوده‌ که‌ گزارش‌هایی‌ مجمل‌، اما پرارزش‌ در این‌ باره‌، در منابع‌ فرقه‌ شناختی‌ برجای مانده‌ است‌. برپایه نقل‌ اشعری، زراریه‌ و در رأس‌ آنان‌ زراره‌ (د ۱۴۸ یا ۱۵۰ق‌/۷۶۵ یا ۷۶۷م‌) بر آن‌ بودند که‌ خداوند از ازل‌ عالم‌ ، سمیع‌ و بصیر نبود، تا آنکه‌ علم‌ ، سمع‌ و بصر را برای خود آفرید. [۲۲۴][۲۲۵][۲۲۶]**

**برپایه روایات‌ شیعی‌ می‌دانیم‌ که‌ وی از تأکید کنندگان‌ بر این‌ نظریه‌ بوده‌ که‌ هر « شی‌ء » جز « الله‌ » مخلوق‌ است‌ [۲۲۷]و این‌ نکته‌ محتمل‌ است‌ که‌ همچون‌ برخی‌ دیگر از متکلمان‌ شیعه‌ در دیدگاه‌ او صفات‌ الهی‌ چون‌ علم‌ ، از مصادیق‌ «شی‌ء جز الله‌» شمرده‌ می‌شده‌اند. اینکه‌ زراره‌ در یکی‌ از روایات‌ مخالف‌، [۲۲۸]در ردیف‌ نصاری و قائلان‌ به‌ اقانیم‌ سه‌گانه‌ شمرده‌ شده‌، ممکن‌ است‌ با همین‌ دیدگاه‌ او در باب‌ اثبات‌ صفات‌ برای ذات‌ باری، مرتبط بوده‌ باشد؛ به‌ هر حال‌، تحلیلی‌ بر اندیشه کلامی‌ زراره‌ هنوز ارائه‌ نشده‌ است‌.**

**به‌ عنوان‌ دیدگاهی‌ پخته‌تر باید به‌ نظریه سلیمان‌ بن‌ جریر زیدی در میانه سده ۲ق‌/۸م‌ اشاره‌ کرد که‌ ولفسون‌ آن‌ را برای بیان‌ تصور درست‌ نسبت‌ به‌ صفات‌، نخستین‌ نظریه‌ در نوع‌ خود، در تاریخ‌ کلام‌ اسلامی‌ دانسته‌ است. ‌ برپایه نقل‌ اشعری، وی معتقد بود که‌ «علم‌ خدا نه‌ اوست‌ و نه‌ غیر او» نکته مهم‌ در نظریه سلیمان‌ این‌ است‌ که‌ وی در عین‌ اینکه‌ صفات‌ علم‌، قدرت‌ و حیات‌ را شی‌ء می‌انگارد، اما با نگرشی‌ مجموعی‌، اطلاق‌ «اشیاء» بر صفات‌ را جایز نشمرده‌ است‌. بر این‌ پایه‌ می‌توان‌ برداشت‌ کرد که‌ وی در نظریه خود، ضمن‌ تصور حالتی‌ میان‌ عینیت‌ با ذات‌ و غیریت‌ با آن‌، مصداق‌ یا مصادیق‌ آن‌ حالت‌ را یگانه‌، و نه‌ متعدد می‌دانسته‌ است‌؛ نکته مهم‌ دیگر در نظریه سلیمان‌، دیدگاه‌ او در مورد صفت‌ اراده‌ است‌. وی در عین‌ اینکه‌ اراده‌ را همچون‌ علم‌ و قدرت‌ نه‌ عین‌ خدا، و نه‌ غیر خدا دانسته‌، ابایی‌ از آن‌ نداشته‌ است‌ که‌ به‌ ازلی‌ بودن‌ اراده‌ تصریح‌ نماید. ضمناً این‌ نکته‌ نیز در درک‌ بهتر نظریه سلیمان‌ در صفات‌ و به‌ خصوص‌ اراده‌، حائز اهمیت‌ است‌ که‌ وی به‌ شدت‌ منکر بداء بوده‌ است‌. [۲۲۹][۲۳۰][۲۳۱]**

**[۲۳۲]در آراء منقول‌ از هشام‌ بن‌ حکم‌ (د ۱۹۹ق‌)، وی همچنان‌ برآن‌ بود که‌ علم‌ خداوند به‌ اشیاء ازلی‌ نیست، ‌ مفید [۲۳۳]که‌ این‌ انتساب‌ را نادرست‌ خوانده‌ است‌، اما با وجود این‌، شایسته‌ نمی‌دانست‌ که‌ علم‌ و دیگر صفات‌ الهی‌ «محدث‌» و «مخلوق‌» خوانده‌ شوند. [۲۳۴][۲۳۵][۲۳۶]از استدلالات‌ هشام‌ بر ابطال‌ باور به‌ ازلی‌ بودن‌ علم‌، آن‌ بود که‌ در صورت‌ علم‌ خداوند به‌ افعال‌ بندگان‌ پیش‌ از وقوع‌ آن‌ها، اختیار مردم‌ و تکلیف‌ آنان‌ باطل‌ خواهد بود. [۲۳۷][۲۳۸]هشام‌ در ادامه نظریه پیشینیانی‌ چون‌ ابومالک‌ و ابن‌میثم‌، نظریه‌ای را مطرح‌ می‌ساخت‌ بر این‌ مبنا که‌ صفت‌ خود قابل‌ وصف‌ نیست‌ و صفات‌ خدا، از آن‌ جمله‌ علم‌ و اراده‌، نه‌ عین‌ ذات‌ و نه‌ غیر آن‌ هستند. [۲۳۹][۲۴۰]بی‌تردید، این‌ نظریه‌ را باید یکی‌ از مهم‌ترین‌ نظریه‌های «شبه‌ احوال‌ » به‌ شمار آورد که‌ سعی‌ کرده‌ است‌ تا از افراط اهل‌ تشبیه‌ و تفریط اهل‌ تعطیل‌ رهایی‌ جوید؛ چنانکه‌ ذات‌ باری را «بیرون‌ از دو حد، حد ابطال‌ و حد تشبیه‌ » دانسته‌ است‌. [۲۴۱]**

**شکلی‌ مفهوم‌تر از دیدگاه‌ هشام‌ را می‌توان‌ در مناظره‌ای میان‌ امام‌ صادق‌ (ع‌) با شخصی‌ زندیق‌ یافت‌ که‌ به‌ روایت‌ هشام‌ بن‌ حکم‌ رسیده‌ است‌. در این‌ روایت‌ بر محدودیت‌ عقل‌ بشری و هم‌ بر نارسایی‌ واژگان‌ زبانی‌ در بیان‌ مسائل‌ مربوط به‌ ذات‌ باری تکیه‌ شده‌، و برای دوری جستن‌ از دو حدِ تعطیل‌ و تشبیه‌، پذیرش‌ گونه‌ای از بیان‌ کیفیت‌ لازم‌ شمرده‌ شده‌ است‌؛ کیفیتی‌ که‌ جز او کسی‌ را سزاوار نیست‌ و کسی‌ را نیز یارای احاطه‌ و آگاهی‌ بر آن‌ نیست.‌ [۲۴۲]**

**در سده ۳ق‌/۹م‌، ادامه‌ دهنده زنجیره متکلمان‌ متقدم‌ امامی‌، مکتب‌ اصحاب‌ هشام‌ بن‌ حکم‌ است‌ که‌ در رأس‌ آنان‌ می‌توان‌ از یونس‌ بن‌ عبدالرحمان‌، علی‌ بن‌ منصور و ابوجعفر سکاک‌ نام‌ آورد. [۲۴۳]فرد اخیر کتابی‌ با عنوان‌ کتاب‌ التوحید تألیف‌ کرده‌ که‌ نجاشی‌ گویا بر پایه استغراب‌ زبان‌، آن‌ را به‌ طعن‌ کتابی‌ در تشبیه‌ دانسته‌ است. [۲۴۴]چنین‌ می‌نماید که‌ ناهمخوانی‌ زبان‌ کلامی‌ هشام‌ با متکلمان‌ معتزلی‌ و متکلمان‌ هم‌طیف‌ با آنان‌، چه‌ در واژگان‌ اصطلاحات‌ و چه‌ در زاویه نگرش‌ به‌ مطلب‌، موجب‌ شده‌ بود تا مکتب‌ هشام‌ به‌ عنوان‌ مکتبی‌ تجسیم‌گرا در محافل‌ کلامی‌ و فرقه‌شناسی‌ شناخته‌ شود. در این‌ میان‌، شاگردان‌ هشام‌ که‌ مطالب‌ خود را به‌ زبانی‌ قابل‌ فهم‌تر برای دیگران‌ بیان‌ کرده‌ بودند، بیش‌ از شخص‌ هشام‌ از نسبت‌ تجسیم‌ مبرا گشتند. ابن ‌ابی‌الحدید به‌ عنوان‌ نقادی که‌ با دیدی مثبت‌ به‌ این‌ جریان‌ کلامی‌ نگریسته‌ است‌، تنها در تبرئه شخص‌ هشام‌ تردید کرده‌، و امر را در باره اصحاب‌ او، سهل‌ دانسته‌ است‌. [۲۴۵]**

**به‌عنوان‌ یکی‌از ویژگی‌های این‌ گرایش ‌کلامی‌ نسبت‌ به‌مسأله صفات‌، باید به‌ زاویه دید آنان‌ نسبت‌ به‌ دلالت‌ ظاهری ادله نقلی‌ اشاره‌ کرد که‌ به‌ نحو روشنی‌ از زبان‌ فضل‌ بن‌ شاذان‌ بیان‌ شده‌ است‌. در مقایسه‌ای میان‌ مندرجات‌ کتاب‌ العلل‌ او با آنچه‌ کشی‌ از لسان‌ وی نقل‌ کرده‌ است‌، آشکار می‌گردد که‌ فضل‌ (و با تعمیم‌ مکتب‌ هشام‌) برای اقرار به‌ «ما جاء من‌ عند الله‌» اعتباری بسیار قائل‌ بوده‌ است‌ و بر همین‌ پایه‌ آیات‌ مربوط به‌ مبحث‌ صفات‌ را بر معنای ظاهری آن‌ حمل‌ کرده‌، و به‌ گونه‌ای از تجسیم‌ قائل‌ شده‌ است‌؛ اما همچون‌ دیدگاه‌ شناخته‌ از شخص‌ هشام‌، وی صفات‌ خداوند را برخلاف‌ مفهوم‌ عادی آن‌ در مورد انسان‌ها دانسته‌، و بر اینکه‌ هیچ‌ یک‌ از مخلوقات‌ با خداوند شباهتی‌ ندارند، تأکید کرده‌ است. ‌ [۲۴۶][۲۴۷]**

**در آثار امامی‌ سده ۴ق‌/۱۰م‌، چه‌ کلامی‌ و چه‌ روایی‌، نگرش‌های صفات‌گرا به‌ کناری نهاده‌ شده‌، و دیدگاه‌های عالمان‌ امامی‌ به‌ طور عمده‌ بر مبنای جداسازی صفات‌ ذات‌ و صفات‌ فعل‌، و نیز عینیت‌ صفات‌ ذات‌ با ذات‌ استوار بوده‌ است‌. ابوسهل‌ نوبختی‌ (د ۳۱۱ق‌/ ۹۲۴م‌)، به‌ تثبیت‌ همین‌ دیدگاه‌ کلامی‌ پرداخته‌ است. ‌ [۲۴۸][۲۴۹] [۲۵۰]وجود این‌ گرایش‌ به‌ دوری از باور اصحاب‌ صفات‌ و به‌ طبع‌ نزدیک‌ شدن‌ به‌ افکار معتزله‌، حتی‌ در سال‌های گذار از سده ۳ به‌ ۴ق‌ نیز مشهود بوده‌ است‌. [۲۵۱][۲۵۲]در عصر ریزبینی‌های کلامی‌ در محافل‌ امامیه‌ از اواخر سده ۴ق‌ و شکل‌گیری کلام‌ نوین‌ امامی‌، دیدگاه‌ متکلمان‌ امامی‌ و در رأس‌ آنان‌ شیخ‌ مفید، در باب‌ صفات‌ به‌ معتزلیان‌ مکتب‌ بغداد نزدیک‌تر بوده‌ است. ‌ [۲۵۳]**

**۱۰.۳ - نظریه‌های معتزله‌**

**معتزله‌ از قدیم‌ترین‌ گروه‌های کلامیند که‌ در باب‌ اسماء و صفات‌ به‌ تدقیق‌ پرداخته‌اند و در جهت‌گیری عمومی‌، سعی‌ بر آن‌ داشته‌اند تا با تکیه‌ بر پرهیز از تشبیه‌ ، به‌ گونه‌ای عقل‌پذیر نسبت‌ صفات‌ با ذات‌ را تحلیل‌ کنند. یکی‌ از نخستین‌ موضع‌گیری‌های ‌کلامی ‌در باب صفات‌، عبارتی ‌منقول‌ از واصل ‌بن ‌عطا (د۱۳۱ق‌/ ۷۴۹م‌) است‌ که‌ در آن‌ از « صفت‌ » باری یاد کرده‌ است‌ و هر کس‌ را که‌ آن‌ را اثبات‌ کند (به‌ عنوان‌ حقیقتی‌ قدیم‌)، به‌ اثبات‌ دو خدا الزام‌ کرده‌ است‌. [۲۵۴]**

**مقایسه نحوه نگرش‌ او با نگرش‌ جهم‌ بن‌ صفوان‌ ، نخستین‌ مراحل‌ شکل‌گیری اندیشه کلامی‌ صفات‌ را آشکارتر می‌سازد. بحثی‌ که‌ واصل‌ در باب‌ حقیقت‌ صفات‌ الهی‌ مطرح‌ کرده‌ بود، پس‌ از او توسط دیگر متکلمان‌ معتزلی‌ مورد تأیید قرار گرفت‌ و در تاریخ‌ کلام‌ معتزلی‌ تا زمان‌ طرح‌ نظریه احوال‌ از سوی ابوهاشم‌ جبایی‌ ، موضع‌ پایدار معتزله‌ در باب‌ اسماء قول‌ به‌ غیریت‌ آن‌ نسبت‌ به‌ ذات‌ باری، و در باب‌ صفات‌ (صفات‌ ذات‌) قول‌ به‌ عینیت‌ آن‌ با ذات‌ باری بوده‌ است‌. [۲۵۵][۲۵۶][۲۵۷]**

**شهرستانی‌ یادآور شده‌ است‌ که‌ باور معتزله‌ در حقیقت‌ صفات‌، در آغاز از پختگی‌ برخوردار نبود و اخلاف‌ واصل‌ با تأثر از فلسفه‌ ، در عین‌ اتفاق‌ بر نفی‌ صفات‌، به‌ انحاء مختلف‌ سعی‌ داشتند راهی‌ برای تفسیر صفاتی‌ منصوص‌ چون‌ علم‌ و قدرت‌ که‌ در قرآن‌ به‌ خدا نسبت‌ داده‌ شده‌ است‌، عرضه‌ دارند. [۲۵۸]**

**گام‌ نخست‌ در ارائه نظریه‌ای تحلیلی‌ در باب‌ معنای صفات‌ در محافل‌ معتزله‌، توسط ضرار بن‌ عمرو ، متکلمی‌ با عقاید ویژه‌ برداشته‌ شد که‌ در عین‌ نفی‌ صفات‌ به‌ عنوان‌ حقیقتی‌ قدیم، ‌ [۲۵۹]**

**برای صفات‌ معنایی‌ سلبی‌ قائل‌ بودند، بدین‌ معنا که‌ علم‌ و قدرت‌ را به‌ معنی‌ نفی‌ نادانی‌ و ناتوانی‌ تفسیر می‌کرد. [۲۶۰][۲۶۱][۲۶۲]**

**در مقایسه‌ باید به‌ دیدگاه‌ حسین‌ نجار (د ح‌ ۲۲۰ق‌/۸۳۵م‌)، متکلم‌ معاصرش‌ نیز اشاره‌ کرد که‌ در عین‌ قول‌ به‌ تفسیر سلبی‌ صفات‌ِ ازلی‌، [۲۶۳]**

**برای صفت‌ اراده‌ جایگاهی‌ ویژه‌ قائل‌ بود و جمع‌ بین‌ ازلی‌ بودن‌ علم‌ و اراده‌ را با این‌ بیان‌ ارائه‌ می‌کرد که‌ «خداوند از ازل‌ مرید بوده‌ است‌ که‌ به‌ وقتش‌ آنچه‌ را می‌داند که‌ به‌ وقتش‌ خواهد بود، تحقق‌ یابد». [۲۶۴][۲۶۵]**

**بجز نوشته‌ای از نجار با عنوان‌ الاراده صفه فی‌ الذات‌ که‌ اساس‌ این‌ نظریه خود را در آن‌ تبیین‌ کرده‌ بوده‌، ابن‌ ندیم‌ [۲۶۶]**

**از نوشته دیگر او با عنوان‌ الصفات‌ و الاسماء یاد کرده‌ که‌ در این‌ سبک‌ نخستین‌ اثر شناخته‌ شده‌ است‌.**

**در بحث‌هایی‌ که‌ دو متکلم‌ نامدار معتزله‌ با یکدیگر داشتند، در باب‌ تفسیر صفات‌ الهی‌ اختلافی‌ آشکار در جزئیات‌ دیده‌ می‌شد: ابراهیم‌ نظّام‌ صفات‌ خداوند مثلاً علم‌ خدا را «لنفسه‌» می‌دانست‌، برخلاف‌ ابوالهذیل‌ که‌ خداوند را «عالم‌ بعلم‌ هوهو» می‌انگاشت‌. [۲۶۷][۲۶۸]**

**ابوبکر اصم‌ که‌ در برخی‌ مسائل‌ مربوط به‌ صفات‌ مواضعی‌ همانند نام‌ از او ثبت‌ شده‌، [۲۶۹]در اثری با عنوان‌ البیان‌ عن‌ اسماء الله‌ عز و جل‌ [۲۷۰]به‌ همین‌ زمینه‌ پرداخته‌ بوده‌ است‌.**

**در نسل‌های بعدی همواره‌ متکلمان‌ معتزلی‌ در برخی‌ جزئیات‌ دچار اختلاف‌ بوده‌اند و گاه‌ این‌ اختلاف‌ها در قالب‌ تقابل‌ دو مکتب‌ بغدادی و بصری بوده‌ است‌. از جمله‌ به‌ دنبال‌ اختلاف‌ نظام‌ و ابوالهذیل‌ در باب‌ صفت‌ اراده ، ‌ [۲۷۱]معتزلیان‌ بغداد اراده خداوند به‌ افعال‌ را نفس‌ آن‌ افعال‌ می‌شمردند، در حالی‌ که‌ بصریان‌ به‌ غیریت‌ باور داشتند. [۲۷۲][۲۷۳][۲۷۴]ابوعلی‌ جبایی‌ (د۳۰۳ق‌/۹۱۵م‌) کتاب‌ الاسماء و الصفات‌ [۲۷۵]خود را درست‌ در زمانی‌ تألیف‌ کرد که‌ مکتب‌ معتزله‌ با تردیدهایی‌ درونی‌ نسبت‌ به‌ نظریه سنتی‌ عینیت‌ صفات‌ با ذات‌ مواجه‌ بود و در آستانه پیدایی‌ نظریه احوال‌ قرار گرفته‌ بود. وی که‌ پیشوای مکتب‌ بصره‌ در عصر خویش‌ بود، به‌ طبع‌ توجه‌ خاصی‌ به‌ نقد آراء بغدادیان‌ درمواضع‌ اختلاف‌ داشت‌.**

**تحولی‌ قابل‌ ملاحظه‌ در آغاز سده ۴ق‌/۱۰م‌ در محافل‌ معتزلی‌ بصره‌، پیدایی‌ نظریه احوال‌ و طرح‌ آن‌ توسط ابوهاشم‌ جبایی‌ بود که‌ هیچ‌گاه‌ در میان‌ معتزلیان‌ عمومیت‌ نیافت‌ و به‌ عنوان‌ یک‌ عقیده انحرافی‌ شناخته‌ شد. وی با طرح‌ این‌ نظریه‌، با وجود حفظ موضع‌ مخالف‌ خود نسبت‌ به‌ صفاتیه‌، همچون‌ دیگر معتزله‌ صفات‌ را الفاظ محض‌ نمی‌انگاشت‌. مبنای نظریه احوال‌ بر این‌ اندیشه‌ بود که‌ در عرض‌ مفاهیم‌ فلسفی‌ - کلامی‌ وجود و عدم‌، باید مفهوم‌ دیگری را به‌ میان‌ آورد که‌ او آن‌ را «حال‌» می‌نامید؛ وی صفات‌ خداوند را «احوال‌» می‌انگاشت‌ و در دیدگاه‌ او، حال‌ در عین‌ اینکه‌ وجودی مستقل‌ نداشت‌، امری حقیقی‌ بود. [۲۷۶]نظریه احوال‌ از پیچیده‌ترین‌ مباحث‌ تاریخ‌ علم‌ کلام‌ است‌ و شماری از محققان‌، چون‌ هورتن‌ در ۱۹۰۹م‌، ژیماره‌ در ۱۹۷۰م‌ و ولفسون‌ در ۱۹۷۶م‌ به‌ تحلیل‌ مبانی‌ آن‌ پرداخته‌اند.**

**۱۰.۴ - نزد عالمان‌ اهل‌ سنت‌**

**پیش‌ از پیدایی‌ کلام‌گرایی‌ در محافل‌ اهل‌ سنت‌ ، در یک‌ داوری عمومی‌ نسبت‌ به‌ باور عالمان‌ اصحاب‌ حدیث‌ با صرف‌ نظر از جزئیات‌، می‌توان‌ گفت‌ که‌ گرایش‌ غالب‌ در میان‌ ایشان‌، تکیه‌ بر ظاهر نصوص‌ اعتقادی از کتاب‌ و سنت‌ بوده‌ است‌. اندیشه اقتصار بر نص‌ در باب‌ احادیث‌ صفات‌ که‌ از میانه سده ۲ق‌ صورتی‌ آشکار به‌ خود گرفته‌ است‌، به‌ صورت‌ این‌ قالب‌ بیان‌ می‌شد که‌ اصل‌ صفت‌ ثابت‌، و کیفیت‌ آن‌ مجهول‌ است‌ و باور داشتن‌ به‌ همین‌ اجمال‌ پیروی از سنت‌ است. ‌ [۲۷۷][۲۷۸]در این‌ میان‌ کسانی‌ چون‌ مالک‌ بن‌ انس‌ با گرایش‌ پنهان‌ ضد تشبیه‌ ، با طرح‌ و ترویج‌ احادیث‌ موهم‌ تشبیه‌ برخوردی سخت‌ داشتند و برخی‌ چون‌ یزید بن‌ هارون‌ استواء را به‌ معنای متبادر آن‌ نزد عامه‌ تفسیر می‌کردند. [۲۷۹][۲۸۰]در نیمه اول‌ سده ۲ق‌، پرهیز شدید احمد بن‌ حنبل‌ و همفکران‌ او از هر گونه‌ تأویل‌ و برداشت‌ درایی‌ از نصوص‌، در عقیده‌نامه‌های خود مجموعه‌ای توجیه‌ نشده‌ از قالب‌های مأثور را ارائه‌ می‌کردند. [۲۸۱][۲۸۲][۲۸۳]**

**در همان‌ عصر، ابن ‌کلاب‌ عالم‌ بصری (د بعد از ۲۴۰ق‌/۸۵۴م‌)، به‌ عنوان‌ یکی‌ از نخستین‌ متکلمان‌ اهل ‌سنت‌، در نگرشی‌ عام‌ نسبت‌ به‌ مباحث‌ اسماء و صفات‌، مسائل‌ مربوط بدان‌ را در اثری با عنوان‌ کتاب‌ الصفات‌ [۲۸۴]**

**تبیین‌ کرده‌، و چکیده‌ای از آموزش‌ او دراین‌باره‌ را اشعری در مقالات‌ [۲۸۵]ثبت‌ کرده‌ است‌. در گفتار ابن ‌کلاب‌، علاوه‌ بر اینکه‌ صفات‌ به‌ عنوان‌ مبدأ اشتقاق‌ در برابر اسماء به‌ عنوان‌ نام‌های مشتق‌ مطرح‌ شده‌اند، برخی‌ موضوعات‌ محل‌ بحث‌ میان‌ متکلمان‌ در مبحث‌ توحید و تشبیه‌ ، چون‌ «یدین‌ِ» خداوند و «عین‌ِ» او در شمار صفات‌ الهی‌ شمرده‌ شده‌اند که‌ کاربردی فراتر از مفهوم‌ لغوی، و توسعه‌ای در اصطلاح‌ است‌. ابن‌ کلاب‌ از آن‌ رو که‌ خداوند را «عالم‌ بعلمه‌» و «قادر بقدرته‌» می‌داند، به‌ گونه‌ای غیریت‌ مفهومی‌ میان‌ اسماء و صفات‌ قائل‌ است‌ و از آن‌جا که‌ اسماء و صفات‌ (صفات‌ ذات‌) را نه‌ خود الله‌ و نه‌ غیر او، بلکه‌ قائم‌ به‌ او می‌شمارد، یکی‌ از قائلان‌ به‌ نظریه شبه‌ احوال‌ است‌. نقل‌ قول‌ اشعری در موضعی‌ دیگر [۲۸۶]**

**از ابن‌ کلاب‌ مبنی‌ بر اینکه‌ «اسماء الله‌ همان‌ صفات‌ اوست‌»، تعبیری مسامحه‌آمیز و غیر قابل‌ تکیه‌ به‌ نظر می‌آید.**

**محمد بن‌ کرام‌ (د ۲۵۵ق‌/۸۶۹م‌)، در نیمه نخست‌ سده ۳ق‌ در خراسان‌ ، مذهبی‌ را پی‌ نهاد که‌ به‌ عنوان‌ یکی‌ از افراطی‌ترین‌ مذاهب‌ در پیروی از ظاهر نصوص‌ و به‌ تعبیری دیگر تشبیه‌ و تجسیم‌ شناخته‌ شده‌ است؛ ‌ [۲۸۷]**

**اما ولفسون‌ در تحلیل‌ دیدگاه‌ کرامیه‌ ، اندیشه آنان‌ در باب‌ صفات‌ را با اندیشه برخی‌ متکلمان‌ کهن‌، به‌ خصوص‌ متکلمان‌ نخستین‌ِ امامیه‌ مرتبط دانسته‌ است.**

**نظریه ابوالحسن‌ اشعری ، به‌ عنوان‌ برجسته‌ترین‌ نماد کلام‌ اهل‌ سنت‌ و نظریه پیروان‌ او در باب‌ اسماء و صفات‌، اگرچه‌ با قالب‌هایی‌ مختلف‌ بیان‌ می‌شد، اما تا حد زیادی از نظریه ابن‌ کلاب‌ الهام‌ گرفته‌ بود. اشعری اقوال‌ خود دراین‌باره‌ را افزون‌ بر مجموعه‌های کلامیش‌، در اثری با عنوان‌ کتاب‌ الصفات‌ بیان‌ داشته‌ بود که‌ امروزه‌ نایافته‌ است‌. [۲۸۸]**

**وی ضمن‌ تأکید بر اعتقاد به‌ «ماجاء من‌ عندالله‌» و در همان‌ راستا اثبات‌ صفات‌ برای ذات‌ باری، سعی‌ بر آن‌ داشت‌ تا از تشبیه‌ دوری گزیند و عقایدی برخوردار از وجهه کلامی‌ عرضه‌ دارد. اشعری در اثبات‌ صفات‌ بر آن‌ بود که‌ افعال‌ خداوند دلالت‌ بر صفات‌ او دارند و درباره نسبت‌ این‌ صفات‌ با ذات‌، آن‌ها را صفاتی‌ قدیم‌ برای ذات‌، و قائم‌ به‌ ذات‌ می‌شمرد. او با نقد نظریات‌ گوناگون‌ در باب‌ صفات‌ - همچون‌ متکلمان‌ پیشین‌ اهل‌ سنت‌ مانند ابن‌ کلاب‌ - بر آن‌ بود که‌ خداوند «عالم‌ به‌ علم‌» و «حی‌ به‌ حیات‌» است‌، اما این‌ نظریه‌ را به‌ گونه‌ای پخته‌تر و مستدل‌تر بیان‌ می‌کرد. وی در مقام‌ نقد نظریه‌های مخالف‌، به‌ گونه‌ای شایان‌ توجه‌ به‌ طبقه‌بندی آن‌ها پرداخته‌، و با روشی‌ نزدیک‌ به‌ حصر عقلی‌، احتمالات‌ مختلف‌ از جمله‌ نظریه‌های عینیت‌ صفات‌ ذات‌ با ذات‌، غیریت‌ لفظی‌ صفات‌ نسبت‌ به‌ ذات‌ و نیز نظریه احوال‌ را مورد نقد و اشکال‌ قرار داده‌ است. ‌ [۲۸۹][۲۹۰]آلار در ۱۹۶۵م‌، در مقاله‌ای مسأله صفات‌ خدا در عقیده اشعری و شاگردان‌ او را تحلیل‌ کرده‌ است‌.**

**در اوایل‌ سده ۴ق‌، درست‌ در آستانه شکل‌گیری کلام‌ اشعری در عراق‌ ، عالمی‌ از معتدلان‌ اصحاب‌ حدیث‌ به‌ نام‌ ابوبکر ابن ‌خزیمه نیشابوری (د ۳۱۱ق‌/۹۲۳م‌)، اثری در باب‌ صفات‌ الهی‌ تألیف‌ کرد که‌ در عین‌ مبتنی‌ بودن‌ بر روایات‌ و اسانید، بحث‌هایی‌ میان‌سطری را در خلال‌ احادیث‌ منقول‌ در برداشت‌ که‌ از جنبه‌ای درایی‌ برخوردار، و نگرشی‌ شبه‌ کلامی‌ بر آن‌ حکم‌فرما بود. این‌ اثر که‌ التوحید و اثبات‌ صفات‌ الرب‌ نام‌ گرفته‌، به‌ تصریح‌ مؤلف‌، گرایندگان‌ به‌ روش‌ جهمی‌ و معتزلی‌ در نفی‌ صفات‌ را طرف‌ جدل‌ خویش‌ قرار داده‌ است. ‌ [۲۹۱]**

**در همین‌ دوره‌، باید به‌ حدیث‌گرایی‌ متصوف‌ در فارس‌ به‌ نام‌ ابوعبدالله‌ ابن‌ خفیف‌ (۳۷۱ق‌/۹۸۱م‌)، اشاره‌ کرد که‌ به‌ عنوان‌ متصوفی‌ سنت‌گرا و متمایل‌ به‌ اشعری [۲۹۲]با دیدی شبه‌ کلامی‌ کتاب‌ اعتقاد التوحید باثبات‌ الاسماء (و) الصفات‌ را تألیف‌ کرده‌ بوده‌ است‌. [۲۹۳]**

**شایان‌ ذکر است‌ که‌ در سده‌های ۴ و ۵ق‌/۱۰ و ۱۱م‌ عالمان‌ تندرو اصحاب‌ حدیث‌ - به‌ ویژه‌ در عراق‌ - که‌ بر ستیز با اندیشه کلامی‌ اصرار داشتند، به‌ تألیف‌ آثاری در باب‌ صفات‌ با ماهیت‌ جدلی‌ وادار گشتند که‌ عموماً بافتی‌ روایی‌ داشت‌ [۲۹۴]**

**و گاه‌ همچون‌ کتاب‌ الصفات‌ ابوعلی‌ اهوازی ، نزاع‌ اصلی‌ آن‌ نه‌ با معتزله‌ ، که‌ با ابوالحسن‌ اشعری بود. نیز برای ابطال‌ التأویلات‌ لاخبار الصفات‌ از ابویعلی‌ ابن‌ فراء حنبلی‌ [۲۹۵][۲۹۶]**

**۱۱ - فهرست منابع**

**(۱) آملی‌، حیدر، جامع‌ الاسرار، به‌ کوشش‌ هانری کربن‌ و عثمان‌ اسماعیل‌ یحیی‌، تهران‌، ۱۳۶۸ش‌.**

**(۲) آملی‌، حیدر، المقدمات‌ من‌ کتاب‌ نص‌ النصوص‌، به‌ کوشش‌ هانری کربن‌ و عثمان‌ اسماعیل‌ یحیی‌، تهران‌، ۱۳۵۲ش‌/۱۹۷۴م‌.**

**(۳) ابن‌ بابویه‌، محمد، التوحید، به‌ کوشش‌ هاشم‌ حسینی‌، قم‌، ۱۳۹۸ق‌.**

**(۴) ابن‌ تیمیه‌، احمد، الایمان‌، بیروت‌، ۱۴۰۳ق‌/۱۹۸۳م‌.**

**(۵) ابن‌ سلوم‌، محمد، مختصر لوامع‌ الانوار البهیه، به‌ کوشش‌ محمد زهری نجار، بیروت‌، ۱۴۰۳ق‌/۱۹۸۳م‌.**

**(۶) ابن‌ عربی‌، ابوبکر، احکام‌ القرآن‌، به‌ کوشش‌ محمد عبدالقادر عطا، بیروت‌، ۱۴۰۸ق‌/ ۱۹۸۸م‌.**

**(۷) ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، انشاء الدوائر، به‌ کوشش‌ نیبرگ‌، لیدن‌، ۱۳۳۶ق‌.**

**(۸) ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، تفسیر القرآن‌ الکریم‌، به‌ کوشش‌ مصطفی‌ غالب‌، تهران‌، ۱۹۷۸م‌.**

**(۹) ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، شرح‌ فصوص‌ الحکم‌، به‌ کوشش‌ محمود محمود غراب‌، دمشق‌، ۱۴۰۵ق‌/۱۹۸۵م‌.**

**(۱۰) ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الطریق‌ الی‌الله‌ تعالی‌، به‌ کوشش‌ محمود محمود غراب‌، دمشق‌، ۱۴۱۱ق‌/۱۹۹۱م‌.**

**(۱۱) ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، بولاق‌، ۱۲۹۳ق‌.**

**(۱۲) ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، به‌ کوشش‌ عثمان‌ یحیی‌، قاهره‌، ۱۳۹۲- ۱۴۱۰ق‌.**

**(۱۳) ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، فصوص‌ الحکم‌، به‌ کوشش‌ ابوالعلاء عفیفی‌، بیروت‌، ۱۴۰۰ق‌/ ۱۹۸۰م‌.**

**(۱۴) ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفقه‌، به‌ کوشش‌ محمود محمود غراب‌، دمشق‌، ۱۴۰۱ق‌/ ۱۹۸۱م‌.**

**(۱۵) ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، «القسم‌ الالهی‌»، رسائل‌، حیدرآباد دکن‌، ۱۳۶۷ق‌/۱۹۴۸م‌.**

**(۱۶) ابن‌ قیم‌ جوزیه‌، محمد، الصواعق‌ المرسله، تلخیص‌ محمد بن‌ موصلی‌، بیروت‌، ۱۴۰۵ق‌/۱۹۸۵م‌.**

**(۱۷) ابن‌ قیم‌ جوزیه‌، محمد، مدارج‌ السالکین‌، به‌ کوشش‌ محمد حامد فقی‌، بیروت‌، ۱۳۹۲ق‌/۱۹۷۲م‌.**

**(۱۸) ابوحاتم‌ رازی، احمد، الزینه، به‌ کوشش‌ حسین‌ بن‌ فیض‌الله‌ همدانی‌، قاهره‌، ۱۹۵۷م‌.**

**(۱۹) ابوالفتوح‌ رازی، حسین‌، روح‌ الجنان‌ و روح‌ الجنان‌، به‌ کوشش‌ مرتضی‌ مدرسی‌، قم‌، ۱۴۰۴ق‌.**

**(۲۰) ابویعلی، محمد، المعتمد فی‌ اصول‌ الدین‌، به‌ کوشش‌ ودیع‌ زیدان‌ حداد، بیروت‌، دارالمشرق‌.**

**(۲۱) اعجوبه‌، رایض‌ الدین‌، شمس‌ الحقیقه، تهران‌، ۱۳۸۲ق‌.**

**(۲۲) بابارکنا، مسعود، نصوص‌ الخصوص‌ فی‌ ترجمه الفصوص‌، به‌ کوشش‌ رجبعلی‌ مظلومی‌، تهران‌، ۱۳۵۹ش‌.**

**(۲۳) بغدادی، عبدالقاهر، الفرق‌ بین‌ الفرق‌، به‌ کوشش‌ محمدزاهد کوثری، قاهره‌، ۱۳۶۷ق‌/۱۹۴۸م‌.**

**(۲۴) بیهقی‌، احمد، الاسماء و الصفات‌، بیروت‌، دارالکتب‌ العلمیه‌.**

**(۲۵) بیهقی‌، احمد، الاعتقاد و الهدایه، به‌ کوشش‌ کمال‌ یوسف‌ حوت‌، بیروت‌، ۱۴۰۵ق‌/۱۹۸۵م‌.**

**(۲۶) پارسا، محمد، تحقیقات‌، دهلی‌، افغانی‌ دارالکتب‌.**

**(۲۷) پارسا، محمد، شرح‌ فصوص‌ الحکم‌، به‌ کوشش‌ جلیل‌ مسگرنژاد، تهران‌، ۱۳۴۶ش‌.**

**(۲۸) تورپشتی‌، فضل‌الله‌، المعتمد فی‌ المعتقد، استانبول‌، ۱۴۰۰ق‌/ ۱۹۹۰م‌.**

**(۲۹) تهانوی، محمد اعلی‌، کشاف‌ اصطلاحات‌ الفنون‌، کلکته‌، ۱۸۶۲م‌.**

**(۳۰) جامی‌، عبدالرحمان‌، نقد النصوص‌، به‌ کوشش‌ ویلیام‌ چیتیک‌، تهران‌، ۱۳۷۰ش‌.**

**(۳۱) جندی، مؤیدالدین‌، شرح‌ فصوص‌ الحکم‌، به‌ کوشش‌ جلال‌ الدین‌ آشتیانی‌ و غلامحسین‌ ابراهیمی‌ دینانی‌، مشهد، ۱۳۶۱ش‌.**

**(۳۲) جندی، مؤیدالدین‌، نفحه الروح‌ و تحفه الفتوح‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**(۳۳) جوینی‌، عبدالملک‌، الارشاد، به‌ کوشش‌ محمد یوسف‌ موسی‌ و علی‌ عبدالمنعم‌ عبدالحمید، قاهره‌، ۱۳۶۹ق‌/۱۹۵۰م‌.**

**(۳۴) جیلی‌، عبدالکریم‌، الانسان‌ الکامل‌، قاهره‌، ۱۳۰۴ق‌.**

**(۳۵) خوارزمی‌، حسین‌، جواهر الاسرار، به‌ کوشش‌ محمدجواد شریعت‌، اصفهان‌، مشعل‌.**

**(۳۶) خوارزمی‌، حسین‌، شرح‌ فصوص‌ الحکم‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، تهران‌، ۱۳۶۴ش‌.**

**(۳۷) دارمی‌، عثمان‌، الرد علی‌ بشر المریسی‌، به‌ کوشش‌ محمد حامد فقی‌، بیروت‌، ۱۳۵۸ق‌.**

**(۳۸) سبزواری، ملاهادی، شرح‌ الاسماء، به‌ کوشش‌ نجفقلی‌ حبیبی‌، تهران‌، ۱۳۷۲ش‌.**

**(۳۹) سراج‌ طوسی‌، عبدالله‌، اللمع‌ فی‌ التصوف‌، به‌ کوشش‌ نیکلسن‌، لیدن‌، ۱۹۱۴م‌.**

**(۴۰) سلامت‌، علی‌ خان‌، حقایق‌ و معارف‌ القدر، حیدرآباد، مطبعه خبیر اورنگ‌ آباد.**

**(۴۱) سلمان‌، عبدالعزیز محمد، الکواشف‌ الجلیه، ریاض‌، ۱۳۹۸ق‌/۱۹۷۸م‌.**

**(۴۲) سنایی‌، کلیات‌ اشعار، چ‌ تصویری، کابل‌، ۱۳۵۶ش‌.**

**(۴۳) سهروردی، عمر، رشف‌ النصائح‌ الایمانیه ترجمه معلم‌ یزدی، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، تهران‌، ۱۳۶۵ش‌.**

**(۴۴) شاه‌ نعمت‌الله‌ ولی‌، «بیان‌ الاصطلاحات‌»، ضمن‌ ج‌ ۴ رساله‌ها، به‌ کوشش‌ جواد نوربخش‌، تهران‌، ۱۳۵۷ش‌.**

**(۴۵) شعرانی‌، عبدالوهاب‌، الیواقیت‌ و الجواهر، قاهره‌، ۱۳۵۱ق‌.**

**(۴۶) شهرستانی‌، محمد، مفاتیح‌ الاسرار، چ‌ تصویری، تهران‌، ۱۳۶۸ش‌.**

**(۴۷) صدرالدین‌ شیرازی، محمد، اسرار الا¸یات‌، به‌ کوشش‌ محمد خواجوی، تهران‌، ۱۳۶۰ش‌.**

**(۴۸) طباطبایی‌، محمد حسین‌، المیزان‌، بیروت‌، ۱۳۹۰ق‌/۱۹۷۱م‌.**

**(۴۹) عبدالرزاق‌ کاشی‌، اصطلاحات‌ الصوفیه‌، لاهور، ۱۹۸۱م‌.**

**(۵۰) عزالدین‌ کاشانی‌، محمود، مصباح‌ الهدایه‌، به‌ کوشش‌ جلال‌ الدین‌ همایی‌، تهران‌، ۱۳۶۷ش‌.**

**(۵۱) علاءالدوله سمنانی‌، احمد، مصنفات‌ فارسی‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، تهران‌، ۱۳۶۹ش‌.**

**(۵۲) عین‌ القضات‌ همدانی‌، عبدالله‌، تمهیدات‌، به‌ کوشش‌ عفیف‌ عسیران‌، تهران‌، ۱۳۴۱ش‌.**

**(۵۳) عین‌ القضات‌ همدانی‌، عبدالله‌، نامه‌ها، به‌ کوشش‌ علینقی‌ منزوی و عفیف‌ عسیران‌، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**(۵۴) غزالی‌، محمد، احیاء علوم‌ الدین‌، ترجمه مؤیدالدین‌ خوارزمی‌، به‌ کوشش‌ حسین‌ خدیوجم‌، تهران‌، ۱۳۶۴ش‌.**

**(۵۵) غزالی‌، محمد، روضه الطالبین‌، به‌ کوشش‌ محمد بخیت‌، بیروت‌، دارالنهضه الحدیثه‌.**

**(۵۶) غزالی‌، محمد، المقصد الا´سنی‌، به‌ کوشش‌ فضله‌ شحاده‌، بیروت‌، ۱۹۸۶م‌.**

**(۵۷) فخرالدین‌ رازی، محمد، التفسیر الکبیر، قاهره‌، المطبعه البهیه‌.**

**(۵۸) فخرالدین‌ رازی، محمد، لوامع‌ البینات‌، به‌ کوشش‌ طه‌ عبدالرئوف‌ سعد، بیروت‌، ۱۴۰۴ق‌/۱۹۸۴م‌.**

**(۵۹) فرغانی‌، سعید، مشارق‌ الدراری، به‌ کوشش‌ جلال‌ الدین‌ آشتیانی‌، مشهد، ۱۳۹۸ق‌.**

**(۶۰) فیض‌ کاشانی‌، محسن‌، علم‌ الیقین‌، قم‌، ۱۳۵۱ش‌.**

**(۶۱) فیض‌ کاشانی‌، محسن‌، قره العیون‌، به‌ کوشش‌ ابراهیم‌ میانجی‌، تهران‌، ۱۳۷۸ق‌.**

**(۶۲) قرآن‌ کریم‌.**

**(۶۳) قشیری، عبدالکریم‌، التحبیر فی‌ التذکیر، به‌ کوشش‌ ابراهیم‌ بسیونی‌، قاهره‌، ۱۹۶۸م‌.**

**(۶۴) قشیری، عبدالکریم‌، ترجمه رساله قشیریه‌، به‌ کوشش‌ بدیع‌الزمان‌ فروزانفر، تهران‌، ۱۳۶۱ش‌.**

**(۶۵) قیصری، داوود، شرح‌ فصوص‌ الحکم‌، چ‌ سنگی‌، تهران‌.**

**(۶۶) کاشانی‌، فتح‌الله‌، منهج‌ الصادقین‌، به‌ کوشش‌ علی‌اکبر غفاری، تهران‌، ۱۳۸۵ق‌.**

**(۶۷) کفعمی‌، ابراهیم‌، البلدالامین‌، چ‌ سنگی‌، تهران‌.**

**(۶۸) کلاباذی، محمد، التعرف‌ لمذهب‌ اهل‌ التصوف‌، به‌ کوشش‌ عبدالحلیم‌ محمود و طه‌ عبدالباقی‌، بیروت‌، ۱۴۰۰ق‌/۱۹۸۰م‌.**

**(۶۹) کلینی‌، محمد، الکافی‌، به‌ کوشش‌ علی‌اکبر غفاری، تهران‌، ۱۳۸۸ق‌.**

**(۷۰) لاهیجی‌، محمد، مفاتیح‌ الاعجاز فی‌ شرح‌ گلشن‌ راز، به‌ کوشش‌ محمد رضا برزگر خالقی‌ و عفت‌ کرباسی‌، تهران‌، ۱۳۷۱ش‌.**

**(۷۱) ماتریدی، محمد، التوحید، به‌ کوشش‌ فتح‌الله‌ خلیف‌، بیروت‌، ۱۹۸۶م‌.**

**(۷۲) مجلسی‌، محمدباقر، بحارالانوار، بیروت‌، ۱۴۰۳ق‌/۱۹۸۳م‌.**

**(۷۳) مجموعه، رسائل‌ حروفیه‌، به‌ کوشش‌ کلمان‌ هوار، لیدن‌، ۱۳۲۷ق‌/۱۹۰۹م‌.**

**(۷۴) محمد بن‌ منور، اسرار التوحید، به‌ کوشش‌ محمدرضا شفیعی‌ کدکنی‌، تهران‌، ۱۳۶۶ش‌.**

**(۷۵) مسعود بیگ‌، احمد، ام‌ّ الصحایف‌، نسخه خطی‌ موزه ملی‌ کراچی‌، شم ۶ -۱۹۷۰.**

**(۷۶) مفید، محمد، اوائل‌ المقالات‌، به‌ کوشش‌ زنجانی‌ و واعظ چرندابی‌، تبریز، ۱۳۷۱ق‌.**

**(۷۷) ملکی‌ تبریزی، جواد، لقاءالله‌ یا کتاب‌ دیدار، تهران‌، آفتاب‌.**

**(۷۸) مهربان‌، اورنگ‌ آبادی، عبدالقادر، اصل‌ الاصول‌، مدرس‌، ۱۹۵۹م‌.**

**(۷۹) میبدی، ابوالفضل‌، کشف‌ الاسرار و عده الابرار، به‌ کوشش‌ علی‌اصغر حکمت‌، تهران‌، ۱۳۵۷ش‌.**

**(۸۰) نجم‌الدین‌ رازی، عبدالله‌، مرصاد العباد، به‌ کوشش‌ محمدامین‌ ریاحی‌، تهران‌، ۱۳۵۲ش‌.**

**(۸۱) نشار، علی‌ سامی‌ و عمّار جمعی‌ طالبی‌، عقائد السلف‌، اسکندریه‌، ۱۹۷۱م‌.**

**(۸۲) یمانی‌، محمد، ایثار الحق‌ علی‌ الخلق‌، بیروت‌، ۱۳۱۸ق‌.**

**(۸۳) ابن ‌ابی ‌الحدید، عبدالحمید، شرح‌ نهج‌ البلاغه، به‌ کوشش‌ محمد ابوالفضل‌ ابراهیم‌، قاهره‌، ۱۳۷۹ق‌/۱۹۵۹م‌.**

**(۸۴) ابن ‌ابی زید، عبدالله‌، الجامع‌، به‌ کوشش‌ عبدالمجید ترکی‌، بیروت‌، ۱۹۹۰م‌.**

**(۸۵) ابن ابی یعلی‌، محمد، طبقات‌ الحنابله، به‌ کوشش‌ محمد حامد فقی‌، قاهره‌، ۱۳۷۱ق‌/ ۱۹۵۲م‌.**

**(۸۶) ابن تیمیه‌، احمد، الفتوی الحمویه الکبری، بیروت‌، دارالکتب‌ العلمیه‌.**

**(۸۷) ابن تیمیه‌، احمد، مجموعه الرسائل ‌الکبری، بیروت‌، ۱۳۹۲ق‌/۱۹۷۲م‌.**

**(۸۸) ابن ‌خزیمه‌، محمد، التوحید، به‌ کوشش‌ محمد خلیل‌ هراس‌، قاهره‌، ۱۴۰۸ق‌/۱۹۸۸م‌.**

**(۸۹) ابن‌ شاذان‌، فضل‌، العلل‌، به‌ کوشش‌ احمد پاکتچی‌، منتشر نشده‌.**

**(۹۰) ابن‌ عساکر، علی‌، تبیین‌ کذب‌ المفتری، بیروت‌، ۱۴۰۴ق‌/ ۱۹۸۴م‌.**

**(۹۱) ابن‌ندیم‌، الفهرست‌.**

**(۹۲) اشعری، ابوالحسن‌، اللمع‌، به‌ کوشش‌ ریچارد مکارتی‌، بیروت‌، ۱۹۵۳م‌.**

**(۹۳) اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**(۹۴) بخاری، محمد، صحیح‌، استانبول‌، ۱۳۱۵ق‌.**

**(۹۵) بیهقی، احمد، الاسماء و الصفات‌، به‌ کوشش‌ همو، بیروت‌، داراحیاء التراث‌ العربی‌.**

**(۹۶) حسینی‌، محمد رضا، «مقوله جسم‌ لا کالاجسام‌، بین‌ موقف‌ هشام‌ بن‌ الحکم‌ و مواقف‌ سائر اهل‌ الکلام‌»، تراثنا، ۱۴۱۰ق‌، شم ۱۹.**

**(۹۷) ذهبی، محمد، سیراعلام‌ النبلاء، به‌ کوشش‌ شعیب‌ ارنؤوط و دیگران‌، بیروت‌، ۱۴۰۵ق‌/۱۹۸۵م‌.**

**(۹۸) ذهبی، محمد، العلو للعلی‌ الغفار، به‌ کوشش‌ عبدالرحمان‌ محمد عثمان‌، بیروت‌، ۱۳۸۸ق‌/ ۱۹۶۸م‌.**

**(۹۹) ذهبی، محمد، میزان‌ الاعتدال‌، به‌ کوشش‌ علی‌ محمد بجاوی، قاهره‌، ۱۳۸۲ق‌/۱۹۶۳م‌.**

**(۱۰۰) رودانی، محمد، صله الخلف‌، به‌ کوشش‌ محمد حجی‌، بیروت‌، ۱۴۰۸ق‌/۱۹۸۸م‌.**

**(۱۰۱) سبکی، عبدالوهاب‌، طبقات‌ الشافعیه الکبری، به‌ کوشش‌ محمود محمد طناحی‌ و عبدالفتاح‌ محمدحلو، قاهره‌، ۱۳۸۳ق‌/ ۱۹۶۴م‌.**

**(۱۰۲) سعد بن‌ عبدالله‌، اشعری، المقالات‌ و الفرق‌، به‌ کوشش‌ محمد جواد مشکور، تهران‌، ۱۳۶۱ش‌.**

**(۱۰۳) شهرستانی‌، محمد، الملل‌ و النحل‌، به‌ کوشش‌ محمد بدران‌، قاهره‌، ۱۳۷۵ق‌/۱۹۵۶م‌.**

**(۱۰۴) الصحیفه السجادیه.**

**(۱۰۵) طوسی‌، محمد، الفهرست‌، نجف‌، کتابخانه مرتضویه‌.**

**(۱۰۶) عبدالله‌ بن‌ احمد، بن‌ حنبل‌، کتاب‌ السنه، دهلی‌، ۱۴۰۴ق‌/ ۱۹۸۴م‌.**

**(۱۰۷) کشی‌، محمد، معرفه الرجال‌ اختیار طوسی‌، به‌ کوشش‌ حسن‌ مصطفوی، مشهد، ۱۳۴۸ش‌.**

**(۱۰۸) مسلم‌، بن‌ حجاج‌، صحیح‌، به‌ کوشش‌ محمد فؤاد عبدالباقی‌، قاهره‌، ۱۹۵۵م‌.**

**(۱۰۹) مفید، محمد، اوائل‌ المقالات‌، به‌ کوشش‌ زنجانی‌ و واعظ چرندابی‌، تبریز، ۱۳۷۱ق‌.**

**(۱۱۰) نجاشی‌، احمد، الرجال‌، به‌ کوشش‌ موسی‌ شبیری زنجانی‌، قم‌، ۱۴۰۷ق‌.**

**(۱۱۱) نسایی‌، احمد، سنن‌، قاهره‌، ۱۳۴۸ق‌.**

**۱۲ - پانویس**

**۱. ↑ بغدادی، عبدالقاهر، الفرق‌ بین‌ الفرق‌، به‌ کوشش‌ محمدزاهد کوثری، ج۱، ص۲۰۳، قاهره‌، ۱۳۶۷ق‌/۱۹۴۸م‌.**

**۲. ↑ مفید، محمد، اوائل‌ المقالات‌، به‌ کوشش‌ زنجانی‌ و واعظ چرندابی‌، ج۱، ص۵۸-۵۹، تبریز، ۱۳۷۱ق‌.**

**۳. ↑ کلینی‌، محمد، الکافی‌، به‌ کوشش‌ علی‌اکبر غفاری، ج۱، ص۱۰۰ به‌ بعد، تهران‌، ۱۳۸۸ق‌.**

**۴. ↑ عین‌ القضات‌ همدانی‌، عبدالله‌، نامه‌ها، به‌ کوشش‌ علینقی‌ منزوی و عفیف‌ عسیران‌، ج۱، ص۱۹۰، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۵. ↑ عزالدین‌ کاشانی‌، محمود، مصباح‌ الهدایه‌، به‌ کوشش‌ جلال‌ الدین‌ همایی‌، ج۱، ص۲۳، تهران‌، ۱۳۶۷ش‌.**

**۶. ↑ ابوالفتوح‌ رازی، حسین‌، روح‌ الجنان‌ و روح‌ الجنان‌، به‌ کوشش‌ مرتضی‌ مدرسی‌، ج۲، ص۴۹۳، قم‌، ۱۴۰۴ق‌.**

**۷. ↑ سنایی‌، کلیات‌ اشعار، چ‌ تصویری، ج۱، ص۳۵، کابل‌، ۱۳۵۶ش‌.**

**۸. ↑ میبدی، ابوالفضل‌، کشف‌ الاسرار و عده الابرار، به‌ کوشش‌ علی‌اصغر حکمت‌، ج۵، ص۶۳۲، تهران‌، ۱۳۵۷ش‌.**

**۹. ↑ جندی، مؤیدالدین‌، نفحه الروح‌ و تحفه الفتوح‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۷۲، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۱۰. ↑ محمد بن‌ منور، اسرار التوحید، به‌ کوشش‌ محمدرضا شفیعی‌ کدکنی‌، ج۱، ص۲۴۱، تهران‌، ۱۳۶۶ش‌.**

**۱۱. ↑ کفعمی‌، ابراهیم‌، البلدالامین‌، ج۱، ص۴۰۲، چ‌ سنگی‌، تهران‌.**

**۱۲. ↑ مجلسی‌، محمدباقر، بحارالانوار، ج۹۱، ص۳۸۴ به‌ بعد، بیروت‌، ۱۴۰۳ق‌/۱۹۸۳م‌.**

**۱۳. ↑ مجلسی‌، محمدباقر، بحارالانوار، ج۹۱، ص۳۸۴ به‌ بعد، بیروت‌، ۱۴۰۳ق‌/۱۹۸۳م‌.**

**۱۴. ↑ سبزواری، ملاهادی، شرح‌ الاسماء، به‌ کوشش‌ نجفقلی‌ حبیبی‌، ج۱، ص۴۳، تهران‌، ۱۳۷۲ش‌.**

**۱۵. ↑ ابن‌ عربی‌، ابوبکر، احکام‌ القرآن‌، به‌ کوشش‌ محمد عبدالقادر عطا، ج۲، ص۳۴۳-۳۵۰، بیروت‌، ۱۴۰۸ق‌/ ۱۹۸۸م‌.**

**۱۶. ↑ یمانی‌، محمد، ایثار الحق‌ علی‌ الخلق‌، ج۱، ص۱۷۱، بیروت‌، ۱۳۱۸ق‌.**

**۱۷. ↑ یمانی‌، محمد، ایثار الحق‌ علی‌ الخلق‌، ج۱، ص۱۷۵، بیروت‌، ۱۳۱۸ق‌.**

**۱۸. ↑ جوینی‌، عبدالملک‌، الارشاد، به‌ کوشش‌ محمد یوسف‌ موسی‌ و علی‌ عبدالمنعم‌ عبدالحمید، ج۱، ص۱۴۴، قاهره‌، ۱۳۶۹ق‌/۱۹۵۰م‌.**

**۱۹. ↑ ابن‌ قیم‌ جوزیه‌، محمد، مدارج‌ السالکین‌، به‌ کوشش‌ محمد حامد فقی‌، ج۱، ص۳۲-۳۳، بیروت‌، ۱۳۹۲ق‌/۱۹۷۲م‌.**

**۲۰. ↑ طباطبایی‌، محمد حسین‌، المیزان‌، ج۸، ص۳۵۴، بیروت‌، ۱۳۹۰ق‌/۱۹۷۱م‌.**

**۲۱. ↑ ابن‌ قیم‌ جوزیه‌، محمد، الصواعق‌ المرسله، تلخیص‌ محمد بن‌ موصلی‌، ج۱، ص۲۹۸، بیروت‌، ۱۴۰۵ق‌/۱۹۸۵م‌.**

**۲۲. ↑ ابن‌ سلوم‌، محمد، مختصر لوامع‌ الانوار البهیه، به‌ کوشش‌ محمد زهری نجار، ج۱، ص۹۵-۹۷، بیروت‌، ۱۴۰۳ق‌/۱۹۸۳م‌.**

**۲۳. ↑ ابن‌ سلوم‌، محمد، مختصر لوامع‌ الانوار البهیه، به‌ کوشش‌ محمد زهری نجار، ج۱، ص۹۶، بیروت‌، ۱۴۰۳ق‌/۱۹۸۳م‌.**

**۲۴. ↑ ابن‌ قیم‌ جوزیه‌، محمد، الصواعق‌ المرسله، تلخیص‌ محمد بن‌ موصلی‌، ج۱، ص۲۹۸، بیروت‌، ۱۴۰۵ق‌/۱۹۸۵م‌.**

**۲۵. ↑ ابن‌ سلوم‌، محمد، مختصر لوامع‌ الانوار البهیه، به‌ کوشش‌ محمد زهری نجار، ج۱، ص۹۶، بیروت‌، ۱۴۰۳ق‌/۱۹۸۳م‌.**

**۲۶. ↑ ابن‌ عربی‌، ابوبکر، احکام‌ القرآن‌، به‌ کوشش‌ محمد عبدالقادر عطا، ج۲، ص۸۰۲-۸۰۳، بیروت‌، ۱۴۰۸ق‌/ ۱۹۸۸م‌.**

**۲۷. ↑ سهروردی، عمر، رشف‌ النصائح‌ الایمانیه، ترجمه معلم‌ یزدی، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۱۶۴، تهران‌، ۱۳۶۵ش‌.**

**۲۸. ↑ ابن‌ تیمیه‌، احمد، الایمان‌، ج۱، ص۱۶۳، بیروت‌، ۱۴۰۳ق‌/۱۹۸۳م‌.**

**۲۹. ↑ ابن‌ قیم‌ جوزیه‌، محمد، مدارج‌ السالکین‌، به‌ کوشش‌ محمد حامد فقی‌، ج۱، ص۳۲-۳۴، بیروت‌، ۱۳۹۲ق‌/۱۹۷۲م‌.**

**۳۰. ↑ طباطبایی‌، محمد حسین‌، المیزان‌، ج۹، ص۳۹۲، بیروت‌، ۱۳۹۰ق‌/۱۹۷۱م‌.**

**۳۱. ↑ یمانی‌، محمد، ایثار الحق‌ علی‌ الخلق‌، ج۱، ص۱۶۸، بیروت‌، ۱۳۱۸ق‌.**

**۳۲. ↑ بقره/سوره۲، آیه۳۳.**

**۳۳. ↑ بقره‌/سوره۲، آیه۳۱.**

**۳۴. ↑ ابوحاتم‌ رازی، احمد، الزینه، به‌ کوشش‌ حسین‌ بن‌ فیض‌الله‌ همدانی‌، ج۱، ص۸، قاهره‌، ۱۹۵۷م‌.**

**۳۵. ↑ صدرالدین‌ شیرازی، محمد، اسرار الا¸یات‌، به‌ کوشش‌ محمد خواجوی، ج۱، ص۴۰، تهران‌، ۱۳۶۰ش‌.**

**۳۶. ↑ فیض‌ کاشانی‌، محسن‌، قره العیون‌، به‌ کوشش‌ ابراهیم‌ میانجی‌، ج۱، ص۳۴۸، تهران‌، ۱۳۷۸ق‌.**

**۳۷. ↑ اعراف‌/سوره۷، آیه۱۸۰.**

**۳۸. ↑ اسراء/سوره۱۷، آیه۱۱۰.**

**۳۹. ↑ طه/سوره۲۰، آیه۸.**

**۴۰. ↑ حشر/سوره۵۹، آیه۲۴.**

**۴۱. ↑ بیهقی‌، احمد، الاسماء و الصفات‌، ج۱، ص۱۱، بیروت‌، دارالکتب‌ العلمیه‌.**

**۴۲. ↑ بیهقی‌، احمد، الاعتقاد و الهدایه، به‌ کوشش‌ کمال‌ یوسف‌ حوت‌، ج۱، ص۳۰، بیروت‌، ۱۴۰۵ق‌/۱۹۸۵م‌.**

**۴۳. ↑ فخرالدین‌ رازی، محمد، التفسیر الکبیر، ج۱۵، ص۶۵، قاهره‌، المطبعه البهیه‌.**

**۴۴. ↑ حج‌/سوره۲۲، آیه۲۸.**

**۴۵. ↑ حج/سوره۲۲، آیه۴۰.**

**۴۶. ↑ انسان‌/سوره۷۶، آیه۲۵.**

**۴۷. ↑ اعلی‌/سوره۸۷، آیه۱۵.**

**۴۸. ↑ واقعه‌/سوره۵۶، آیه۷۴.**

**۴۹. ↑ واقعه‌/سوره۵۶، آیه۹۶.**

**۵۰. ↑ حاقه‌/سوره۶۹، آیه۵۲.**

**۵۱. ↑ اعلی‌/سوره۸۷، آیه۱.**

**۵۲. ↑ آیه۷۸.**

**۵۳. ↑ علق‌/سوره۹۶، آیه۱.**

**۵۴. ↑ هود/سوره۱۱، آیه۴۱.**

**۵۵. ↑ نمل‌/سوره۲۷، آیه۳۰.**

**۵۶. ↑ اعراف‌/سوره۷، آیه۱۸۰.**

**۵۷. ↑ اسراء/سوره۱۷، آیه۱۱۰.**

**۵۸. ↑ حشر/سوره۵۹، آیه۲۳-۲۴.**

**۵۹. ↑ ابن‌ سلوم‌، محمد، مختصر لوامع‌ الانوار البهیه، به‌ کوشش‌ محمد زهری نجار، ج۱، ص۹۶-۹۷، بیروت‌، ۱۴۰۳ق‌/۱۹۸۳م‌.**

**۶۰. ↑ جوینی‌، عبدالملک‌، الارشاد، به‌ کوشش‌ محمد یوسف‌ موسی‌ و علی‌ عبدالمنعم‌ عبدالحمید، ج۱، ص۱۴۱-۱۴۲، قاهره‌، ۱۳۶۹ق‌/۱۹۵۰م‌.**

**۶۱. ↑ کلینی‌، محمد، الکافی‌، به‌ کوشش‌ علی‌اکبر غفاری، ج۱، ص۱۱۲، تهران‌، ۱۳۸۸ق‌.**

**۶۲. ↑ کلینی‌، محمد، الکافی‌، به‌ کوشش‌ علی‌اکبر غفاری، ج۱، ص۱۱۳، تهران‌، ۱۳۸۸ق‌.**

**۶۳. ↑ کلینی‌، محمد، الکافی‌، به‌ کوشش‌ علی‌اکبر غفاری، ج۱، ص۱۱۶، تهران‌، ۱۳۸۸ق‌.**

**۶۴. ↑ ابن‌ بابویه‌، محمد، التوحید، به‌ کوشش‌ هاشم‌ حسینی‌، ج۱، ص‌۱۸۸-۱۸۹، قم‌، ۱۳۹۸ق‌.**

**۶۵. ↑ کلینی‌، محمد، الکافی‌، به‌ کوشش‌ علی‌اکبر غفاری، ج۱، ص۱۱۶، تهران‌، ۱۳۸۸ق‌.**

**۶۶. ↑ عین‌ القضات‌ همدانی‌، عبدالله‌، نامه‌ها، به‌ کوشش‌ علینقی‌ منزوی و عفیف‌ عسیران‌، ج۲، ص۲۵۸- ۲۵۹، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۶۷. ↑ ابن‌ قیم‌ جوزیه‌، محمد، الصواعق‌ المرسله، تلخیص‌ محمد بن‌ موصلی‌، ج۱، ص۳۰۰، بیروت‌، ۱۴۰۵ق‌/۱۹۸۵م‌.**

**۶۸. ↑ فخرالدین‌ رازی، محمد، التفسیر الکبیر، ج۱، ص۱۰۸- ۱۰۹، قاهره‌، المطبعه البهیه‌.**

**۶۹. ↑ مجموعه رسائل‌ حروفیه‌، به‌ کوشش‌ کلمان‌ هوار، ج۱، ص۹۶-۹۷، لیدن‌، ۱۳۲۷ق‌/۱۹۰۹م‌.**

**۷۰. ↑ ابن‌ سلوم‌، محمد، مختصر لوامع‌ الانوار البهیه، به‌ کوشش‌ محمد زهری نجار، ج۱، ص۹۹، بیروت‌، ۱۴۰۳ق‌/۱۹۸۳م‌.**

**۷۱. ↑ ابن ابی یعلی‌، محمد، طبقات‌ الحنابله، به‌ کوشش‌ محمد حامد فقی‌، ج۱، ص۷۰-۷۱، قاهره‌، ۱۳۷۱ق‌/ ۱۹۵۲م‌.**

**۷۲. ↑ ابن‌ سلوم‌، محمد، مختصر لوامع‌ الانوار البهیه، به‌ کوشش‌ محمد زهری نجار، ج۱، ص۹۷، بیروت‌، ۱۴۰۳ق‌/۱۹۸۳م‌.**

**۷۳. ↑ کلینی‌، محمد، الکافی‌، به‌ کوشش‌ علی‌اکبر غفاری، ج۱، ص۱۱۳-۱۱۴، تهران‌، ۱۳۸۸ق‌.**

**۷۴. ↑ ابوالفتوح‌ رازی، حسین‌، روح‌ الجنان‌ و روح‌ الجنان‌، به‌ کوشش‌ مرتضی‌ مدرسی‌، ج۲، ص۴۹۳، قم‌، ۱۴۰۴ق‌.**

**۷۵. ↑ کاشانی‌، فتح‌الله‌، منهج‌ الصادقین‌، به‌ کوشش‌ علی‌اکبر غفاری، ج۵، ص۳۲۲، تهران‌، ۱۳۸۵ق‌.**

**۷۶. ↑ فخرالدین‌ رازی، محمد، لوامع‌ البینات‌، به‌ کوشش‌ طه‌ عبدالرئوف‌ سعد، ج۱، ص۲۲-۲۳، بیروت‌، ۱۴۰۴ق‌/۱۹۸۴م‌.**

**۷۷. ↑ اعجوبه‌، رایض‌ الدین‌، شمس‌ الحقیقه، ج۱، ص۵۱، تهران‌، ۱۳۸۲ق‌.**

**۷۸. ↑ غزالی‌، محمد، روضه الطالبین‌، به‌ کوشش‌ محمد بخیت‌، ج۱، ص۹۲، بیروت‌، دارالنهضه الحدیثه‌.**

**۷۹. ↑ فخرالدین‌ رازی، محمد، التفسیر الکبیر، ج۱، ص۱۵۵، قاهره‌، المطبعه البهیه‌.**

**۸۰. ↑ لاهیجی‌، محمد، مفاتیح‌ الاعجاز فی‌ شرح‌ گلشن‌ راز، به‌ کوشش‌ محمد رضا برزگر خالقی‌ و عفت‌ کرباسی‌، ج۱، ص۷۰۳، تهران‌، ۱۳۷۱ش‌.**

**۸۱. ↑ جندی، مؤیدالدین‌، نفحه الروح‌ و تحفه الفتوح‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۶۰، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۸۲. ↑ قشیری، عبدالکریم‌، ترجمه رساله قشیریه‌، به‌ کوشش‌ بدیع‌الزمان‌ فروزانفر، ج۱، ص۶۰۳، تهران‌، ۱۳۶۱ش‌.**

**۸۳. ↑ غزالی‌، محمد، احیاء علوم‌ الدین‌ ترجمه مؤیدالدین‌ خوارزمی‌، به‌ کوشش‌ حسین‌ خدیوجم‌، ج۲، ص۶۵۳، تهران‌، ۱۳۶۴ش‌.**

**۸۴. ↑ کلاباذی، محمد، التعرف‌ لمذهب‌ اهل‌ التصوف‌، به‌ کوشش‌ عبدالحلیم‌ محمود و طه‌ عبدالباقی‌، ج۱، ص۳۹، بیروت‌، ۱۴۰۰ق‌/۱۹۸۰م‌.**

**۸۵. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، ج۴، ص۱۹۷-۱۹۸، بولاق‌، ۱۲۹۳ق‌.**

**۸۶. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، ج۴، ص۲۳۱-۲۳۲، بولاق‌، ۱۲۹۳ق‌.**

**۸۷. ↑ سوره۴۲، آیه۱۰، قرآن‌ کریم‌.**

**۸۸. ↑ آیه۱۱۰، قرآن‌ کریم‌.**

**۸۹. ↑ لاهیجی‌، محمد، مفاتیح‌ الاعجاز فی‌ شرح‌ گلشن‌ راز، به‌ کوشش‌ محمد رضا برزگر خالقی‌ و عفت‌ کرباسی‌، ج۱، ص۱۸۲، تهران‌، ۱۳۷۱ش‌.**

**۹۰. ↑ شعرانی‌، عبدالوهاب‌، الیواقیت‌ و الجواهر، ج۱، ص۷۶، قاهره‌، ۱۳۵۱ق‌.**

**۹۱. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، ج۴، ص۲۹۴، بولاق‌، ۱۲۹۳ق‌.**

**۹۲. ↑ لاهیجی‌، محمد، مفاتیح‌ الاعجاز فی‌ شرح‌ گلشن‌ راز، به‌ کوشش‌ محمد رضا برزگر خالقی‌ و عفت‌ کرباسی‌، ج۱، ص۱۸۲، تهران‌، ۱۳۷۱ش‌.**

**۹۳. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، ج۱، ص۱۶۳، بولاق‌، ۱۲۹۳ق‌.**

**۹۴. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفقه‌، به‌ کوشش‌ محمود محمود غراب‌، ج۱، ص۱۰۲، دمشق‌، ۱۴۰۱ق‌/ ۱۹۸۱م‌.**

**۹۵. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، ج۱، ص۱۰۱- ۱۶۳، بولاق‌، ۱۲۹۳ق‌.**

**۹۶. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، فصوص‌ الحکم‌، به‌ کوشش‌ ابوالعلاء عفیفی‌، ج۱، ص۷۹-۸۰، بیروت‌، ۱۴۰۰ق‌/ ۱۹۸۰م‌.**

**۹۷. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، فصوص‌ الحکم‌، به‌ کوشش‌ ابوالعلاء عفیفی‌، ج۱، ص۱۸۰، بیروت‌، ۱۴۰۰ق‌/ ۱۹۸۰م‌.**

**۹۸. ↑ خوارزمی‌، حسین‌، جواهر الاسرار، به‌ کوشش‌ محمدجواد شریعت‌، ج۱، ص۱۸۰-۱۸۱، اصفهان‌، مشعل‌.**

**۹۹. ↑ جندی، مؤیدالدین‌، شرح‌ فصوص‌ الحکم‌، ج۱، ص۴۰، به‌ کوشش‌ جلال‌ الدین‌ آشتیانی‌ و غلامحسین‌ ابراهیمی‌ دینانی‌، مشهد، ۱۳۶۱ش‌.**

**۱۰۰. ↑ عبدالرزاق‌ کاشی‌، اصطلاحات‌ الصوفیه‌، لاهور، ج۱، ص۷-۸، ۱۹۸۱م‌.**

**۱۰۱. ↑ شاه‌ نعمت‌الله‌ ولی‌، «بیان‌ الاصطلاحات‌» ضمن‌ ج‌ ۴ رساله‌ها، به‌ کوشش‌ جواد نوربخش‌، ج۴، ص۹، تهران‌، ۱۳۵۷ش‌.**

**۱۰۲. ↑ سبزواری، ملاهادی، شرح‌ الاسماء، به‌ کوشش‌ نجفقلی‌ حبیبی‌، ج۱، ص۵۷۴، تهران‌، ۱۳۷۲ش‌.**

**۱۰۳. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، به‌ کوشش‌ عثمان‌ یحیی‌، ج۱۲، ص۱۷۵، قاهره‌، ۱۳۹۲- ۱۴۱۰ق‌.**

**۱۰۴. ↑ خوارزمی‌، حسین‌، جواهر الاسرار، به‌ کوشش‌ محمدجواد شریعت‌، ج۱، ص۱۷۹-۱۸۰، اصفهان‌، مشعل‌.**

**۱۰۵. ↑ خوارزمی‌، حسین‌، شرح‌ فصوص‌ الحکم‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۲۲، تهران‌، ۱۳۶۴ش‌.**

**۱۰۶. ↑ لاهیجی‌، محمد، مفاتیح‌ الاعجاز فی‌ شرح‌ گلشن‌ راز، به‌ کوشش‌ محمد رضا برزگر خالقی‌ و عفت‌ کرباسی‌، ج۱، ص۱۷۸، تهران‌، ۱۳۷۱ش‌.**

**۱۰۷. ↑ سبزواری، ملاهادی، شرح‌ الاسماء، به‌ کوشش‌ نجفقلی‌ حبیبی‌، ج۱، ص۸۱، تهران‌، ۱۳۷۲ش‌.**

**۱۰۸. ↑ سبزواری، ملاهادی، شرح‌ الاسماء، به‌ کوشش‌ نجفقلی‌ حبیبی‌، ج۱، ص۵۷۵، تهران‌، ۱۳۷۲ش‌.**

**۱۰۹. ↑ خوارزمی‌، حسین‌، جواهر الاسرار، به‌ کوشش‌ محمدجواد شریعت‌، ج۱، ص۱۵۹-۱۶۰، اصفهان‌، مشعل‌.**

**۱۱۰. ↑ خوارزمی‌، حسین‌، جواهر الاسرار، به‌ کوشش‌ محمدجواد شریعت‌، ج۱، ص۱۶۸-۱۷۰، اصفهان‌، مشعل‌.**

**۱۱۱. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه،ج۲، ص۳۹۹، بولاق‌، ۱۲۹۳ق‌.**

**۱۱۲. ↑ ابن‌ عربى‌، محيى‌الدين‌، شرح‌ فصوص‌ الحكم‌، به‌ كوشش‌ محمود محمود غراب‌، ص۲۳، دمشق‌، ۱۴۰۵ق‌/۱۹۸۵م‌.**

**۱۱۳. ↑ خوارزمی‌، حسین‌، جواهر الاسرار، به‌ کوشش‌ محمدجواد شریعت‌، ج۱، ص۲۶۰، اصفهان‌، مشعل‌.**

**۱۱۴. ↑ عبدالرزاق‌ کاشی‌، اصطلاحات‌ الصوفیه‌، لاهور، ج۱، ص۱۲۴-۱۲۶، ۱۹۸۱م‌.**

**۱۱۵. ↑ خوارزمی‌ حسین‌ جواهر الاسرار، به‌ کوشش‌ محمدجواد شریعت‌، ج۱، ص۱۶۵، اصفهان‌، مشعل‌.**

**۱۱۶. ↑ خوارزمی‌ حسین‌ جواهر الاسرار، به‌ کوشش‌ محمدجواد شریعت‌، ج۱، ص۱۸۴، اصفهان‌، مشعل‌.**

**۱۱۷. ↑ خوارزمی‌، حسین‌، جواهر الاسرار، به‌ کوشش‌ محمدجواد شریعت‌، ج۱، ص۲۶۰، اصفهان‌، مشعل‌.**

**۱۱۸. ↑ عبدالرزاق‌ کاشی‌، اصطلاحات‌ الصوفیه‌، لاهور، ج۱، ص۱۲۴-۱۲۶، ۱۹۸۱م‌.**

**۱۱۹. ↑ جیلی‌، عبدالکریم‌، الانسان‌ الکامل‌، ج۱، ص۱۷، قاهره‌، ۱۳۰۴ق‌.**

**۱۲۰. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، به‌ کوشش‌ عثمان‌ یحیی‌، ج۲، ص۳۹۵، قاهره‌، ۱۳۹۲- ۱۴۱۰ق‌.**

**۱۲۱. ↑ جندی، مؤیدالدین‌، نفحه الروح‌ و تحفه الفتوح‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۷۶-۷۷، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۱۲۲. ↑ جامی‌، عبدالرحمان‌، نقد النصوص‌، به‌ کوشش‌ ویلیام‌ چیتیک‌، ج۱، ص۳۹ به‌بعد، تهران‌، ۱۳۷۰ش‌.**

**۱۲۳. ↑ خوارزمی‌، حسین‌، جواهر الاسرار، به‌ کوشش‌ محمدجواد شریعت‌، ج۱، ‌ ص۱۸۲، اصفهان‌، مشعل‌.**

**۱۲۴. ↑ آملی‌ حیدر جامع‌ الاسرار، به‌ کوشش‌ هانری کربن‌ و عثمان‌ اسماعیل‌ یحیی‌، ج۱، ص۱۳۲-۱۳۳، تهران‌، ۱۳۶۸ش‌.**

**۱۲۵. ↑ ملکی‌ تبریزی جواد، لقاءالله‌ یا کتاب‌ دیدار، ج۱، ص۱۰-۱۱، تهران‌، آفتاب‌.**

**۱۲۶. ↑ عین‌ القضات‌ همدانی‌ عبدالله‌ نامه‌ها، به‌ کوشش‌ علینقی‌ منزوی و عفیف‌ عسیران‌، ج۲، ص۲۰۹، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۱۲۷. ↑ بابارکنا، مسعود، نصوص‌ الخصوص‌ فی‌ ترجمه الفصوص‌، به‌ کوشش‌ رجبعلی‌ مظلومی‌، ج۱، ص۵۰، تهران‌، ۱۳۵۹ش‌.**

**۱۲۸. ↑ سلامت‌، علی‌ خان‌، حقایق‌ و معارف‌ القدر، ج۱، ص۸۱- ۸۲، حیدرآباد، مطبعه خبیر اورنگ‌ آباد.**

**۱۲۹. ↑ آملی‌، حیدر، المقدمات‌ من‌ کتاب‌ نص‌ النصوص‌، به‌ کوشش‌ هانری کربن‌ و عثمان‌ اسماعیل‌ یحیی‌، ج۱، ص۳۳۹، تهران‌، ۱۳۵۲ش‌/۱۹۷۴م‌.**

**۱۳۰. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، به‌ کوشش‌ عثمان‌ یحیی‌، ج۵، ‌ص۹۳- ۹۵، قاهره‌، ۱۳۹۲- ۱۴۱۰ق‌.**

**۱۳۱. ↑ ابن‌ عربى‌، محيى‌الدين‌، انشاء الدوائر، به‌ كوشش‌ نيبرگ‌، ص۳۶- ۳۸ ليدن‌، ۱۳۳۶ق‌.**

**۱۳۲. ↑ عبدالرزاق‌ کاشی‌، اصطلاحات‌ الصوفیه‌، لاهور، ج۱، ص۸، ۱۹۸۱م‌.**

**۱۳۳. ↑ آملی‌، حیدر، المقدمات‌ من‌ کتاب‌ نص‌ النصوص‌، به‌ کوشش‌ هانری کربن‌ و عثمان‌ اسماعیل‌ یحیی‌، ج۱، ص۱۲۶، تهران‌، ۱۳۵۲ش‌/۱۹۷۴م‌.**

**۱۳۴. ↑ شاه‌ نعمت‌الله‌ ولی‌، «بیان‌ الاصطلاحات‌»، ضمن‌ ج‌ ۴ رساله‌ها، به‌ کوشش‌ جواد نوربخش‌، ج۴، ص۹، تهران‌، ۱۳۵۷ش‌.**

**۱۳۵. ↑ پارسا، محمد، تحقیقات‌، ج۱، ص۸۹، دهلی‌، افغانی‌ دارالکتب‌.**

**۱۳۶. ↑ جامی‌، عبدالرحمان‌، نقد النصوص‌، به‌ کوشش‌ ویلیام‌ چیتیک‌، ج۱، ص۴۰-۴۱، تهران‌، ۱۳۷۰ش‌.**

**۱۳۷. ↑ لاهیجی‌، محمد، مفاتیح‌ الاعجاز فی‌ شرح‌ گلشن‌ راز، به‌ کوشش‌ محمد رضا برزگر خالقی‌ و عفت‌ کرباسی‌، ج۱، ص۱۸۲، تهران‌، ۱۳۷۱ش‌.**

**۱۳۸. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، تفسیر القرآن‌ الکریم‌، به‌ کوشش‌ مصطفی‌ غالب‌، ج۱، ص۴۵۹، تهران‌، ۱۹۷۸م‌.**

**۱۳۹. ↑ قیصری، داوود، شرح‌ فصوص‌ الحکم‌، ج۱، ص۶۰، چ‌ سنگی‌، تهران‌.**

**۱۴۰. ↑ سلامت‌، علی‌ خان‌، حقایق‌ و معارف‌ القدر، ج۱، ص۷۸-۸۰، حیدرآباد، مطبعه خبیر اورنگ‌ آباد.**

**۱۴۱. ↑ جامی‌، عبدالرحمان‌، نقد النصوص‌، به‌ کوشش‌ ویلیام‌ چیتیک‌، ج۱، ص۴۰-۴۱، تهران‌، ۱۳۷۰ش‌.**

**۱۴۲. ↑ عبدالرزاق‌ کاشی‌، اصطلاحات‌ الصوفیه‌، لاهور، ج۱، ص۱۴۴، ۱۹۸۱م‌.**

**۱۴۳. ↑ خوارزمی‌، حسین‌، جواهر الاسرار، به‌ کوشش‌ محمدجواد شریعت‌، ج۱، ‌ص۱۶۵-۱۶۶، اصفهان‌، مشعل‌.**

**۱۴۴. ↑ خوارزمی‌، حسین‌، جواهر الاسرار، به‌ کوشش‌ محمدجواد شریعت‌، ج۱، ص۱۸۳-۱۸۴، اصفهان‌، مشعل‌.**

**۱۴۵. ↑ لاهیجی‌، محمد، مفاتیح‌ الاعجاز فی‌ شرح‌ گلشن‌ راز، به‌ کوشش‌ محمد رضا برزگر خالقی‌ و عفت‌ کرباسی‌، ج۱، ص۱۰۳، تهران‌، ۱۳۷۱ش‌.**

**۱۴۶. ↑ لاهیجی‌، محمد، مفاتیح‌ الاعجاز فی‌ شرح‌ گلشن‌ راز، به‌ کوشش‌ محمد رضا برزگر خالقی‌ و عفت‌ کرباسی‌، ج۱، ص۱۷۹، تهران‌، ۱۳۷۱ش‌.**

**۱۴۷. ↑ آملی‌، حیدر، جامع‌ الاسرار، به‌ کوشش‌ هانری کربن‌ و عثمان‌ اسماعیل‌ یحیی‌، ج۱، ص۱۳۴- ۱۳۵، تهران‌، ۱۳۶۸ش‌.**

**۱۴۸. ↑ آملی‌، حیدر، جامع‌ الاسرار، به‌ کوشش‌ هانری کربن‌ و عثمان‌ اسماعیل‌ یحیی‌، ج۱، ص۱۳۷، تهران‌، ۱۳۶۸ش‌.**

**۱۴۹. ↑ بابارکنا، مسعود، نصوص‌ الخصوص‌ فی‌ ترجمه الفصوص‌، به‌ کوشش‌ رجبعلی‌ مظلومی‌، ج۱، ص۵۰ -۵۱، تهران‌، ۱۳۵۹ش‌.**

**۱۵۰. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، ج۲، ‌ص۴۶۸، بولاق‌، ۱۲۹۳ق‌.**

**۱۵۱. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، به‌ کوشش‌ عثمان‌ یحیی‌، ج۴، ص۱۷۶، قاهره‌، ۱۳۹۲- ۱۴۱۰ق‌.**

**۱۵۲. ↑ پارسا، محمد، شرح‌ فصوص‌ الحكم‌، به‌ كوشش‌ جليل‌ مسگرنژاد، ص۳۳، تهران‌، ۱۳۴۶ش‌.**

**۱۵۳. ↑ پارسا، محمد، شرح‌ فصوص‌ الحكم‌، به‌ كوشش‌ جليل‌ مسگرنژاد، ص۳۴، تهران‌، ۱۳۴۶ش‌.**

**۱۵۴. ↑ پارسا، محمد، شرح‌ فصوص‌ الحكم‌، به‌ كوشش‌ جليل‌ مسگرنژاد، ص۳۶، تهران‌، ۱۳۴۶ش‌.**

**۱۵۵. ↑ علاءالدوله سمنانی‌، احمد، مصنفات‌ فارسی‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۱۹۴، تهران‌، ۱۳۶۹ش‌.**

**۱۵۶. ↑ لاهیجی‌، محمد، مفاتیح‌ الاعجاز فی‌ شرح‌ گلشن‌ راز، به‌ کوشش‌ محمد رضا برزگر خالقی‌ و عفت‌ کرباسی‌، ج۱، ص۱۷۸- ۱۷۹، تهران‌، ۱۳۷۱ش‌.**

**۱۵۷. ↑ لاهیجی‌، محمد، مفاتیح‌ الاعجاز فی‌ شرح‌ گلشن‌ راز، به‌ کوشش‌ محمد رضا برزگر خالقی‌ و عفت‌ کرباسی‌، ج۱، ص۱۸۱-۱۸۲، تهران‌، ۱۳۷۱ش‌.**

**۱۵۸. ↑ مسعود بیگ‌، احمد، ام‌ّ الصحایف‌، ج۱، ص۶۹، نسخه خطی‌ موزه ملی‌ کراچی‌، شم ۶ -۱۹۷۰.**

**۱۵۹. ↑ آملی‌، حیدر، جامع‌ الاسرار، به‌ کوشش‌ هانری کربن‌ و عثمان‌ اسماعیل‌ یحیی‌، ج۱، ص۱۳۶، تهران‌، ۱۳۶۸ش‌.**

**۱۶۰. ↑ جندی، مؤیدالدین‌، نفحه الروح‌ و تحفه الفتوح‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۵۸-۵۹، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۱۶۱. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، ج۳، ‌ص۴۳۷، بولاق‌، ۱۲۹۳ق‌.**

**۱۶۲. ↑ سهروردی، عمر، رشف‌ النصائح‌ الایمانیه ترجمه معلم‌ یزدی، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۱۶۴، تهران‌، ۱۳۶۵ش‌.**

**۱۶۳. ↑ جیلی‌، عبدالکریم‌، الانسان‌ الکامل‌، ج۱، ص۳۹-۴۰، قاهره‌، ۱۳۰۴ق‌.**

**۱۶۴. ↑ عین‌ القضات‌ همدانی‌، عبدالله‌، نامه‌ها، به‌ کوشش‌ علینقی‌ منزوی و عفیف‌ عسیران‌، ج۲، ص۲۰۹، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۱۶۵. ↑ نجم‌الدین‌ رازی، عبدالله‌، مرصاد العباد، به‌ کوشش‌ محمدامین‌ ریاحی‌، ج۱، ص۱۸۷-۱۸۹، تهران‌، ۱۳۵۲ش‌.**

**۱۶۶. ↑ عین‌ القضات‌ همدانی‌، عبدالله‌، نامه‌ها، به‌ کوشش‌ علینقی‌ منزوی و عفیف‌ عسیران‌، ج۱، ‌ص۷۴، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۱۶۷. ↑ شهرستانی‌، محمد، مفاتیح‌ الاسرار، گ‌ ۳۵ الف‌ ، ب‌، ،چ‌ تصویری، تهران‌، ۱۳۶۸ش‌.**

**۱۶۸. ↑ لاهیجی‌، محمد، مفاتیح‌ الاعجاز فی‌ شرح‌ گلشن‌ راز، به‌ کوشش‌ محمد رضا برزگر خالقی‌ و عفت‌ کرباسی‌، ج۱، ص۲۲۷- ۲۲۸، تهران‌، ۱۳۷۱ش‌.**

**۱۶۹. ↑ عزالدین‌ کاشانی‌، محمود، مصباح‌ الهدایه‌، به‌ کوشش‌ جلال‌ الدین‌ همایی‌، ج۱، ص۱۵۴- ۱۵۵، تهران‌، ۱۳۶۷ش‌.**

**۱۷۰. ↑ خوارزمی‌، حسین‌، جواهر الاسرار، به‌ کوشش‌ محمدجواد شریعت‌، ج۱، ص۲۰۴- ۲۰۸، اصفهان‌، مشعل‌.**

**۱۷۱. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، به‌ کوشش‌ عثمان‌ یحیی‌، ج۷، ص۸۱-۸۳، ، قاهره‌، ۱۳۹۲- ۱۴۱۰ق‌.**

**۱۷۲. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، «القسم‌ الالهی‌»، رسائل‌، ج۱، ص۳، حیدرآباد دکن‌، ۱۳۶۷ق‌/۱۹۴۸م‌.**

**۱۷۳. ↑ جندی، مؤیدالدین‌، نفحه الروح‌ و تحفه الفتوح‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۷۳-۷۴، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۱۷۴. ↑ قیصری، داوود، شرح‌ فصوص‌ الحکم‌، ج۱، ص۱۳، چ‌ سنگی‌، تهران‌.**

**۱۷۵. ↑ آملی‌، حیدر، جامع‌ الاسرار، به‌ کوشش‌ هانری کربن‌ و عثمان‌ اسماعیل‌ یحیی‌، تهران‌، ۱۳۶۸ش‌.**

**۱۷۶. ↑ مهربان‌، اورنگ‌ آبادی، عبدالقادر، اصل‌ الاصول‌، ج۱، ص۵۲۴، مدرس‌، ۱۹۵۹م‌.**

**۱۷۷. ↑ علاءالدوله سمنانی‌، احمد، مصنفات‌ فارسی‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۱۹۴-۱۹۵، تهران‌، ۱۳۶۹ش‌.**

**۱۷۸. ↑ جندی، مؤیدالدین‌، نفحه الروح‌ و تحفه الفتوح‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۵۹، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۱۷۹. ↑ غزالی‌، محمد، روضه الطالبین‌، به‌ کوشش‌ محمد بخیت‌، ج۱، ص۹۱، بیروت‌، دارالنهضه الحدیثه‌.**

**۱۸۰. ↑ عبدالرزاق‌ کاشی‌، اصطلاحات‌ الصوفیه‌، لاهور، ج۱، ص۶، ۱۹۸۱م‌.**

**۱۸۱. ↑ شاه‌ نعمت‌الله‌ ولی‌، «بیان‌ الاصطلاحات‌»، ضمن‌ ج‌ ۴ رساله‌ها، به‌ کوشش‌ جواد نوربخش‌، ج۱، ص۲، تهران‌، ۱۳۵۷ش‌.**

**۱۸۲. ↑ فیض‌ کاشانی‌، محسن‌، علم‌ الیقین‌، ج۱، ص۱۰۲، قم‌، ۱۳۵۱ش‌.**

**۱۸۳. ↑ جندی، مؤیدالدین‌، نفحه الروح‌ و تحفه الفتوح‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۵۹، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۱۸۴. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، به‌ کوشش‌ عثمان‌ یحیی‌، ج۱۱، ص۴۸۷- ۴۸۸، قاهره‌، ۱۳۹۲- ۱۴۱۰ق‌.**

**۱۸۵. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، تفسیر القرآن‌ الکریم‌، به‌ کوشش‌ مصطفی‌ غالب‌، ج۱، ص۴۵۹-۴۶۰، تهران‌، ۱۹۷۸م‌.**

**۱۸۶. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، به‌ کوشش‌ عثمان‌ یحیی‌، ج۳، ص۴۰۰-۴۰۱، قاهره‌، ۱۳۹۲- ۱۴۱۰ق‌.**

**۱۸۷. ↑ جندی، مؤیدالدین‌، نفحه الروح‌ و تحفه الفتوح‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۶۴- ۶۵، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۱۸۸. ↑ فرغانی‌، سعید، مشارق‌ الدراری، به‌ کوشش‌ جلال‌ الدین‌ آشتیانی‌، ج۱، ص۳۶۹، مشهد، ۱۳۹۸ق‌.**

**۱۸۹. ↑ غزالی‌، محمد، روضه الطالبین‌، به‌ کوشش‌ محمد بخیت‌، ج۱، ص۹۱، بیروت‌، دارالنهضه الحدیثه‌.**

**۱۹۰. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، به‌ کوشش‌ عثمان‌ یحیی‌، ج۱۱، ص۴۸۷- ۴۸۸، قاهره‌، ۱۳۹۲- ۱۴۱۰ق‌.**

**۱۹۱. ↑ پارسا، محمد، تحقیقات‌، ج۱، ص۷۸، دهلی‌، افغانی‌ دارالکتب‌.**

**۱۹۲. ↑ عین‌ القضات‌ همدانی‌، عبدالله‌، تمهیدات‌، به‌ کوشش‌ عفیف‌ عسیران‌، ج۱، ص۳۴۵، تهران‌، ۱۳۴۱ش‌.**

**۱۹۳. ↑ قشیری، عبدالکریم‌، التحبیر فی‌ التذکیر، به‌ کوشش‌ ابراهیم‌ بسیونی‌، ج۱، ص۲۰، قاهره‌، ۱۹۶۸م‌.**

**۱۹۴. ↑ سراج‌ طوسی‌، عبدالله‌، اللمع‌ فی‌ التصوف‌، به‌ کوشش‌ نیکلسن‌، ج۱، ص۸۹، لیدن‌، ۱۹۱۴م‌.**

**۱۹۵. ↑ جندی، مؤیدالدین‌، نفحه الروح‌ و تحفه الفتوح‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۵۸، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۱۹۶. ↑ سراج‌ طوسی‌، عبدالله‌، اللمع‌ فی‌ التصوف‌، به‌ کوشش‌ نیکلسن‌، ج۱، ص۸۹، لیدن‌، ۱۹۱۴م‌.**

**۱۹۷. ↑ جندی، مؤیدالدین‌، نفحه الروح‌ و تحفه الفتوح‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۵۸، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۱۹۸. ↑ جندی، مؤیدالدین‌، نفحه الروح‌ و تحفه الفتوح‌، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۵۹، تهران‌، ۱۳۶۲ش‌.**

**۱۹۹. ↑ پارسا، محمد، تحقیقات‌، ج۱، ص۳۹-۴۰، دهلی‌، افغانی‌ دارالکتب‌.**

**۲۰۰. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، «القسم‌ الالهی‌»، رسائل‌، ج۱، ص۲-۳، حیدرآباد دکن‌، ۱۳۶۷ق‌/۱۹۴۸م‌.**

**۲۰۱. ↑ عزالدین‌ کاشانی‌، محمود، مصباح‌ الهدایه‌، به‌ کوشش‌ جلال‌ الدین‌ همایی‌، ج۱، ص۲۵، تهران‌، ۱۳۶۷ش‌.**

**۲۰۲. ↑ پارسا، محمد، تحقیقات‌، ج۱، ص۷۸، دهلی‌، افغانی‌ دارالکتب‌.**

**۲۰۳. ↑ سراج‌ طوسی‌، عبدالله‌، اللمع‌ فی‌ التصوف‌، به‌ کوشش‌ نیکلسن‌، ج۱، ص۸۸، لیدن‌، ۱۹۱۴م‌.**

**۲۰۴. ↑ غزالی‌، محمد، المقصد الا´سنی‌، به‌ کوشش‌ فضله‌ شحاده‌، ج۱، ص۶۷، بیروت‌، ۱۹۸۶م‌.**

**۲۰۵. ↑ غزالی‌، محمد، المقصد الا´سنی‌، به‌ کوشش‌ فضله‌ شحاده‌، ج۱، ص۶۵ به‌ بعد، بیروت‌، ۱۹۸۶م‌.**

**۲۰۶. ↑ سهروردی، عمر، رشف‌ النصائح‌ الایمانیه ترجمه معلم‌ یزدی، به‌ کوشش‌ نجیب‌ مایل‌ هروی، ج۱، ص۱۶۴ به‌ بعد، تهران‌، ۱۳۶۵ش‌.**

**۲۰۷. ↑ عبدالرزاق‌ کاشی‌، اصطلاحات‌ الصوفیه‌، لاهور، ج۱، ص۹۱-۹۲، ۱۹۸۱م‌.**

**۲۰۸. ↑ ابن‌ عربی‌ محیی‌الدین‌، الفتوحات‌ المکیه، به‌ کوشش‌ عثمان‌ یحیی‌، ج۱، ص۴۲، قاهره‌، ۱۳۹۲- ۱۴۱۰ق‌.**

**۲۰۹. ↑ ابن‌ عربی‌، محیی‌الدین‌، الطریق‌ الی‌الله‌ تعالی‌، به‌ کوشش‌ محمود محمود غراب‌، ج۱، ص۲۰۴، دمشق‌، ۱۴۱۱ق‌/۱۹۹۱م‌.**

**۲۱۰. ↑ محمد بن‌ منور، اسرار التوحید، به‌ کوشش‌ محمدرضا شفیعی‌ کدکنی‌، ج۱، ص۲۴۱، تهران‌، ۱۳۶۶ش‌.**

**۲۱۱. ↑ بابارکنا، مسعود، نصوص‌ الخصوص‌ فی‌ ترجمه الفصوص‌، به‌ کوشش‌ رجبعلی‌ مظلومی‌، ج۱، ص۴۹، تهران‌، ۱۳۵۹ش‌.**

**۲۱۲. ↑ فخرالدین‌ رازی، محمد، التفسیر الکبیر، ج۱، ص۱۲۶، قاهره‌، المطبعه البهیه‌.**

**۲۱۳. ↑ انعام‌/سوره۶، آیه۱۰۰.**

**۲۱۴. ↑ انبیاء/سوره۲۱، آیه۲۲.**

**۲۱۵. ↑ صافات‌/سوره۳۷، آیه۱۵۸- ۱۵۹.**

**۲۱۶. ↑ زخرف‌/سوره۴۳، آیه۸۱ -۸۲.**

**۲۱۷. ↑ بخاری، محمد، صحیح‌، ج۴، ص۲۷۳، استانبول‌، ۱۳۱۵ق‌.**

**۲۱۸. ↑ مسلم‌ بن‌ حجاج‌، صحیح‌، به‌ کوشش‌ محمد فؤاد عبدالباقی‌، ج۱، ص۵۵۷، قاهره‌، ۱۹۵۵م‌.**

**۲۱۹. ↑ نسایی‌، احمد، سنن‌، ج۲، ص۱۷۱، قاهره‌، ۱۳۴۸ق‌.**

**۲۲۰. ↑ بیهقی‌، احمد، الاعتقاد و الهدایه، به‌ کوشش‌ کمال‌ یوسف‌ حوت‌، ج۱، ص۳۸، بیروت‌، ۱۴۰۵ق‌/۱۹۸۵م‌.**

**۲۲۱. ↑ قرآن‌ کریم‌.**

**۲۲۲. ↑ کلینی‌، محمد، الکافی‌، به‌ کوشش‌ علی‌اکبر غفاری، تهران‌، ۱۳۸۸ق‌.**

**۲۲۳. ↑ ابن‌ بابویه‌، محمد، التوحید، به‌ کوشش‌ هاشم‌ حسینی‌، ج۱، ص۳۴-۴۴، قم‌، ۱۳۹۸ق‌.**

**۲۲۴. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۳۶، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۲۵. ↑ بغدادی، عبدالقاهر، الفرق‌ بین‌ الفرق‌، به‌ کوشش‌ محمدزاهد کوثری، ج۱، ص۷۶، قاهره‌، ۱۳۶۷ق‌/۱۹۴۸م‌.**

**۲۲۶. ↑ شهرستانی‌، محمد، الملل‌ و النحل‌، به‌ کوشش‌ محمد بدران‌، ج۱، ص۱۶۵، قاهره‌، ۱۳۷۵ق‌/۱۹۵۶م‌.**

**۲۲۷. ↑ کلینی‌، محمد، الکافی‌، به‌ کوشش‌ علی‌اکبر غفاری، ج۱، ص۸۲، تهران‌، ۱۳۸۸ق‌.**

**۲۲۸. ↑ کشی‌، محمد، معرفه الرجال‌ اختیار طوسی‌، به‌ کوشش‌ حسن‌ مصطفوی، ج۱، ص۱۶۰، مشهد، ۱۳۴۸ش‌.**

**۲۲۹. ↑ سعد بن‌ عبدالله‌، اشعری، المقالات‌ و الفرق‌، به‌ کوشش‌ محمد جواد مشکور، ج۱، ص۷۸، تهران‌، ۱۳۶۱ش‌.**

**۲۳۰. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۳۷، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۳۱. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۴۱-۴۲، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۳۲. ↑ بغدادی، عبدالقاهر، الفرق‌ بین‌ الفرق‌، به‌ کوشش‌ محمدزاهد کوثری، ج۱، ص۴۳، قاهره‌، ۱۳۶۷ق‌/۱۹۴۸م‌.**

**۲۳۳. ↑ مفید، محمد، اوائل‌ المقالات‌، به‌ کوشش‌ زنجانی‌ و واعظ چرندابی‌، ج۱، ص۶۰، تبریز، ۱۳۷۱ق‌.**

**۲۳۴. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۳۷- ۳۸، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۳۵. ↑ کلینی‌، محمد، الکافی‌، به‌ کوشش‌ علی‌اکبر غفاری، ج۱، ص۱۰۶، تهران‌، ۱۳۸۸ق‌.**

**۲۳۶. ↑ حسینی‌، محمد رضا، «مقوله جسم‌ لا کالاجسام‌، بین‌ موقف‌ هشام‌ بن‌ الحکم‌ و مواقف‌ سائر اهل‌ الکلام‌»، ج۱، ص۱۴- ۹۹، تراثنا، ۱۴۱۰ق‌، شم ۱۹.**

**۲۳۷. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۳۷، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۳۸. ↑ بغدادی، عبدالقاهر، الفرق‌ بین‌ الفرق‌، به‌ کوشش‌ محمدزاهد کوثری، ج۱، ص۴۱، قاهره‌، ۱۳۶۷ق‌/۱۹۴۸م‌.**

**۲۳۹. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۳۷، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۴۰. ↑ شهرستانی‌، محمد، الملل‌ و النحل‌، به‌ کوشش‌ محمد بدران‌، ج۱، ص۱۶۴-۱۶۵، قاهره‌، ۱۳۷۵ق‌/۱۹۵۶م‌.**

**۲۴۱. ↑ کشی‌، محمد، معرفه الرجال‌ اختیار طوسی‌، به‌ کوشش‌ حسن‌ مصطفوی، ج۱، ص۲۸۴، مشهد، ۱۳۴۸ش‌.**

**۲۴۲. ↑ کلینی‌، محمد، الکافی‌، به‌ کوشش‌ علی‌اکبر غفاری، ج۱، ص۸۳ – ۸۵، تهران‌، ۱۳۸۸ق‌.**

**۲۴۳. ↑ ابن ‌ابی ‌الحدید، عبدالحمید، شرح‌ نهج‌ البلاغه، به‌ کوشش‌ محمد ابوالفضل‌ ابراهیم‌، ج۳، ص۲۲۸، قاهره‌، ۱۳۷۹ق‌/۱۹۵۹م‌.**

**۲۴۴. ↑ نجاشی‌، احمد، الرجال‌، به‌ کوشش‌ موسی‌ شبیری زنجانی‌، ج۱، ص۳۲۹، قم‌، ۱۴۰۷ق‌.**

**۲۴۵. ↑ ابن ‌ابی ‌الحدید، عبدالحمید، شرح‌ نهج‌ البلاغه، به‌ کوشش‌ محمد ابوالفضل‌ ابراهیم‌، ج۳، ص۲۲۸، قاهره‌، ۱۳۷۹ق‌/۱۹۵۹م‌.**

**۲۴۶. ↑ ابن‌ شاذان‌، فضل‌، العلل‌، به‌ کوشش‌ احمد پاکتچی‌، منتشر نشده‌.**

**۲۴۷. ↑ کشی‌، محمد، معرفه الرجال‌ اختیار طوسی‌، به‌ کوشش‌ حسن‌ مصطفوی، ج۱، ص۵۴۰-۵۴۲، مشهد، ۱۳۴۸ش‌.**

**۲۴۸. ↑ ابن‌ندیم‌، الفهرست‌، ج۱، ص۲۲۵.**

**۲۴۹. ↑ نجاشی‌، احمد، الرجال‌، به‌ کوشش‌ موسی‌ شبیری زنجانی‌، ج۱، ص۳۲، قم‌، ۱۴۰۷ق‌.**

**۲۵۰. ↑ طوسی‌، محمد، الفهرست‌، ج۱، ص۲۹، نجف‌، کتابخانه مرتضویه‌.**

**۲۵۱. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۳۵، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۵۲. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۴۲، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۵۳. ↑ مفید، محمد، اوائل‌ المقالات‌، به‌ کوشش‌ زنجانی‌ و واعظ چرندابی‌، ج۱، ص۵۷ به‌ بعد، تبریز، ۱۳۷۱ق‌.**

**۲۵۴. ↑ شهرستانی‌، محمد، الملل‌ و النحل‌، به‌ کوشش‌ محمد بدران‌، ج۱، ص۵۱، قاهره‌، ۱۳۷۵ق‌/۱۹۵۶م‌.**

**۲۵۵. ↑ مفید، محمد، اوائل‌ المقالات‌، به‌ کوشش‌ زنجانی‌ و واعظ چرندابی‌، ج۱، ص۵۷ به‌ بعد، تبریز، ۱۳۷۱ق‌.**

**۲۵۶. ↑ شهرستانی‌، محمد، الملل‌ و النحل‌، به‌ کوشش‌ محمد بدران‌، ج۱، ص۵۳- ۵۴، قاهره‌، ۱۳۷۵ق‌/۱۹۵۶م‌.**

**۲۵۷. ↑ شهرستانی‌، محمد، الملل‌ و النحل‌، به‌ کوشش‌ محمد بدران‌، ج۱، ص۷۵-۷۷، قاهره‌، ۱۳۷۵ق‌/۱۹۵۶م‌.**

**۲۵۸. ↑ شهرستانی‌، محمد، الملل‌ و النحل‌، به‌ کوشش‌ محمد بدران‌، ج۱، ص۵۱، قاهره‌، ۱۳۷۵ق‌/۱۹۵۶م‌.**

**۲۵۹. ↑ شهرستانی‌، محمد، الملل‌ و النحل‌، به‌ کوشش‌ محمد بدران‌، ج۱، ص۸۲، قاهره‌، ۱۳۷۵ق‌/۱۹۵۶م‌.**

**۲۶۰. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۱۶۶، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۶۱. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۲۸۱، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۶۲. ↑ شهرستانی‌، محمد، الملل‌ و النحل‌، به‌ کوشش‌ محمد بدران‌، ج۱، ص۸۲، قاهره‌، ۱۳۷۵ق‌/۱۹۵۶م‌.**

**۲۶۳. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۲۸۴، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۶۴. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۲۸۳، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۶۵. ↑ شهرستانی‌، محمد، الملل‌ و النحل‌، به‌ کوشش‌ محمد بدران‌، ج۱، ص۸۱، قاهره‌، ۱۳۷۵ق‌/۱۹۵۶م‌.**

**۲۶۶. ↑ ابن‌ندیم‌، الفهرست‌، ج۱، ص‌۲۲۹.**

**۲۶۷. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۱۶۵، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۶۸. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۴۸۶، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۶۹. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۵۶۴، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۷۰. ↑ ابن‌ندیم‌، الفهرست‌، ج۱، ص۲۱۴.**

**۲۷۱. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۱۸۹-۱۹۰، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۷۲. ↑ مفید، محمد، اوائل‌ المقالات‌، به‌ کوشش‌ زنجانی‌ و واعظ چرندابی‌، ج۱، ص۵۸، تبریز، ۱۳۷۱ق‌.**

**۲۷۳. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۱۵۶ به‌ بعد، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۷۴. ↑ مفید، محمد، اوائل‌ المقالات‌، به‌ کوشش‌ زنجانی‌ و واعظ چرندابی‌، ج۱، ص۵۹ به‌ بعد، تبریز، ۱۳۷۱ق‌.**

**۲۷۵. ↑ ذهبی، محمد، سیراعلام‌ النبلاء، به‌ کوشش‌ شعیب‌ ارنؤوط و دیگران‌، ج۱۴، ص۱۸۴، بیروت‌، ۱۴۰۵ق‌/۱۹۸۵م‌.**

**۲۷۶. ↑ بغدادی، عبدالقاهر، الفرق‌ بین‌ الفرق‌، به‌ کوشش‌ محمدزاهد کوثری، ج۱، ص۱۱۷، قاهره‌، ۱۳۶۷ق‌/۱۹۴۸م‌.**

**۲۷۷. ↑ ابن ‌ابی زید، عبدالله‌، الجامع‌، به‌ کوشش‌ عبدالمجید ترکی‌، ج۱، ص۱۵۳-۱۵۶، بیروت‌، ۱۹۹۰م‌.**

**۲۷۸. ↑ ذهبی، محمد، العلو للعلی‌ الغفار، به‌ کوشش‌ عبدالرحمان‌ محمد عثمان‌، ج۱، ص۱۲۳، بیروت‌، ۱۳۸۸ق‌/ ۱۹۶۸م‌.**

**۲۷۹. ↑ عبدالله‌ بن‌ احمد، بن‌ حنبل‌، کتاب‌ السنه، ج۱، ص۱۲، دهلی‌، ۱۴۰۴ق‌/ ۱۹۸۴م‌.**

**۲۸۰. ↑ ذهبی، محمد، میزان‌ الاعتدال‌، به‌ کوشش‌ علی‌ محمد بجاوی، ج۲، ص۴۱۹- ۴۲۰، قاهره‌، ۱۳۸۲ق‌/۱۹۶۳م‌.**

**۲۸۱. ↑ ابن ابی یعلی‌، محمد، طبقات‌ الحنابله، به‌ کوشش‌ محمد حامد فقی‌، ج۱، ص۲۴۱-۲۴۶، قاهره‌، ۱۳۷۱ق‌/ ۱۹۵۲م‌.**

**۲۸۲. ↑ ابن ابی یعلی‌، محمد، طبقات‌ الحنابله، به‌ کوشش‌ محمد حامد فقی‌، ج۱، ص۲۹۴- ۲۹۵، قاهره‌، ۱۳۷۱ق‌/ ۱۹۵۲م‌.**

**۲۸۳. ↑ ابن ابی یعلی‌، محمد، طبقات‌ الحنابله، به‌ کوشش‌ محمد حامد فقی‌، ج۱، ص۳۴۱- ۳۴۵، قاهره‌، ۱۳۷۱ق‌/ ۱۹۵۲م‌.**

**۲۸۴. ↑ ابن‌ندیم‌، الفهرست‌، ج۱، ص۲۳۰.**

**۲۸۵. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۱۶۹-۱۷۰، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۸۶. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۱۷۳، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۸۷. ↑ شهرستانی‌، محمد، الملل‌ و النحل‌، به‌ کوشش‌ محمد بدران‌، ج۱، ص۹۹-۱۰۴، قاهره‌، ۱۳۷۵ق‌/۱۹۵۶م‌.**

**۲۸۸. ↑ ابن‌ عساکر، علی‌، تبیین‌ کذب‌ المفتری، ج۱، ص۱۲۹، بیروت‌، ۱۴۰۴ق‌/ ۱۹۸۴م‌.**

**۲۸۹. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، اللمع‌، به‌ کوشش‌ ریچارد مکارتی‌، ج۱، ص۹-۱۴، بیروت‌، ۱۹۵۳م‌.**

**۲۹۰. ↑ اشعری، ابوالحسن‌، مقالات‌ الاسلامیین‌، به‌ کوشش‌ ریتر، ج۱، ص۲۹۰-۲۹۱، ویسبادن‌، ۱۹۸۰م‌.**

**۲۹۱. ↑ ابن ‌خزیمه‌، محمد، التوحید، به‌ کوشش‌ محمد خلیل‌ هراس‌، ج۱، ص۵، قاهره‌، ۱۴۰۸ق‌/۱۹۸۸م‌.**

**۲۹۲. ↑ سبکی، عبدالوهاب‌، طبقات‌ الشافعیه الکبری، به‌ کوشش‌ محمود محمد طناحی‌ و عبدالفتاح‌ محمدحلو، ج۳، ص۱۵۹-۱۶۳، قاهره‌، ۱۳۸۳ق‌/ ۱۹۶۴م‌.**

**۲۹۳. ↑ ابن تیمیه‌، احمد، الفتوی الحمویه الکبری، ج۱، ص۴۲، بیروت‌، دارالکتب‌ العلمیه‌.**

**۲۹۴. ↑ بیهقی، احمد، الاسماء و الصفات‌، به‌ کوشش‌ همو، بیروت‌، داراحیاء التراث‌ العربی‌،۱۴۰۳ق‌/ ۱۹۸۳م‌ .**

**۲۹۵. ↑ رودانی، محمد، صله الخلف‌، به‌ کوشش‌ محمد حجی‌، ج۱، ص۱۰۶، بیروت‌، ۱۴۰۸ق‌/۱۹۸۸م‌.**

**۲۹۶. ↑ ابن تیمیه‌، احمد، مجموعه الرسائل ‌الکبری، ج۱، ص۴۵۴- ۴۵۵، بیروت‌، ۱۳۹۲ق‌/۱۹۷۲م‌.**

### ویکی فقه

<https://fa.wikifeqh.ir/اسماء_و_صفات_الهی>

#### اسماء و صفات الهی

**اَسْماءْ وَ صِفات‌، دو اصطلاح‌ در علم‌ کلام‌ می‌باشد. و مراد از آن‌، نام‌ها و صفت‌های خداوند متعال است‌.**

**فهرست مندرجات**

**۱ - معنای لغوی**

**۲ - اسم در اصطلاح عرفان**

**۳ - اسما و صفات از نگاه متکلمان**

**۳.۱ - کاربردهای اسم**

**۳.۲ - مناقشه در تعاریف**

**۳.۳ - برتری اسم یا صفت**

**۴ - اسم و صفت در ادبیات**

**۵ - اسم و صفت در قرآن**

**۵.۱ - اسامی دیگر در قرآن**

**۵.۲ - آیات دارای اسمای‌حسنی**

**۶ - نظر متکلمان درباره صفات خدا**

**۷ - عدم انحصار اسماء الهی**

**۸ - توقیفیت اسماء الهی**

**۹ - پانویس**

**۱۰ - منبع**

**۱ - معنای لغوی**

**اسماء جمع اسم از ریشه «س‌- م‌- و» و به معنای بلندی و ارتفاع است. [۱]اطلاق واژه «اسم» بر نام‌ها، یا به این جهت است که مفهوم آن پس از نامگذاری، از مرحله خفا و پنهانی به مرحله بروز و ظهور و ارتفاع می‌رسد، یا به این جهت که لفظ با نامگذاری معنا پیدا می‌کند و از بی‌معنا بودن در آمده، علو و ارتفاع می‌یابد؛ [۲]نیز به واسطه اسم، مسمّا یاد شده و شناخته می‌شود. [۳][۴]برخی آن را از «سِمه» بر وزن هبه از مادّه «و‌- س‌- م» به معنای علامت‌گذاری گرفته‌اند که در این صورت همزه آن عوض از واو [۵]و عبارت از لفظی است که نشانه چیزی قرار داده شود، تا از دیگر چیزها متمایز گردد. [۶][۷]برخی معتقدند نمی‌توان «اسم» را از ریشه وَسْم دانست، زیرا در این صورت باید مصغّر آن «وُسَیم» باشد، حال آنکه مصغّر آن «سُمَیّ» است. [۸]طبرسی نیز اصل اسم را «سُمُوّ» دانسته و افزون بر دلیل فوق چنین استدلال کرده است که در مثال واوی در برابر حذف واو، همزه وصل نمی‌آید، بلکه هاء به آخر آن افزوده می‌شود؛ مانند: «وَصْل» و «صِلَه»، «وَعْد» و «عِدَه»، درحالی‌که کلمه «اسم» با همزه وصل آغاز‌می‌شود. [۹]صفات جمع صفت و به معنای حالتی است که در شیء یافت می‌شود. [۱۰]چیزی را وصف کرد؛ یعنی آن را آراست. [۱۱]کلمه صفت همان کلمه وصف است که «واو» آن حذف و تاء (هاء) در عوض به آخر آن افزوده شده است. برخی گفته‌اند: «وصف» مصدر است (وصف کردن) و «صفت» برگرفته از وصف، به معنای زیور و زیبایی (موجود در موصوف) است [۱۲]، ازاین‌رو مقصود از «صفت» خود آن معنا و حالتی است که در موصوف وجود دارد و الفاظی مانند «قدرت»، «علم» و‌.. . از آن حکایت می‌کند. [۱۳]کاربرد اسما و صفات در علوم گوناگون و از دیدگاه‌های متفاوت موجب شده تا از یک سو، تعریف‌های متعددی برای آنها ارائه شده، از سوی دیگر در کنار آن، مباحثی چون: تفاوت اسم با صفت، نسبت میان آن دو، رابطه میان اسما و ذات خداوند و برتری یکی از اسم یا صفت بر دیگری مطرح گردد.**

**۲ - اسم در اصطلاح عرفان**

**اسم در اصطلاح عرفان عبارت از ذات با بعضی شئون، اعتبارات و حیثیات است، زیرا برای خداوند متعال به مقتضای «کُلَّ یَوم هُوَ فی شَأن» [۱۴]شئون ذاتیه و مراتب عینیه‌ای است که به حسب هر یک از آنها برای او اسم یا صفتی حاصل می‌شود [۱۵][۱۶]و صفت، مفهومی مجرد (از ذات) و عارض (بر آن) است، از این جهت اسم و صفت نظیر مرکب و بسیط است. [۱۷]در تعریف دیگری، ذات با صفت معین و به اعتبار تجلی خاص، اسم نامیده می‌شود [۱۸][۱۹]و گاهی به خود صفت اسم اطلاق می‌گردد، زیرا ذات در میان همه اسما مشترک است و تکثر در اسما به سبب تکثر صفات به اعتبار مراتب غیبیه حق تعالی (مفاتیح‌الغیب) است. [۲۰]گاهی در تعریف اسم و صفت، تعیّنات و حقایق خارجی از جهت ظهور ذات در آنها و ارتباط آنها با ذات مطلق «اسم» نامیده می‌شود و همین تعیّنات و حقایق چنانچه تنها ملاحظه شود «وصف» خوانده می‌شود. [۲۱]برخی محققان نیز معتقدند که فرقی میان اسم و صفت نیست، جز اینکه صفت بر معنایی که در ذات وجود دارد دلالت می‌کند؛ خواه عین ذات باشد یا غیر آن؛ ولی اسم بر ذات به همراه صفت و با لحاظ وصف دلالت می‌کند، پس «حیات» و «علم» دو صفت است؛ ولی «حیّ» و «عالم» دو اسم، [۲۲][۲۳]بنابراین، تفاوت میان اسما و صفات تفاوتی اعتباری است و صفات نیز مانند اسما جلوه‌ای از وجود مطلق و تجلی‌ای از ذات غیر متناهی خداست. [۲۴]از مجموع آنچه عارفان با عبارت‌های گوناگون درباره اسما و صفات ابراز داشته‌اند به دست می‌آید که آنان اسما را تعیّنات و تنزلات ذات از مقام اطلاق ذاتی خویش می‌دانند [۲۵]که از آن در برخی روایات به «خلق اسماء» و در جوامع روایی به «حدوث اسماء»، تعبیر شده است. [۲۶]**

**۳ - اسما و صفات از نگاه متکلمان**

**اسما و صفات از نگاه متکلمان نیز به صورت‌هایی گوناگون تبیین شده است؛ برخی گفته‌اند: هر آنچه ممکن است به تصور انسان در آید، چنانچه تصور آن بدون تصور غیر و به‌صورت مستقل ممکن باشد ذات، و در غیر این صورت وصف است. [۲۷]در این تعریف وصف در برابر ذات قرار داده شده و سخنی از اسم به میان نیامده است.**

**در تعریف دیگری برای اسم و صفت آمده است: اسم اعتبار ماهیت است در صورتی که آن ماهیت (به‌تنهایی) لحاظ گردد؛ مانند آسمان و زمین؛ امّا اگر ماهیتی به صفتی معین موصوف گردد وصف نامیده می‌شود؛ مانند: خالق، رازق، طویل و قصیر. [۲۸]البتّه چون بازگشت این سخن به این است که همه جوامد اسم باشد و اسم فاعل، اسم مفعول و مانند آنها صفات، چنین بیانی با اصطلاح (جمهور) متکلمان قابل انطباق نیست، زیرا در نظر آنان رازق از اسمای الهی است؛ نه از صفات او، ازاین‌رو بعضی در فرق میان اسم و صفت بر این باورند که اسم آن لفظی است که چند نوع کاربرد‌ دارد:**

**۳.۱ - کاربردهای اسم**

**۱. بر صِرف ذات دلالت می‌کند؛ مانند: «اللّه»، «رجل» و «انسان». ۲. از ذاتی که به وصفی متصف است حکایت می‌کند؛ مانند: «عالم» و «قادر». ۳. بر مبدأ فعل دلالت می‌کند؛ مانند: «رازق» و «خالق»؛ امّا صفت تنها یک کاربرد دارد؛ یعنی تنها بر مبدأ دلالت می‌کند، بدون اینکه علامتی بر ذات بوده باشد؛ مانند: علم، قدرت، رزق و خلقت، به همین جهت می‌توان اسم را محمول قرار داده و آن را بر ذات حمل کرد و گفت: خداوند «عالم» یا «خالق» یا «رحمان» یا «رحیم» است؛ ولی صفت را نمی‌توان محمول قرار داد و گفت: خداوند خلق‌است. [۲۹]**

**۳.۲ - مناقشه در تعاریف**

**به نظر می‌رسد تعریف‌های کلامی یاد شده بی‌مناقشه نباشد، زیرا در تعریف اسما و صفات خداوند در اصطلاح کلام، گاه وارد تعریف صرفی و نحوی اسم و صفت شده و آن دو را نظیر جامد و مشتق دانسته‌اند و گاه وارد تعریف حِکمی منطقی آن گشته و تعریفی شبیه تعریف از جوهر و عرض برای آن بیان کرده‌اند. شاید این بدان جهت باشد که اساساً بحث اسم و صفت بدون متعلَّق (اللّه) از بحث‌های اصلی کلام محسوب نمی‌شود، بلکه از جمله مبادی و مقدمات آن به شمار می‌آید و علوم مربوط دیگر، عهده‌دار تبیین و تعریف آن است، به همین جهت، ذات و صفت در مقدمه علم کلام و در امور عامّه آن بررسی شده است. [۳۰]**

**۳.۳ - برتری اسم یا صفت**

**از دیگر مباحثی که متکلمان درباره آن سخن‌گفته‌اند، برتری یکی از اسم و صفت بر دیگری است. برخی اسم را برتر و اشرف از صفت دانسته و بعضی عکس آن را پذیرفته‌اند و هر کدام برای نظر خویش ادله‌ای آورده‌اند؛ [۳۱]امّا با توجه به‌اینکه از نظر برخی محققان فرقی میان اسم و صفت جز به اعتبار نیست، [۳۲]بحث یاد شده مفید نخواهد بود.از مقایسه میان دو دیدگاه عرفان و کلام درباره اسما به دست می‌آید که اسم در عرفان، حقیقتی عینی و خارجی است؛ ولی در کلام وجودی لفظی یا کتبی است و ورای لفظ و کتابت، حقیقتی برای آن متصور نیست، بنابراین، اسم کلامی از منظر عرفان اسم اسم است؛ نه خود اسم. [۳۳][۳۴]**

**۴ - اسم و صفت در ادبیات**

**اسم در ادبیات در برابر فعل و حرف، و از اقسام کلمه به شمار می‌آید و با دو ویژگیِ «افاده معنا فی نفسه» و «عدم دلالت بر زمان»، از فعل و حرف متمایز می‌شود؛ امّا صفت در برابر موصوف و هر دو از اقسام اسم به شمار می‌آیند. [۳۵]در مجموع اسم در اصطلاح ادبی اعم از اسم کلامی است و اسم در لغت اعم از اسم نحوی است. [۳۶][۳۷]**

**۵ - اسم و صفت در قرآن**

**در قرآن غیر از لفظ جلاله (اللّه) که بنا بر مشهور اسم خاص ذات متعالی خداست، ۱۴۳ [۳۸]اسم دیگر وارد شده که دارای معنای وصفی است و هر کدام به نوعی، از کمال خداوند حکایت می‌کند. از این اسامی ۱۰ مورد به‌صورت غیر صریح ذکر شده است: «حافظ» و «وارث» در آیات ۹ و ۲۳ حجر [۳۹][۴۰]«اِنّا لَهُ لَحافِظون»، «ونَحنُ الورِثون»، «فعّال ما یرید» در ۱۰۷ هود: [۴۱]: «فَعّالٌ لِما یُرید»، «کاتب» و «فاعل» در ۹۴ و ۱۰۴ انبیاء: [۴۲][۴۳]«اِنّا لَهُ ک- تِبون»، اِنّا کُنّا ف- عِلین»، «ممیت» در ۸۰ مؤمنون: [۴۴]«هُوَ الَّذی یُحیی و یُمیت»، «کاشف‌الضرّ» و «شفیع» در ۱۷ و ۷۰‌ انعام [۴۵][۴۶]: «لَیسَ لَها مِن دونِ اللّهِ ولِیٌّ ولا شَفیعٌ»، «فَلا کاشِفَ لَهُ اِلاّ هُوَ»، «قائم به قسط» در ۱۸ آل‌عمران [۴۷]: «قائِما بِالقِسط» و «منتقم» در آیه ۱۶ دخان: [۴۸]**

**«اِنّا مُنتَقِمون». [۴۹][۵۰][۵۱]**

**۵.۱ - اسامی دیگر در قرآن**

**اسامی دیگر که به صراحت در قرآن آمده و بالغ بر ۱۳۳ اسم است به ترتیب حروف الفبا و با تعداد تکرار هر یک عبارت است از:**

**۱. «اللّه» ۹۸۰‌بار، «الاله» ۲۰‌بار، «الاحد» یک‌بار، «الاوّل» یک‌بار، «الآخر» یک‌بار، «الاعلی» دو‌بار، «الاکرم» یک‌بار، «الاعلم» یک‌بار، «ارحم الراحمین» ۴‌بار، «احکم‌الحاکمین» دو‌بار، «احسن‌الخالقین» دو‌بار، «اسرع‌الحاسبین» یک‌بار، «اهل التقوی» یک‌بار، «اهل المغفرة» یک‌بار، «الاقرب» ۱۱‌بار، «الابقی» ۷‌بار.**

**۲. «الباری» سه‌بار، «الباطن» یک‌بار، «البدیع» دو‌بار، «البَرّ» یک‌بار، «البصیر» ۴۲‌بار.**

**۳. «التوّاب» ۱۱‌بار.**

**۴. «الجبّار» یک‌بار و «الجامع» دو‌بار.**

**۵. «الحکیم» ۹۰‌بار، «الحلیم» ۱۱‌بار، «الحیّ» ۵‌بار، «الحقّ» ۳۳۷‌بار، «الحمید» ۱۶‌بار، «الحسیب» سه‌بار، «الحفیظ» سه‌بار، «الحفیّ» یک‌بار.**

**۶. «الخبیر» ۴۲‌بار، «الخیر» ۱۷۶‌بار، «الخالق» ۹‌بار، «خلاّق» دو‌بار، «خیر الماکرین» دو‌بار، «خیرالرازقین» ۵‌بار، «خیرالفاضلین» یک‌بار، «خیرالحاکمین» سه‌بار، «خیرالفاتحین» یک‌بار، «خیرالغافرین» یک‌بار، «خیرالوارثین» یک‌بار، «خیرالراحمین» دو‌بار، «خیرالناصرین» یک‌بار، «خیرالمنزلین» یک‌بار.**

**۷. «ذوالعرش» سه‌بار، «ذوالطول» یک‌بار، «ذوالانتقام» ۴‌بار، «ذوالفضل العظیم» ۶‌بار، «ذوالرحمة» دو‌بار، «ذوالقوة المتین» یک‌بار، «ذوالجلال و الاکرام» یک‌بار، «ذوالمعارج» یک‌بار.**

**۸. «الرحمن» ۵۶‌بار، «الرحیم» ۲۲۸‌بار، «الرئوف» ۱۱‌بار، «الرّب» ۹۷‌بار، «ربّ العرش» ۶‌بار، «رفیع الدرجات» یک‌بار، «الرزّاق» یک‌بار، «الرقیب» سه‌بار.**

**۹. «السمیع» ۴۰۴‌بار، «السلام» یک‌بار، «سریع‌الحساب» ۸‌بار و «سریع العقاب» دو‌بار.**

**۱۰. «الشهید» ۲۰‌بار، «الشاکر» دو‌بار، «الشکور» ۴‌بار، «شدید العذاب» یک‌بار، «شدیدالعقاب» ۱۴‌بار و «شدید المحال» یک‌بار.**

**۱۱. «الصمد» یک‌بار.**

**۱۲. «الظاهر» یک‌بار.**

**۱۳. «العلیم» ۱۳۷‌بار، «العزیز» ۸۸‌بار، «العَفُوّ» ۵‌بار، «العلی» ۹‌بار، «العظیم» ۱۴‌بار، «علام‌الغیوب» ۴‌بار و «عالم الغیب و الشهادة» ۱۰‌بار.**

**۱۴. «الغنیّ» ۱۸‌بار، «الغفور» ۹۰‌بار، «الغالب» یک‌بار، «غافر الذنب» یک‌بار و «الغفّار» ۵‌بار.**

**۱۵. «فالق الاصباح» یک‌بار، «فالق الحبّ والنوی» یک‌بار، «الفاطر» ۶‌بار و «الفتّاح» یک‌بار.**

**۱۶. «القویّ» ۷‌بار، «القدّوس» دو‌بار، «القیّوم» سه‌بار، «القاهر» دو‌بار، «القهّار» ۶‌بار، «القریب» سه‌بار، «القادر» ۱۲‌بار، «القدیر» ۴۵‌بار، «قابل‌التوب» یک‌بار، «القائم علی کل شیء بما‌کسبت» و «القائم» یک‌بار.**

**۱۷. «الکبیر» ۸‌بار، «الکریم» ۴‌بار، «الکافی» یک‌بار.**

**۱۸. «اللطیف» ۷‌بار.**

**۱۹. «الملک» ۴‌بار، «المؤمن» یک‌بار، «المهیمن» یک‌بار، «المتکبّر» یک‌بار، «المصوّر» یک‌بار، «المجید» دو‌بار، «المجیب» یک‌بار، «المبین» یک‌بار، «المولی» ۹‌بار، «المحیط» ۵‌بار، «المقیت» یک‌بار، «المتعال» دو‌بار، «المحیی» دو‌بار، «المتین» یک‌بار، «المقتدر» ۴‌بار، «المستعان» دو‌بار، «المبدئ» ۱۰‌بار، «مالک‌الملک» یک‌بار و «المعید» ۱۰۳‌بار.**

**۲۰. «النصیر» ۱۱‌بار و «النور» یک‌بار.**

**۲۱. «الوهّاب» سه‌بار، «الواحد» ۲۱‌بار، «الولیّ» ۲۴‌بار، «الوالی» یک‌بار، «الواسع» ۸‌بار، «الوکیل» ۱۳‌بار و «الودود» دو‌بار.**

**۲۲. «الهادی» ۱۰‌بار.**

**۵.۲ - آیات دارای اسمای‌حسنی**

**افزون بر موارد پیشگفته، برخی آیات مانند ۱۸۰ اعراف؛ [۵۲]۱۱۰ اسراء؛ [۵۳]۸‌ طه [۵۴]و ۲۴ حشر [۵۵]**

**به‌صورت کلی تصریح می‌کند که خداوند دارای اسمای‌حسناست: «ولِلّهِ الاَسماءُالحُسنی»؛ امّا صفت برای خداوند گرچه با همین لفظ و ماده به صراحت در قرآن به‌کار نرفته است؛ لیکن در مواردی با جمله فعلیه، خداوند به صفاتی وصف شده و در مواردی دیگر خداوند را از اوصافی منزّه دانسته است که عامه انسان‌ها برای خداوند قائل می‌شوند: «سُبح- نَهُ وتَع-- لی عَمّا‌یَصِفون»؛ [۵۶][۵۷][۵۸][۵۹][۶۰][۶۱]ولی با جمله استثنا: «اِلاّ عِبادَ اللّهِ المُخلَصین» [۶۲]وجود صفاتی را که انسان‌های برگزیده برای او قائل‌اند تأیید‌کرده است.**

**۶ - نظر متکلمان درباره صفات خدا**

**با این حال این اختلاف نظر در میان متکلمان هست که آیا اساساً خداوند دارای اسم یا صفتی هست؟ و آیا از صفات الهی می‌توان به معنایی پی‌برد؟ برخی نه تنها وجود صفت برای خداوند را نپذیرفته‌اند، بلکه اعتقاد به آن را ناروا و نوعی بدعت پنداشته‌اند. [۶۳]گروهی نیز درصدد بر آمده‌اند تا آگاه شوند چنین بدعتی از سوی چه کسی بنیان نهاده شده و برای اولین‌بار چه شخصی خداوند را به صفتی موصوف کرده است. [۶۴][۶۵]برخی در زمینه وجود اسم و صفت برای خداوند سه قول نقل کرده‌اند:**

**۱. وجود اسم برای خداوند و عدم وجود صفت برای او. ۲. ‌عکس قول اول. ۳. وجود اسم و صفت برای خداوند. ناقل، خود نظر اخیر را پذیرفته و نظر اول را مردود دانسته است. وی نظر دوم را به کسانی نسبت می‌دهد که معتقدند حقیقت خداوند برای بشر قابل شناخت نیست و ازاین‌رو اسم ندارد. [۶۶]برخی عارفان نیز توحید حقیقی را تنها در سایه نفی صفات از خداوند میسّر دانسته و معتقدند بازگشت همه صفات حسنای الهی به معانی سلبی است و مراد از آن اوصاف، نفی مقابل‌های آن و سلب نقایص است. [۶۷]یکی از مشایخ اهل معرفت سخن یاد شده را مایه شگفتی دانسته، می‌گوید: چگونه می‌توان صفات ثبوتی را از خداوند نفی کرد، درحالی‌که نظر عرفا درباره اسما و صفات این است که ذات احدیت به فیض اقدس در حضرت واحدیت تجلّی کرده و در کسوت اسما و صفات ظاهر شده است و میان ظاهر و مظهر هیچ اختلافی جز به اعتبار نیست. [۶۸][۶۹]شاید بتوان گفت اختلاف نظر یاد شده درباره وجود اسم و صفت برای خداوند اهمیت چندانی ندارد، زیرا اولاً اغلب متکلمان (اعم از شیعه، معتزله و اشاعره) و فیلسوفان، خداوند را دارای اسم و صفت می‌دانند؛ از معتزله مانند: ابوالهذیل علاف، ابوعلی و ابوهاشم جبایی. [۷۰][۷۱]از اشاعره چون: ابوالحسن اشعری و پیروان وی. [۷۲][۷۳][۷۴]از شیعه مانند: علامه‌ حلی [۷۵]، عبدالرزاق لاهیجی [۷۶]و فاضل مقداد حلی [۷۷]و از حکمای اسلامی مانند: ابوعلی سینا [۷۸]، صدرالمتألهین [۷۹]و ملاهادی سبزواری [۸۰]و از فیلسوفان غرب نیز مانند: باروخ اسپینوزا. [۸۱]ثانیاً و مهم‌تر اینکه در روایات و ادعیه، اسامی بسیاری برای خداوند به‌کار رفته است؛ در برخی روایات [۸۲][۸۳][۸۴]به ۹۹ اسم خداوند و در برخی دیگر [۸۵][۸۶]به ۳۶۰ و در دعای جوشن کبیر به ۱۰۰۰ اسم او اشاره شده که البتّه نشان حصر در این روایات یافت نمی‌شود. [۸۷]در برخی روایات خداوند دارای ۴۰۰۰‌ اسم دانسته شده است. [۸۸][۸۹]**

**۷ - عدم انحصار اسماء الهی**

**اسماء الهی در نود و نه اسم مذکور منحصر نمی‌باشد؛ بلکه برای حق تعالی اسماء زیادی در روایات و ادعیه معصومین (علیهم‌السّلام) ذکر گردیده است. در برخی ادعیه برای حق تعالی هزار و یک اسم مقدس ذکر شده و در برخی دیگر چهار هزار اسم مبارک روایت شده است. اما وجه بر شمردن این نود و نه اسم مبارک از میان سایر اسماء الله شرافت بیشتر اسماء مقدس یا شهرت بیشتر این اسماء نورانی و یا شمول و فراگیری این اسماء و زیر مجموعه بودن سایر اسماء الهی نسبت به این اسماء مقدس می‌باشد. [۹۰]**

**۸ - توقیفیت اسماء الهی**

**نکته مهم در باب اسمای الهی این است که اسمای الهی توقیف دارد بر خدای سبحان، باید اذن شرعی داشته باشیم و نتوانیم اسمایی غیر از آنچه در کتاب و سنت آمده بر حق تعالی اطلاق کنیم. بلکه همین که منع شرعی در اطلاق آن صفت کمالی بر حق تعالی نباشد، کافی است در جواز اطلاق آن بر حق تعالی. [۹۱]**

**البته باید توجه داشت که مراعات ادب این است که اسمای حسنی را بر حق تعالی اطلاق کنیم. و حال که چنین است چه بهتر که تا می‌توانیم آن اسمایی را به کار ببریم که در کتاب و سنت وارد شده‌اند و این تنها یک ادب اخلاقی می‌باشد. [۹۲]**

**۹ - پانویس**

**۱. ↑ ابن منظور، محمد بن مکرم، لسان‌العرب، ج‌۱۴، ص‌۳۹۷، «سما».**

**۲. ↑ مکارم شیرازی، ناصر، تفسیر نمونه، ج‌۱، ص‌۲۰.**

**۳. ↑ راغب اصفهانی، حسین بن محمد، مفردات فی غریب القرآن، ص۲۴۴.**

**۴. ↑ ابن منظور، محمد بن مکرم، لسان‌العرب، ج۶، ص۳۸۱- ۳۸۲، «سما».**

**۵. ↑ قرشی بنابی، علی اکبر، قاموس قرآن، ج‌۳، ص‌۳۲۸.**

**۶. ↑ قرشی بنابی، علی اکبر، قاموس قرآن، ج‌۳، ص‌۳۲۸.**

**۷. ↑ ابن منظور، محمد بن مکرم، لسان‌العرب، ج‌۶‌، ص‌۳۸۱، «سما».**

**۸. ↑ ابن منظور، محمد بن مکرم، لسان‌العرب، ج‌۶‌، ص‌۳۸۱‌- ‌۳۸۲، «سما».**

**۹. ↑ طبرسی، فضل بن حسن، مجمع‌البیان، ج‌۱، ص‌۹۰.**

**۱۰. ↑ راغب اصفهانی، حسین بن محمد، مفردات فی غریب القرآن، ص‌۵۲۵، «وصف».**

**۱۱. ↑ ابن منظور، محمد بن مکرم، لسان‌العرب، ج‌۹، ص‌۳۵۶، «وصف».**

**۱۲. ↑ ابن منظور، محمد بن مکرم، لسان‌العرب، ج‌۹، ص‌۳۵۶، «وصف».**

**۱۳. ↑ مصطفوی، حسن‌، التحقیق فی کلمات القرآن الکریم، ج‌۱۳‌- ‌۱۴، ص‌۱۲۳، «وصف».**

**۱۴. ↑ رحمن/سوره۵۵، آیه۲۹.**

**۱۵. ↑ شیرازی، صدرالدین محمد، تفسیر صدرالمتالهین، ج۴، ص۴۲.**

**۱۶. ↑ شرح‌ فصوص‌ الحکم، ص‌۴۴.**

**۱۷. ↑ شیرازی، صدرالدین محمد، تفسیر صدرالمتالهین، ج‌۴، ص‌۴۲.**

**۱۸. ↑ شرح دعای سحر، ص‌۸۱‌.**

**۱۹. ↑ جوادی آملی، عبدالله، تفسیر تسنیم، ج‌۱، ص‌۳۰۶.**

**۲۰. ↑ شرح فصوص الحکم، ص‌۴۴.**

**۲۱. ↑ جوادی آملی، عبدالله، تحریر تمهید القواعد، ص‌۱۵۰.**

**۲۲. ↑ علامه طباطبایی، محمدحسین، المیزان، ج‌۸، ص‌۳۵۲.**

**۲۳. ↑ جامی، عبدالرحمن بن احمد، نقد النصوص، ص‌۸۴‌.**

**۲۴. ↑ جوادی آملی، عبدالله، تحریر تمهید القواعد، ص‌۴۰۴‌- ‌۴۰۵.**

**۲۵. ↑ علامه طباطبایی، محمدحسین، الرسائل التوحیدیه، ص‌۵۴.**

**۲۶. ↑ کلینی، محمد بن یعقوب، الکافی، ج‌۱، ص‌۱۱۲.**

**۲۷. ↑ نصیرالدین طوسی، محمدبن محمد، کشف الفوائد، ص‌۶۳.**

**۲۸. ↑ فخر رازی، محمد بن عمر، شرح اسماء اللّه الحسنی، ص‌۳۱.**

**۲۹. ↑ سبحانی، جعفر، مفاهیم القرآن، ج‌۶، ص‌۳۳.**

**۳۰. ↑ نصیرالدین طوسی، محمدبن محمد، کشف الفوائد، ص‌۶۳.**

**۳۱. ↑ فخر رازی، محمد بن عمر، شرح اسماء الله الحسنی، ص‌۳۱.**

**۳۲. ↑ علامه طباطبایی، محمدحسین، المیزان، ج‌۸، ص‌۳۵۲.**

**۳۳. ↑ شیرازی، صدرالدین محمد، تفسیر صدرالمتالهین، ج‌۴، ص‌۴۲.**

**۳۴. ↑ جوادی آملی، عبدالله، تسنیم، ج‌۱، ص‌۳۰۶.**

**۳۵. ↑ شرتونی، رشید، مبادی العربیه، ج‌۲، ص‌۱۰۴.**

**۳۶. ↑ فخر رازی، محمد بن عمر، شرح اسماءالله الحسنی، ص۳۰- ۳۱.**

**۳۷. ↑ محجوب، فاطمه، الموسوعة‌ الذهبیه، ج‌۴، ص‌۵۵۸.**

**۳۸. ↑ سبحانی، جعفر، مفاهیم القرآن، ج‌۶‌، ص‌۱۰۵.**

**۳۹. ↑ حجر/سوره۱۵، آیه۹.**

**۴۰. ↑ حجر/سوره۱۵، آیه۲۳.**

**۴۱. ↑ هود/سوره۱۱، آیه۱۰۷.**

**۴۲. ↑ انبیاء/سوره۲۱، آیه۹۴.**

**۴۳. ↑ انبیاء/سوره۲۱، آیه۱۰۴.**

**۴۴. ↑ مؤمنون/سوره۲۳، آیه۸۰.**

**۴۵. ↑ انعام/سوره۶، آیه۱۷.**

**۴۶. ↑ انعام/سوره۶، آیه۷۰.**

**۴۷. ↑ آل‌عمران/سوره۳، آیه۱۸.**

**۴۸. ↑ دخان/سوره۴۴، آیه۱۶.**

**۴۹. ↑ علامه طباطبایی، محمدحسین، الرسائل التوحیدیه، ص‌۳۶‌- ‌۳۷.**

**۵۰. ↑ مجلسی، محمدباقر، بحارالانوار، ج‌۴، ص‌۱۸۶.**

**۵۱. ↑ سیوطی، جلال‌الدین، الدرالمنثور، ج‌۳، ص۶۱۳‌- ‌۶۱۴.**

**۵۲. ↑ اعراف/سوره۷، آیه۱۸۰.**

**۵۳. ↑ اسراء/سوره۱۷، آیه۱۱۰.**

**۵۴. ↑ طه/سوره۲۰، آیه۸.**

**۵۵. ↑ حشر/سوره۵۹، آیه۲۴.**

**۵۶. ↑ انعام/سوره۶، آیه۱۰۰.**

**۵۷. ↑ انبیاء/سوره۲۱، آیه۲۲.**

**۵۸. ↑ مؤمنون/سوره۲۳، آیه۹۱.**

**۵۹. ↑ صافات/سوره۳۷، آیه۱۵۹.**

**۶۰. ↑ صافات/سوره۳۷، آیه۱۸۰.**

**۶۱. ↑ زخرف/سوره۴۳، آیه۸۲.**

**۶۲. ↑ صافّات/سوره۳۷، آیه۱۶۰.**

**۶۳. ↑ ابن حزم، علی بن احمد، الفصل، ج‌۲، ص‌۱۲۰.**

**۶۴. ↑ اشعری، علی بن اسماعیل، مقالات الاسلامیین، ج‌۱، ص‌۴۸۳.**

**۶۵. ↑ ابن حزم، علی بن احمد، الفصل، ج‌۲، ص۱۲۱.**

**۶۶. ↑ فخر رازی، محمد بن عمر، شرح اسماء الله الحسنی، ص‌۲۶‌- ‌۳۵.**

**۶۷. ↑ قمی، قاضی سعید، شرح توحید صدوق، ج‌۱، ص‌۱۱۶.**

**۶۸. ↑ کاشانی، عزالدین محمود، مصباح‌الهدایه، ص۲۲‌- ‌۲۷.**

**۶۹. ↑ چهل حدیث، ص۶۱۰.**

**۷۰. ↑ بدوی، عبدالرحمن، مذاهب الاسلامیین، ج‌۱، ص‌۱۴۷‌- ‌۱۴۸.**

**۷۱. ↑ اشعری، علی بن اسماعیل، مقالات الاسلامیین، ص‌۴۸۴.**

**۷۲. ↑ تفتازانی، مسعود بن عمر، شرح المقاصد، ج‌۴، ص‌۶۹.**

**۷۳. ↑ علامه حلی، حسن بن یوسف، کشف المراد، ص‌۳۹۵.**

**۷۴. ↑ الملل و النحل، ج‌۱، ص‌۹۵.**

**۷۵. ↑ علامه حلی، حسن بن یوسف، کشف المراد، ص۲۸۱.**

**۷۶. ↑ لاهیجی، عبدالرزاق، سرمایه ایمان، ص‌۵۱.**

**۷۷. ↑ فاضل مقداد، مقداد بن عبدالله، اللوامع الالهیه، ص‌۱۳۰‌- ‌۱۳۲.**

**۷۸. ↑ ابوعلی سینا، حسین بن عبدالله، المبدأ و المعاد، ص‌۳۱‌.**

**۷۹. ↑ شیرازی، صدرالدین محمد، اسفار، ج‌۶، ص‌۱۳۳‌- ‌۱۴۳.**

**۸۰. ↑ سبزواری، ملاهادی، شرح منظومه، ص‌۵۴۳.**

**۸۱. ↑ اسپینوزا، باروخ، اخلاق، ص‌۱۳‌- ‌۶۴.**

**۸۲. ↑ شیخ صدوق، محمد بن علی، التوحید، ص‌۱۹۴.**

**۸۳. ↑ شیخ صدوق، محمد بن علی، الخصال، ص‌۵۹۳.**

**۸۴. ↑ محمد بن عیسی، ترمذی، سنن الترمذی، ج‌۵، ص‌۱۹۲.**

**۸۵. ↑ کلینی، محمد بن یعقوب، الکافی، ج‌۱، ص‌۱۱۲.**

**۸۶. ↑ شیخ صدوق، محمد بن علی، التوحید، ص‌۱۹۰.**

**۸۷. ↑ علامه طباطبایی، محمدحسین، المیزان، ج‌۸، ص‌۳۶۳.**

**۸۸. ↑ ابن ابی‌ جمهور، محمّد، عوالی اللئالی، ج‌۴، ص‌۱۰۶.**

**۸۹. ↑ حسن زاده آملی، حسن، کلمه علیا در توقیفیت اسماء، ص‌۲۹.**

**۹۰. ↑ کفعمی، ابراهیم بن علی، المقام الأسنی، ص۸۶.**

**۹۱. ↑ حسن زاده آملی، حسن، کلمه علیا در توقیفیت اسماء، ص۱۷.**

**۹۲. ↑ حسن‌زاده آملی، حسن، کلمه علیا در توقیفیت اسماء، ص۵۸.**

**۱۰ - منبع**

**دائرةالمعارف قرآن کریم برگرفته از مقاله اسماء و صفات الهی.**

**سایت ‌اندیشه قم، برگرفته از مقاله «اسماء الهی»، تاریخ بازیابی ۱۳۹۵/۱۱/۲۴.**

### دانشنامه بزرگ اسلامی

#### اسماء و صفات‌

نویسنده : احمد پاكتچى‌

نام کتاب : دانشنامه بزرگ اسلامی

مرکز دائرة المعارف بزرگ اسلامی جلد : 8 صفحه : 3462 شماره مقاله:3462

مقاله از سایت در پیوست ذیل

[مقاله در پیوست](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/اسماء%20و%20صفات%20دانشنامه%20بزرگ%20اسلامی.docx)

مقاله از کتاب در پیوست ذیل

[مقاله در پیوست](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/دائره%20المعارف%20بزرگ%20اسلامی)

متن مقاله در پیوست موجود است با کلید کنترل از صفحه کلید و کلید موس در پیوست بالا و هم در آدرس ذیل قابل مشاهده است

<https://www.cgie.org.ir/fa/article/230433>

### دائره المعارف قرآن کریم

پژوهشکده فرهنگ و معارف قرآن کریم

<http://quran.isca.ac.ir/fa/Cyclopedia/240/62887>

#### اسما و صفات

**پدیدآور: رضا رمضانى و بخش فلسفه و کلام**

**نامها و اوصاف خدا**

**اسماء جمع اسم از ریشه « س ـ م ـ و » و به معناى بلندى و ارتفاع است .(1) اطلاق واژه « اسم » بر نامها، یا به این جهت است که مفهوم آن پس از نامگذارى، از مرحله خفا و پنهانى به مرحله بروز و ظهور و ارتفاع مى‌رسد، یا به این جهت که لفظ با نامگذارى معنا پیدا مى‌کند و از بى‌معنا بودن در آمده، علو و ارتفاع مى‌یابد ؛(2) نیز به واسطه اسم، مسمّا یاد شده و شناخته مى‌شود .(3) برخى آن را از « سِمه » بر وزن هبه از مادّه « و ـ س ـ م » به معناى علامتگذارى گرفته‌اند که در این صورت همزه آن عوض از واو (4) و عبارت از لفظى است که نشانه چیزى قرار داده شود، تا از دیگر چیزها متمایز گردد .(5) برخى معتقدند نمى‌توان « اسم » را از ریشه وَسْم دانست، زیرا در این صورت باید مصغّر آن « وُسَیم » باشد، حال آنکه مصغّر آن « سُمَىّ » است .(6) طبرسى نیز اصل اسم را « سُمُوّ » دانسته و افزون بر دلیل فوق چنین استدلال کرده است که در مثال واوى در برابر حذف واو، همزه وصل نمى‌آید، بلکه هاء به آخر آن افزوده مى‌شود؛ مانند: « وَصْل » و « صِلَه »، « وَعْد » و « عِدَه »، درحالى‌که کلمه « اسم » با همزه وصل آغاز مى‌شود .(7) صفات جمع صفت و به معناى حالتى است که در شى‌ء یافت مى‌شود .(8) چیزى را وصف کرد؛ یعنى آن را آراست. (9) کلمه صفت همان کلمه وصف است که « واو » آن حذف و تاء [ هاء ] در عوض به آخر آن افزوده شده است. برخى گفته‌اند: « وصف » مصدر است [ وصف کردن ] و « صفت » برگرفته از وصف، به معناى زیور و زیبایى [ موجود در موصوف ] است ،(10) ازاین‌رو مقصود از « صفت » خود آن معنا و حالتى است که در موصوف وجود دارد و الفاظى مانند « قدرت »، « علم » و ... از آن حکایت مى‌کند .(11) کاربرد اسما و صفات در علوم گوناگون و از دیدگاههاى متفاوت موجب شده تا از یک سو، تعریفهاى متعددى براى آنها ارائه شده، از سوى دیگر در کنار آن، مباحثى چون: تفاوت اسم با صفت، نسبت میان آن دو، رابطه میان اسما و ذات خداوند و برترى یکى از اسم یا صفت بر دیگرى مطرح گردد.**

**اسم در اصطلاح عرفان عبارت از ذات با بعضى شئون، اعتبارات و حیثیات است، زیرا براى خداوند متعالى به مقتضاى « کُلَّ یَومٍ هُوَ فى شَأن » ( الرحمن / 55، 29 ) شئون ذاتیه و مراتب عینیه‌اى است که به حسب هر یک از آنها براى او اسم یا صفتى حاصل مى‌شود (12) و صفت، مفهومى مجرد [ از ذات ] و عارض [ بر آن ] است، از این جهت اسم و صفت نظیر مرکب و بسیط است .(13) در تعریف دیگرى، ذات با صفت معین و به اعتبار تجلى خاص، اسم نامیده مى‌شود (14) و گاهى به خود صفت اسم اطلاق مى‌گردد، زیرا ذات در میان همه اسما مشترک است و تکثر در اسما به سبب تکثر صفات به اعتبار مراتب غیبیه حق تعالى ( مفاتیح الغیب ) است .(15) گاهى در تعریف اسم و صفت، تعیّنات و حقایق خارجى از جهت ظهور ذات در آنها و ارتباط آنها با ذات مطلق « اسم » نامیده مى‌شود و همین تعیّنات و حقایق چنانچه تنها ملاحظه شود « وصف » خوانده مى‌شود .(16) برخى محققان نیز معتقدند که فرقى میان اسم و صفت نیست، جز اینکه صفت بر معنایى که در ذات وجود دارد دلالت مى‌کند؛ خواه عین ذات باشد یا غیر آن؛ ولى اسم بر ذات به همراه صفت و با لحاظ وصف دلالت مى‌کند، پس « حیات » و « علم » دو صفت است؛ ولى « حىّ » و « عالم » دو اسم ،(17) بنابراین، تفاوت میان اسما و صفات تفاوتى اعتبارى است و صفات نیز مانند اسما جلوه‌اى از وجود مطلق و تجلى‌اى از ذات غیر متناهى خداست .(18) از مجموع آنچه عارفان با عبارتهاى گوناگون درباره اسما و صفات ابراز داشته‌اند به دست مى‌آید که آنان اسما را تعیّنات و تنزلات ذات از مقام اطلاق ذاتى خویش مى‌دانند (19) که از آن در برخى روایات به « خلق اسماء » و در جوامع روایى به « حدوث اسماء »، تعبیر شده است .(20) اسما و صفات از نگاه متکلمان نیز به صورتهایى گوناگون تبیین شده است؛ برخى گفته‌اند: هر آنچه ممکن است به تصور انسان در آید، چنانچه تصور آن بدون تصور غیر و به‌صورت مستقل ممکن باشد ذات، و در غیر این صورت وصف است .(21) در این تعریف وصف در برابر ذات قرار داده شده و سخنى از اسم به میان نیامده است. در تعریف دیگرى براى اسم و صفت آمده است: اسم اعتبار ماهیت است در صورتى که آن ماهیت [ به تنهایى ] لحاظ گردد؛ مانند آسمان و زمین؛ امّا اگر ماهیتى به صفتى معین موصوف گردد وصف نامیده مى‌شود؛ مانند: خالق، رازق، طویل و قصیر .(22) البتّه چون بازگشت این سخن به این است که همه جوامد اسم باشد و اسم فاعل، اسم مفعول و مانند آنها صفات، چنین بیانى با اصطلاح ( جمهور ) متکلمان قابل انطباق نیست، زیرا در نظر آنان رازق از اسماى الهى است؛ نه از صفات او، ازاین‌رو بعضى در فرق میان اسم و صفت بر این باورند که اسم آن لفظى است که چند نوع کاربرد دارد: 1. بر صِرف ذات دلالت مى‌کند؛ مانند: « اللّه »، « رجل » و « انسان ». 2. از ذاتى که به وصفى متصف است حکایت مى‌کند؛ مانند: « عالم » و « قادر ». 3. بر مبدأ فعل دلالت مى‌کند؛ مانند: « رازق » و « خالق »؛ امّا صفت تنها یک کاربرد دارد؛ یعنى تنها بر مبدأ دلالت مى‌کند، بدون اینکه علامتى بر ذات بوده باشد؛ مانند: علم، قدرت، رزق و خلقت، به همین جهت مى‌توان اسم را محمول قرار داده و آن را بر ذات حمل کرد و گفت: خداوند « عالم » یا « خالق » یا « رحمان » یا « رحیم » است؛ ولى صفت را نمى‌توان محمول قرار داد و گفت: خداوند خلق است .(23) به نظر مى‌رسد تعریفهاى کلامى یاد شده بى‌مناقشه نباشد، زیرا در تعریف اسما و صفات خداون \* د در اصطلاح کلام، گاه وارد تعریف صرفى و نحوى اسم و صفت شده و آن دو را نظیر جامد و مشتق دانسته‌اند و گاه وارد تعریف حِکمى منطقى آن گشته و تعریفى شبیه تعریف از جوهر و عرض براى آن بیان کرده‌اند. شاید این بدان جهت باشد که اساسا بحث اسم و صفت بدون متعلَّق ( اللّه ) از بحثهاى اصلى کلام محسوب نمى‌شود، بلکه از جمله مبادى و مقدمات آن به شمار مى‌آید و علوم مربوط دیگر، عهده‌دار تبیین و تعریف آن است، به همین جهت، ذات و صفت در مقدمه علم کلام و در امور عامّه آن بررسى شده است .(24) از دیگر مباحثى که متکلمان درباره آن سخن گفته‌اند، برترى یکى از اسم و صفت بر دیگرى است. برخى اسم را برتر و اشرف از صفت دانسته و بعضى عکس آن را پذیرفته‌اند و هر کدام براى نظر خویش ادله‌اى آورده‌اند ؛(25) امّا با توجه به اینکه از نظر برخى محققان فرقى میان اسم و صفت جز به اعتبار نیست ،(26) بحث یاد شده مفید نخواهد بود.**

**از مقایسه میان دو دیدگاه عرفان و کلام درباره اسما به دست مى‌آید که اسم در عرفان، حقیقتى عینى و خارجى است؛ ولى در کلام وجودى لفظى یا کتبى است و وراى لفظ و کتابت، حقیقتى براى آن متصور نیست، بنابراین، اسم کلامى از منظر عرفان اسم اسم است؛ نه خود اسم .(27) اسم در ادبیات در برابر فعل و حرف، و از اقسام کلمه به شمار مى‌آید و با دو ویژگىِ « افاده معنا فى نفسه » و « عدم دلالت بر زمان »، از فعل و حرف متمایز مى‌شود؛ امّا صفت در برابر موصوف و هر دو از اقسام اسم به شمار مى‌آیند .(28) در مجموع اسم در اصطلاح ادبى اعم از اسم کلامى است و اسم در لغت اعم از اسم نحوى است .(29) در قرآن غیر از لفظ جلاله ( اللّه \*) که بنا بر مشهور اسم خاص ذات متعالى خداست، 143 (30) اسم دیگر وارد شده که داراى معناى وصفى است و هر کدام به نوعى، از کمال خداوند حکایت مى‌کند. از این اسامى 10 مورد به‌صورت غیر صریح ذکر شده است: « حافظ » و « وارث » در آیات 9 و 23 حجر / 15: « اِنّا لَهُ لَحـفِظون »، « ونَحنُ الورِثون »، « فعّال ما یرید » در 107 هود / 11: « فَعّالٌ لِما یُرید »، « کاتب » و « فاعل » در 94 و 104 انبیاء / 21: « اِنّا لَهُ کـتِبون »، « اِنّا کُنّا فـعِلین »، « ممیت » در 80 مؤمنون / 23: « هُوَ الَّذى یُحیى و یُمیت »، « کاشف‌الضرّ » و « شفیع » در 17 و 70 انعام / 6: « لَیسَ لَها مِن دونِ اللّهِ ولِىٌّ ولا شَفیعٌ »، « فَلا کاشِفَ لَهُ اِلاّ هُوَ »، « قائم به قسط » در 18 آل عمران / 3: « قاما بِالقِسط » و « منتقم » در آیه 16 دخان / 44: « اِنّا مُنتَقِمون ».(31) اسامى دیگر که به صراحت در قرآن آمده و بالغ بر 133 اسم است به ترتیب حروف الفبا و با تعداد تکرار هر یک عبارت است از: 1. « اللّه » 980 بار، « الاله » 20 بار، « الاحد » یک بار، « الاوّل » یک بار، « الآخر » یک بار، « الاعلى » دو بار، « الاکرم » یک بار، « الاعلم » یک بار، « ارحم الراحمین » 4 بار، « احکم‌الحاکمین » دو بار، « احسن‌الخالقین » دو بار، « اسرع الحاسبین » یک بار، « اهل التقوى » یک بار، « اهل المغفرة » یک بار، « الاقرب » 11 بار، « الابقى » 7 بار.**

**2. « البارى » سه بار، « الباطن » یک بار، « البدیع » دو بار، « البَرّ » یک بار، « البصیر » 42 بار.**

**3. « التوّاب » 11 بار.**

**4. « الجبّار » یک بار و « الجامع » دو بار.**

**5. « الحکیم » 90 بار، « الحلیم » 11 بار، « الحىّ » 5 بار، « الحقّ » 337 بار، « الحمید » 16 بار، « الحسیب » سه بار، « الحفیظ » سه بار، « الحفىّ » یک بار.**

**6. « الخبیر » 42 بار، « الخیر » 176 بار، « الخالق » 9 بار، « خلاّق » دو بار، « خیر الماکرین » دو بار، « خیرالرازقین » 5 بار، « خیرالفاضلین » یک بار، « خیرالحاکمین » سه بار، « خیرالفاتحین » یک بار، « خیرالغافرین » یک بار، « خیرالوارثین » یک بار، « خیرالراحمین » دو بار، « خیرالناصرین » یک بار، « خیرالمنزلین » یک بار.**

**7. « ذوالعرش » سه بار، « ذوالطول » یک بار، « ذوالانتقام » 4 بار، « ذوالفضل العظیم » 6 بار، « ذوالرحمة » دو بار، « ذوالقوة المتین » یک بار، « ذوالجلال و الاکرام » یک بار، « ذوالمعارج » یک بار.**

**8. « الرحمن » 56 بار، « الرحیم » 228 بار، « الرئوف » 11 بار، « الرّب » 97 بار، « ربّ العرش » 6 بار، « رفیع الدرجات » یک بار، « الرزّاق » یک بار، « الرقیب » سه بار.**

**9. « السمیع » 404 بار، « السلام » یک بار، « سریع‌الحساب » 8 بار و « سریع العقاب » دو بار.**

**10. « الشهید » 20 بار، « الشاکر » دو بار، « الشکور » 4 بار، « شدید العذاب » یک بار، « شدیدالعقاب » 14 بار و « شدید المحال » یک بار.**

**11. « الصمد » یک بار.**

**12. « الظاهر » یک بار.**

**13. « العلیم » 137 بار، « العزیز » 88 بار، « العَفُوّ » 5 بار، « العلى » 9 بار، « العظیم » 14 بار، « علام‌الغیوب » 4 بار و « عالم الغیب و الشهادة » 10 بار.**

**14. « الغنىّ » 18 بار، « الغفور » 90 بار، « الغالب » یک بار، « غافر الذنب » یک بار و « الغفّار » 5 بار.**

**15. « فالق الاصباح » یک بار، « فالق الحبّ والنوى » یک بار، « الفاطر » 6 بار و « الفتّاح » یک بار.**

**16. « القوىّ » 7 بار، « القدّوس » دو بار، « القیّوم » سه بار، « القاهر » دو بار، « القهّار » 6 بار، « القریب » سه بار، « القادر » 12 بار، « القدیر » 45 بار، « قابل‌التوب » یک بار، « القائم على کل شى‌ء بما کسبت » و « القائم » یک بار.**

**17. « الکبیر » 8 بار، « الکریم » 4 بار، « الکافى » یک بار.**

**18. « اللطیف » 7 بار.**

**19. « الملک » 4 بار، « المؤمن » یک بار، « المهیمن » یک بار، « المتکبّر » یک بار، « المصوّر » یک بار، « المجید » دو بار، « المجیب » یک بار، « المبین » یک بار، « المولى » 9 بار، « المحیط » 5 بار، « المقیت » یک بار، « المتعال » دو بار، « المحیى » دو بار، « المتین » یک بار، « المقتدر » 4 بار، « المستعان » دو بار، « المبدئ » 10 بار، « مالک‌الملک » یک بار و « المعید » 103 بار.**

**20. « النصیر » 11 بار و « النور » یک بار.**

**21. « الوهّاب » سه بار، « الواحد » 21 بار، « الولىّ » 24 بار، « الوالى » یک بار، « الواسع » 8 بار، « الوکیل » 13 بار و « الودود » دو بار.**

**22. « الهادى » 10 بار.**

**افزون بر موارد پیشگفته، برخى آیات مانند 180 اعراف / 7؛ 110 اسراء / 17؛ 8 طه / 20 و 24 حشر / 59 به‌صورت کلى تصریح مى‌کند که خداوند داراى اسماى‌حسناست: « ولِلّهِ الاَسماءُالحُسنى »؛ امّا صفت براى خداوند گرچه با همین لفظ و ماده به صراحت در قرآن به کار نرفته است؛ لیکن در مواردى با جمله فعلیه، خداوند به صفاتى وصف شده و در مواردى دیگر خداوند را از اوصافى منزّه دانسته است که عامه انسانها براى خداوند قائل مى‌شوند: « سُبحـنَهُ وتَعــلى عَمّا یَصِفون » ( انعام / 6، 100 و نیز انبیاء / 21، 22؛ مؤمنون / 23، 91؛ صافّات / 37، 159، 180 و زخرف / 43، 82 )؛ ولى با جمله استثنا: « اِلاّ عِبادَ اللّهِ المُخلَصین » ( صافّات / 37، 160 ) وجود صفاتى را که انسانهاى برگزیده براى او قائل‌اند تأیید کرده است.**

**با این حال این اختلاف نظر در میان متکلمان هست که آیا اساسا خداوند داراى اسم یا صفتى هست ؟ و آیا از صفات الهى مى‌توان به معنایى پى‌برد ؟ برخى نه تنها وجود صفت براى خداوند را نپذیرفته‌اند، بلکه اعتقاد به آن را ناروا و نوعى بدعت پنداشته‌اند .(32) گروهى نیز درصدد بر آمده‌اند تا آگاه شوند چنین بدعتى از سوى چه کسى بنیان نهاده شده و براى اولین بار چه شخصى خداوند را به صفتى موصوف کرده است .(33) برخى در زمینه وجود اسم و صفت براى خداوند سه قول نقل کرده‌اند: 1. وجود اسم براى خداوند و عدم وجود صفت براى او. 2. عکس قول اول. 3. وجود اسم و صفت براى خداوند. ناقل، خود نظر اخیر را پذیرفته و نظر اول را مردود دانسته است. وى نظر دوم را به کسانى نسبت مى‌دهد که معتقدند حقیقت خداوند براى بشر قابل شناخت نیست و ازاین‌رو اسم ندارد .(34) برخى عارفان نیز توحید حقیقى را تنها در سایه نفى صفات از خداوند میسّر دانسته و معتقدند بازگشت همه صفات حسناى الهى به معانى سلبى است و مراد از آن اوصاف، نفى مقابلهاى آن و سلب نقایص است .(35) یکى از مشایخ اهل معرفت سخن یاد شده را مایه شگفتى دانسته، مى‌گوید: چگونه مى‌توان صفات ثبوتى را از خداوند نفى کرد، درحالى‌که نظر عرفا درباره اسما و صفات این است که ذات احدیت به فیض اقدس در حضرت واحدیت تجلّى کرده و در کسوت اسما و صفات ظاهر شده است و میان ظاهر و مظهر هیچ اختلافى جز به اعتبار نیست .(36) شاید بتوان گفت اختلاف نظر یاد شده درباره وجود اسم و صفت براى خداوند اهمیت چندانى ندارد، زیرا اولاً اغلب متکلمان ( اعم از شیعه، معتزله و اشاعره ) و فیلسوفان، خداوند را داراى اسم و صفت مى‌دانند؛ از معتزله مانند: ابوالهذیل علاف، ابوعلى و ابوهاشم جبایى .(37) از اشاعره چون: ابوالحسن اشعرى و پیروان وى .(38) از شیعه مانند: علامه حلى ،(39) عبدالرزاق لاهیجى (40) و فاضل مقداد حلى (41) و از حکماى اسلامى مانند: ابوعلى سینا ،(42) صدرالمتألهین (43) و ملاهادى سبزوارى (44) و از فیلسوفان غرب نیز مانند: باروخ اسپینوزا .(45) ثانیا و مهم‌تر اینکه در روایات و ادعیه، اسامى بسیارى براى خداوند به کار رفته است؛ در برخى روایات (46) به 99 اسم خداوند و در برخى دیگر (47) به 360 و در دعاى جوشن کبیر به 1000 اسم او اشاره شده که البتّه نشان حصر در این روایات یافت نمى‌شود .(48) در برخى روایات خداوند داراى 4000 اسم دانسته شده است .(49)**

**1. لسان‌العرب، ج 6، ص 381، «سما».**

**2. نمونه، ج 1، ص 20.**

**3. مفردات، ص428؛ لسان‌العرب، ج6، ص381ـ382، «سما».**

**4. قاموس قرآن، ج 3، ص 328.**

**5. همان؛ لسان‌العرب، ج 6 ، ص 381، «سما».**

**6. لسان‌العرب، ج 6 ، ص 381 ـ 382، «سما».**

**7. مجمع‌البيان، ج 1، ص 90.**

**8. مفردات، ص 873، «وصف».**

**9. لسان‌العرب، ج 15، ص 315، «وصف».**

**10. لسان‌العرب، ج 15، ص 315، «وصف».**

**11. التحقيق، ج 13 ـ 14، ص 123، «وصف».**

**12. تفسير صدرالمتالهين، ج4، ص42؛ شرح‌فصوص‌الحكم، ص 44.**

**13. تفسير صدرالمتالهين، ج 4، ص 42.**

**14. شرح دعاى سحر، ص 81 ؛ تسنيم، ج 1، ص 306.**

**15. شرح فصوص الحكم، ص 44.**

**16. تحرير تمهيد القواعد، ص 150.**

**17. الميزان، ج 8، ص 352؛ نقدالنصوص، ص 84 .**

**18. تحرير تمهيد القواعد، ص 404 ـ 405.**

**19. الرسائل التوحيديه، ص 54.**

**20. الكافى، ج 1، ص 112.**

**21. كشف الفوائد، ص 63.**

**22. شرح اسماء اللّه الحسنى، ص 31.**

**23. مفاهيم القرآن، ج 6، ص 33.**

**24. كشف الفوائد، ص 63.**

**25. شرح اسماء الله الحسنى، ص 31.**

**26. الميزان، ج 8، ص 352.**

**27. تفسير صدرالمتالهين، ج 4، ص 42؛ تسنيم، ج 1، ص 306.**

**28. مبادى العربيه، ج 2، ص 104.**

**29. شرح اسماءالله الحسنى، ص30ـ31؛ الموسوعه‌الذهبيه، ج 4، ص 558.**

**30. مفاهيم القرآن، ج 6 ، ص 105.**

**31. الرسائل التوحيديه، ص 36 ـ 37؛ بحارالانوار، ج 4، ص 186؛ الدرالمنثور، ج 3 ص، 613 ـ 614.**

**32. الفصل، ج 2، ص 120 به بعد.**

**33. مقالات الاسلاميين، ج 1، ص 244 ـ 284؛ الفصل، ج 2، ص121.**

**34. شرح اسماء الله الحسنى، ص 26 ـ 35.**

**35. شرح توحيد صدوق، ج 1، ص 116.**

**36. مصباح‌الهدايه، ص22 ـ 27؛ چهل حديث، ص610.**

**37. مذاهب الاسلاميين، ج 1، ص 147 ـ 148؛ مقالات الاسلاميين، ص 244 ـ 245.**

**38. شرح المقاصد، ج 4، ص 69؛ كشف المراد، ص 395؛ الملل و النحل، ج 1، ص 95.**

**39. كشف المراد، ص 395.**

**40. سرمايه ايمان، ص 51.**

**41. اللوامع الالـهيه، ص 130 ـ 132.**

**42. المبدأ و المعاد، ص 85 ـ 86 .**

**43. اسفار، ج 6، ص 133 ـ 143.**

**44. شرح منظومه، ص 543.**

**45. اخلاق، ص 13 ـ 64.**

**46. التوحيد، ص 194؛ الخصال، ص 593؛ سنن الترمذى، ج 5، ص 192.**

**47. الكافى، ج 1، ص 112؛ التوحيد، ص 190.**

**48. الميزان، ج 8، ص 363.**

**49. عوالى اللئالى، ج 4، ص 106؛ كلمه عليا، ص 29.**

**امکان شناخت اسما و صفات الهى**

**شناخت و دستیابى به اسما و صفات خداوند برخلاف شناخت ذات وى، ممکن است، گرچه خالى از دشوارى نیست .(1) انسان به لحاظ نوعى، استعداد شناخت صفات الهى را دارد و به همین مرتبه از سایر موجودات ممتاز مى‌شود ،(2) چنان‌که براساس آیه « و عَلَّمَ ءادَمَ الاَسماء ...» ( بقره / 2، 31، 33 ) آدم ابوالبشر با شناخت اسماى الهى بر فرشتگان فائق آمده است ،(3) با این حال در این زمینه دو نظر عمده وجود دارد: عده‌اى معتقدند شناخت اسما و صفات از توان بشر خارج و امرى ناشدنى است و فقط از آن جهت که از طریق وحى به ما رسیده باید به وجود آنها ایمان آورد، چنان‌که در قرآن آمده است: « ءامَنّا بِهِ کُلٌّ مِن عِندِ رَبِّنا » ( آل‌عمران / 3، 7 )، « ءامَنّا بِما اَنزَلتَ واتَّبَعنَا الرَّسولَ فَاکتُبنا مَعَ الشّـهِدین » ( آل‌عمران / 3، 53 ) و « تَعلَمُ ما فى نَفسى ولا اَعلَمُ ما فى نَفسِک » ( مائده / 5، 116 )، پس فقط باید درباره صفات و اسماى الهى فرمان برد؛ نه خداوند را با خویش مقایسه کرد و نه به تعطیل صفات معتقد گردید. برخى مانند غزالى برخلاف سخن پیشین، به نوعى به امکان شناخت صفات و اسماى الهى معتقد شده‌اند. او درباره ادراک اسما و صفات خدا افراد را به دو دسته مقربان و اهل ظاهر تقسیم کرده و براى هر دسته سه مرحله از معرفت را بیان کرده است. درباره اهل ظاهر بر این باور است که آنان از ادراک معانى اسماى خداوند عاجز بوده، سه مرحله فهم آنها فقط به شنیدن لفظ و فهم لغوى و اعتقاد به تحقق معناى لغوى کلمه خلاصه مى‌گردد، ازاین‌رو اینان را از نازل‌ترین درجه معرفت برخوردار مى‌داند و سه مرحله معرفت مقربان الهى به اسما وصفات عبارت است از: 1. مرحله‌اى که مقربان با ادراک معانى اسماى حق مشتاق اتصاف به صفات او شده، لحظه‌اى آرام ندارند. 2. مرحله‌اى که سالک بر اثر انکشاف صفات جلال حق به چنان ادراکى از عظمت مى‌رسد که تجلّى و اتصاف به آن صفات را در حدّ امکان مى‌طلبد و در این مرحله تنها مانع اتصاف انسان به صفات حق، معرفت ناقص او یا اشتغال قلب وى به شوقى جز این اشتیاق است. 3. مرحله دستیابى به اسما و صفات حق و آراستگى به اخلاق الهى که در نتیجه به مقام انسان ربانى و بنده حقانى واصل گشته و در ملأ اعلى با فرشتگان مقرب خداوند رفیق مى‌شود، از این‌رو غزالى باب معرفت را گشوده دانسته، گسترش شناخت حق را به پیمودن راه سلوک در باب اسما و صفات مربوط مى‌داند و معتقد است که هیچ‌گاه معرفت به درجه و حدّى محدود نگشته، به تفاوت اهل معرفت درجات نیز متفاوت خواهد بود .(4)**

**1. المظاهر الالهيه، ص 15 ـ 17.**

**2. اسماء و صفات حق، ص 34.**

**3. المظاهر الالهيه، ص 35.**

**4. المقصد الاسنى، ص 37، 41.**

**توقیفیت اسما و صفات الهى**

**پس از اذعان به اصل وجود اسما و صفات براى خداوند متعالى و به کار رفتن آن در متون دینى از وحى و سنت ،(1) همواره این بحث در میان متکلمان، فقیهان و مفسران مطرح بوده و هست که آیا مى‌توان خداوند را به هر اسمى نامید، یا به هر وصفى موصوف کرد ؟ یا اینکه در اسما و صفات الهى باید به آنچه در قرآن و سنت آمده و از سوى شارع مجاز شمرده شده بسنده کرد ؟ البتّه توقیفیت در نزد همگان به یک معنا نیست، چنان که اسم و صفت نیز در نظر آنان مفهوم واحدى ندارد. اهل معرفت که قائل به توقیفیت اسما و صفات هستند مرادشان از اسم همان ذات به همراه تعینات و از صفت همان تعینات است .(2) منظور آنان از توقیفیت آن است که هر اسمى از اسماى الهى به سبب تجلى خاص خود در جایگاه مخصوص خود قرار داشته، از کمالى خاص حکایت مى‌کند؛ امّا لفظى که از معنا حکایت کند عارفان آن را « اسم الاسم »،(3) یا « اسم اسم الاسم »(4) مى‌دانند. توقیفیت به این معنا اصطلاح خاص اهل معرفت و در میان آنان پذیرفته شده و شایع است؛ امّا توقیفیت در نزد دیگران، به این معنا که کاربرد هر لفظى به عنوان اسم یا صفت براى خداوند متعالى به اجازه شارع وابسته باشد از جمله مباحث مهم خداشناسى است و از آنجا ناشى شده که بشر با شناخت محدود خود چگونه مى‌تواند از پیش خود نامى را بر خداوند نهاده، یا او را به وصفى متصف کند، به‌گونه‌اى که در همان حال شأن و منزلت خداوندى را رعایت کرده، او را در حد جسم تنزل ندهد و گرفتار تشبیه و تجسیم نگردد. اینجاست که برخى دانشمندان اسلامى، از متکلمان و فقیهان و مفسران آن را پذیرفته (5) و برخى آن را ردّ کرده‌اند .(6) برخى نیز مانند امام الحرمین جوینى به توقف قائل‌اند .(7) برخى از قائلان به توقیفیت برآن‌اند که در اسما و صفات باید تنها به آنچه در قرآن و سنت آمده و شارع آن را مجاز شمرده اکتفا کرد .(8) برخى دیگر افزون بر آن معتقدند در همین محدوده نیز نمى‌توان همه اسمایى را که خداوند براى خود به کار برده درباره وى به کار گرفت، بلکه تنها مى‌توان اسمایى را که دربردارنده نقصى براى خدا نیست و نشانه عظمت و جلال خداست درباره او به کار برد ؛(9) مثلاً گرچه خداوند با جملات « اَللّهُ یَستَهزِئُ بِهِم » ( بقره / 2، 15 )، « یُضِلُّ مَن یَشاء » ( رعد / 13، 27 )، « نَحنُ نَقُصُّ عَلَیکَ اَحسَنَ القَصَص » ( یوسف / 12، 3 ) و « قُلِ اللّهُ یُفتیکُم » ( نساء / 4، 127 ) استهزا، اضلال، قصه گفتن و فتوا دادن را به خود نسبت مى‌دهد؛ امّا چون انتزاع اسمهایى مانند استهزاگر، گمراه کننده، قصه گو و فتوا دهنده از جملات یاد شده و به کارگیرى آنها درباره خداوند عرفا موهم نوعى نقص و وهن است نمى‌توان خداوند را با این اسامى یاد کرد .(10) برخى بر توقیفیت چنین استدلال کرده‌اند که این مطلب اجماعى است که ما حق نداریم رسول خدا را به نامى بخوانیم که نه خدا او را به آن نام خوانده و نه خود رسول خدا. حتى حق نداریم هیچ انسانى را به نامى جز نامى که دارد بخوانیم، پس در مورد خداى متعالى به طریق اولى نمى‌توان چنین کارى کرد .(11) قائلان به توقیفیت براى اثبات مدعاى خود گاهى به این آیات تمسک مى‌کنند: « اَتُجـدِلونَنى فى اَسماءٍ سَمَّیتُموها اَنتُم وءاباؤُکُم مانَزَّلَ اللّهُ بِها مِن سُلطـنٍ » ( اعراف / 7، 71 )، « ما تَعبُدونَ مِن دونِهِ اِلاّ اَسماءً سَمَّیتُموها اَنتُم وءاباؤُکُم ما اَنزَلَ اللّهُ بِها مِن سُلطـنٍ » ( یوسف / 12، 40 )،(12) « ولِلّهِ الاَسماءُ الحُسنى فادعوهُ بِها ». ( اعراف / 7، 180 )(13) در دو آیه نخست خداوند مى‌فرماید: جدال شما با من و نیز پرستش شما درباره اسمهایى است که شما و پدرانتان از پیش خود [ بر بتها ] نهاده‌اید و هرگز از جانب خداوند بر آن حجتى ندارید. آیه اخیر به قرینه الف و لام عهد « الاَسماءُ الحُسنى » خداوند را داراى اسماى حسنایى مى‌داند که تنها با همان اسما باید وى را خواند و تجاوز از حد یاد شده نوعى الحاد ( کجروى ) در اسماى الهى است. گاهى در اثبات توقیفیت به روایاتى از این قبیل استدلال مى‌شود: روایتى که اسماى الهى را منحصر در 99 اسم مى‌داند ،(14) یا روایاتى با این مضمون که خداوند برتر از آن است که بتوان به کنه ذات او دست یافت ،(15) یا اینکه از آنچه در قرآن آمده تجاوز نکن .(16) در مقابل، محققان با ناتمام دانستن استدلالهاى قرآنى و روایى یاد شده، قول به توقیفیت را فاقد دلیل دانسته، به عدم توقیفیت اسما و صفات معتقد گشته‌اند. از نظر آنان آیات 71 اعراف / 7 و 40 یوسف / 12 تنها به نفى کفر \* و بت‌پرستى و نیز تقبیح نامگذارى بتها به نام خداوند نظر دارد و اشاره‌اى به توقیفى بودن اسما ندارد و آیه 180 اعراف / 7 با توجّه به اینکه الف و لام در آن ( الاسماء الحسنى ) براى استغراق و عموم است ( نه عهد ) گرچه همه اسماى حسنا را تنها براى خدا مى‌داند؛ ولى هرگز اشاره‌اى ندارد که همه این اسما در قرآن آمده است؛ امّا روایات یاد شده نیز بر توقیفیت دلالت ندارد و گذشته از اینکه خود این روایات در گزارش تعداد و نوع اسما با یکدیگر اختلاف دارد در تعارض با روایاتى است که خداوند را با اسامى دیگرى یاد کرده و آن اسامى را درباره او به کار برده است .(17) به گفته برخى نظریه توقیفیت، فاقد دلیل نقلى و برهان عقلى است و آنچه براى اثبات آن اقامه شده دلیلى خطابى، اقناعى و استحسانى است و مقتضایش این است که رعایت ادب و اخلاق در به‌کارگیرى اسمهایى براى خداوند است که در لسان شرع وارد شده باشد؛ ولى دلالت ندارد که رعایت نکردن آن از جهت شرعى حرام بوده، گناه درپى داشته باشد .(18) برخى به این نکته توجّه داده‌اند که باید درباره توقیفیت، میان اسما و صفات فرق گذاشته شود و این اسم است که به کار بردن آن درباره خداوند وابسته و محدود به اذن شارع و بودن آن در متون وحى و سنت است؛ امّا در مقام معرفت و شناخت خداوند وصف کردن او به صفتى که هیچ گونه کمالى را از او نفى نکند و نقصى را به او نسبت ندهد مانعى ندارد .(19) گفته شده این فرق به این جهت است که نامگذارى از نوعى ولایت نامگذار بر نامیده حکایت مى‌کند، چنان که در عرف، این ولىّ فرزند است که براى او نامى برمى‌گزیند .(20) وجود هر چیزى از جمله خود انسان به برکت اسما و صفات الهى است، ازاین‌رو آدمى با گشودن چشم خود جمال و جلال خدا را مشاهده مى‌کند و خود را با اسما و صفات بیکران او با همه و همه چیز را با هم در ارتباط مى‌بیند و همه چیز را عین ربط و تعلّق به او مى‌داند .(21) این حقیقت کمال، در هر چیزى سارى و جارى است، از این‌رو ادب اقتضا مى‌کند که آدمى و به ویژه اهل معرفت در اطلاق الفاظِ اسما و صفات، کمال احتیاط را از خود نشان دهند (22) و اطلاق الفاظى را که در صفات کونیه توغل دارد بر خداى متعالى به هیچ وجه سزاوار ندانند، چنان‌که در میان حواس پنج‌گانه ظاهر، سه قوه لامسه و شامّه و ذائقه را که به شدت در ماده کونیّه متوغل است، بر خداوند اطلاق نکنند، گرچه او را به همه ملموسات و مشمومات و مذوقات عالم مى‌دانند و همه را به اضافه اشراقیه نوریّه شئونات و ظهورات و روابط صرف آن حقیقت صرف مى‌بینند و چون سمع و بصر را در مرتبه و درجه به دور از ماده مى‌بینند بر خداى متعالى اطلاق مى‌کنند .(23) برخى از محققان یادآور شده‌اند که بحثهاى یاد شده در ردّ توقیفیت از نگاه تفسیرى است؛ امّا بررسى مسئله از دیدگاه فقهى را علم فقه بر عهده دارد و مقتضاى احتیاط در دین، در اطلاق اسمى بر خداوند با عنوان نامگذارى براى وى، اکتفا به نامهایى است که در شرع مقدس وارد شده؛ امّا مجرد اطلاق بدون تسمیه امر مهمى نیست .(24)**

**1. التوحيد، ص 194؛ الخصال، ص 593؛ سنن الترمذى، ج 5، ص 192 ـ 193.**

**2. تحرير تمهيد القواعد، ص 149 ـ 150، 405؛ شرح فصوص الحكم، ص 44؛ شرح دعاى سحر، ص 81.**

**3. تفسير صدرالمتالهين، ج 4، ص 42.**

**4. كلمه عليا، ص 4، 39؛ تسنيم، ج 1، ص 306.**

**5. شرح اسماء الله الحسنى، ص 39 ـ 40؛ شرح المقاصد، ج 4، ص 344 ـ 345؛ نفحة الروح، ص 53 ـ 54.**

**6. شرح المقاصد، ج 4، ص 343؛ شرح المواقف الايجى، ج 8، ص210؛ كشف‌المراد، ص 411 ـ 413.**

**7. شرح المقاصد، ج 4، ص 344 ـ 345.**

**8. شرح‌المواقف الايجى، ج 8، ص 210 ـ 217؛ شرح اسماء الله الحسنى، ص 36.**

**9. كلمه عليا، ص 22 ـ 23.**

**10. مجمع‌البيان، ج 4، ص 773؛ ج 5، ص 317؛ كلمه عليا، ص 20 ـ 21.**

**11. شرح اسماء الله الحسنى، ص 43.**

**12. پيام قرآن، ج 4، ص 39 ـ 40.**

**13. مجمع‌البيان، ج 4، ص 773.**

**14. التوحيد،، ص 194؛ الخصال، ص 593.**

**15. الكافى، ج 1، ص 102.**

**16. الكافى، ج 1، ص 102.**

**17. الميزان، ج8، ص343ـ344،359؛ الرسائل‌التوحيديه، ص 57 ـ58.**

**18. كلمه عليا، ص 14ـ 16، 58 ـ 61؛ نفحة الروح، ص 53 ـ 54.**

**19. تحرير تمهيد القواعد، ص 151، 418؛ شرح المقاصد، ج 4، ص 345.**

**20. كلمه عليا، ص 21؛ شرح المقاصد، ج 4، ص 345.**

**21. كلمه عليا، ص 52.**

**22. نفحة الروح، ص 53 ـ 54.**

**23. كلمه عليا، ص 54.**

**24. الميزان، ج 8، ص 358 ـ 359.**

**اشتراک یا ترادف در اسما و صفات الهى**

**این سؤال همواره در میان مفسران و اهل معرفت مطرح بوده است که آیا اسما و صفات الهى مترادف است یا نه ؟ به‌طور مثال، آیا میان اسمهایى مانند: « کبیر » و « عظیم »، « علیم » و « خبیر »، « خالق » و « بارى »، « قادر » و « مقتدر » و مانند آن ترادف وجود دارد یا اینکه هریک از این الفاظ از ویژگى خاصى حکایت مى‌کنند ؟ گروهى قول به ترادف را مردود دانسته‌اند، زیرا واضح است که تعدّد و تفاوت اسما تنها به لحاظ معنا مفید است، و اختلاف شکلى الفاظ به هیچ وجه نمى‌تواند تعدّد و تفاوت را به‌صورت مفید توجیه کند. دیگر آنکه فضیلت اسماى حق تبارک و تعالى تنها ازاین‌روست که هر یک از آنها نوعى کمال خاص را القا مى‌کند. حال اگر اسمى معناى خاصى نداشته باشد، و صرف لفظ به شمار بیاید هیچ فضیلتى براى آن نیست، ازاین‌رو اگر براى یک معنا هزاران لفظ وضع شود به هیچ وجه فضیلت آن افزوده نخواهد شد، به هر حال بعید است که 99 اسم خداوند که در روایات متواتر آمده و مورد استناد بسیارى از متکلمان نیز واقع شده، از تکرار و ترادف برخوردار باشد ،(1) ازاین‌رو بسیارى از دانشمندان کوشیده‌اند براى الفاظ به ظاهر مترادف معانى متفاوتى ذکر کنند؛ به‌طور مثال، بر اساس نظریه کسانى که به ترادف قائل نیستند معانى « غافر »، « غفور » و « غفار » با یکدیگر متفاوت است؛ « غافر » تنها بر مغفرت دلالت مى‌کند؛ اما « غفور » کثرت مغفرت را رسانده، در مواردى استفاده مى‌شود که کثرت گناه مورد نظر باشد، و « غفار » در مواردى به‌کار مى‌رود که کثرت مغفرت نسبت به گناهان بسیار، آن هم به‌طور مکرر مورد نظر باشد، بر این اساس، اگر فرد گناهکار یک بار آمرزیده شود، وتکرار در آمرزش بر حسب تکرار گناه انجام نپذیرد استعمال اسم « غفّار » مناسب نیست .(2) نمونه دیگر تفاوتى است که میان اسم « علیم » و « خبیر » بیان مى‌شود، به این صورت که علیم تنها به اصل علم و آگاهى بر امور دلالت مى‌کند؛ اما « خبیر » به معناى آگاهى بر امور باطنى و علم به جزئیات و مصالح آن است .(3) با این حال مواردى یافت مى‌شود که پى بردن به تفاوت میان آنها بسیار دشوار است؛ مانند دو اسم « کبیر » و « عظیم »، با اینکه به دلیل عدم جواز گفتن « اللّه اعظم » به جاى « اللّه اکبر » در نماز به اجمال مى‌دانیم میان این دو تفاوتى هست؛ لیکن نمى‌توان تفاوت دقیق میان این دو را مشخص کرد، گرچه با کمک حدیث قدسى: « الکبریاء ردائی والعظمة إزاری » مى‌توان تا حدودى به تفاوت میان آن دو پى برده و گفت کبریایى برتر از عظمت است (4) و شاید کبریا بیانگر عظمت ظاهرى و عظمت، اشاره به بزرگى باطنى باشد، زیرا ردا لباس رویى و ازار لباس زیرین‌است.**

**بنابراین، پى بردن به تفاوت برخى‌اسماى مشابه، بسى دشوار به نظر مى‌رسد؛ اما قرار داشتن هر یک در موقف خاص و حکایت هر کدام از تجلى مخصوص خداوند بیانگر وجود تمایز میان آنهاست.**

**برخى محققان درباره اسماى الهى بر این عقیده‌اند که نه الفاظ آنها مترادف است، و نه مفاهیم آنها متحد، بلکه الفاظ همچون مفاهیم آنها متغایر است؛ ولى مصادیق همه آنها به یک وجود موجود است، به‌طورى که آن حقیقت بسیط محض با حفظ حیثیت اطلاقیه، به دور از هرگونه تغییر و تبیین، منشأ انتزاع نمادین آن اوصاف کمال است، چنان‌که منشأ انتزاع مفهوم موجود است؛ یعنى ذات واجب بعینه « موجود » و بذاته « علم » و بنفسه « قدرت » و بتمامه « حیات » است .(5)**

**1. اسماء و صفات حق، ص 43.**

**2. اسماء و صفات حق، ص 43.**

**3. الرسائل التوحيديه، ص48؛ الميزان، ج10، ص 139؛ علم‌اليقين، ج 1، ص 150.**

**4. المقصد الاسنى، ص 120.**

**5. رحيق مختوم، بخش دوم از ج 6، ص 466 ـ 467؛ بخش 4 از ج 2، ص 567، 576 ـ 577؛ الرسائل التوحيديه، ص 32.**

**اختصاص برترین نامها به خدا**

**از آیات 180 اعراف / 7؛ 110 اسراء / 17؛ 8 طه / 20 و 24 حشر / 59 که جملات « لَهُ الاَسماءُ الحُسنى » و « لِلّهِ الاَسماءُ الحُسنى » در آن به کار رفته به روشنى استفاده مى‌شود که نیکوترین اسما، ویژه خداى متعالى است؛ چه نامهایى که در قرآن به کار رفته و چه نامهایى که در روایات آمده است. مقصود از اسماى حسنا اسمایى است که اولاً معناى وصفى دارد، ثانیا در آن معنا نوعى حسن وجود دارد و ثالثا آن حسن نسبت به حسنى که در غیر خدا وجود دارد نیکوتر است، بنابراین، نامهایى مانند « شجاع » و « عفیف » هرچند نیکو محسوب مى‌شود؛ امّا به سبب اینکه از ویژگیهاى جسمانى جدایى‌ناپذیر از مسماى خویش، خبر مى‌دهد به کار بردن آنها براى خدا سزاوار نیست، ازاین‌رو هر اسمى که معناى احتیاج، عدم و فقدان را در برگیرد، مانند آن دسته از اسامى که بر اجسام و جمادات و کارهاى زشت و معناى عدمى اطلاق مى‌شود اسماى حسنا نیست .(1) اسماى حسنا از دیدگاه قرآن اسمایى است که تنها سزاوار خداى متعالى و بیان کننده کمال یا نفى کننده نقص و عیبى باشد و خداوند را به جمال و جلالى متصف کند .(2) به گفته برخى چون اسماى الهى در گوشها و جانها نیکوست به حسنا متصف شده است ( اعراف / 7، 180 )، زیرا نامهاى خداوند بر توحید، کرم، جود، رحمت و فضل او دلالت مى‌کند. کلمه « حسنى » در ترکیب « اَلاَسماءُ الحُسنى » یا مصدرى است که وصف واقع شده یا اسم تفضیل و مؤنث احسن است .(3)**

**1. الميزان، ج 8، ص 342 ـ 343.**

**2. التفسير الكبير، ج 15، ص 66، 68.**

**3. تفسير قرطبى، ج 7، ص 207.**

**اسم اعظم**

**اسم اعظم از مباحث بسیار مهم قرآنى است که مفسّران در موارد متعدد و به مناسبتهاى گوناگون به آن پرداخته‌اند، از جمله ذیل بحث از حروف مقطّعه و نیز آیات شریفه « و عَلَّمَ ءادَمَ الاَسماءَ کُلَّها » ( بقره / 2، 31 )، « ولِلّهِ الاَسماءُ الحُسنى فادعوهُ بِها » ( اعراف / 7، 180 )، « قالَ الَّذى عِندَهُ عِلمٌ مِنَ الکِتـب » ( نمل / 27، 40 )، « قُلِ ادعوا اللّهَ اَوِ ادعُوا الرَّحمـنَ اَیـًّا ما تَدعوا فَلَهُ الاَسماءُ الحُسنى » ( اسراء / 17، 110 )، « واِلـهُکُم اِلـهٌ واحِدٌلا اِلـهَ اِلاّ هُوَ » ( بقره / 2، 163 ) و نیز آیة الکرسى، آیه ملک، داستان بلعم باعورا و پایان سوره حشر؛ چنان‌که در روایات نیز از آن بسیار سخن گفته شده است. اصطلاح اسم \* اعظم در قرآن به کار نرفته است؛ ولى در تفاسیر و روایات و نیز دعاهاى مأثور به‌گونه‌اى وسیع مطرح شده و در بیان حقیقت و مصادیق آن اختلافات فراوانى به چشم مى‌خورد.**

**از مباحث مهم مربوط به اسم اعظم، بحث حقیقت و آثار و خواص آن، رابطه اسم اعظم با اسم مستأثر الهى، حاملان اسم اعظم، امکان تعلیم اسم اعظم، تعداد یا مراتب اسم اعظم و پنهان بودن آن است. ( اسم اعظم )**

**اسمهاى مستاثر الهى**

**اسماى مستأثره اسمایى است که خداى متعالى در علم غیبى براى خود برگزیده است .(1) بعضى، اسماى مستأثره را تجلّى واحدى مى‌دانند که جامع انواع تجلیات الهیه است .(2) این اسم با این واژه در قرآن کریم نیامده؛ ولى در ادعیه و روایات از آن سخن به میان آمده است، از این‌رو این اصطلاح در کتب عرفانى که بسیار به کار رفته از روایات گرفته شده است؛ مانند: « باسمک المخزون المکنون الحی القیوم الذی استأثرت به فی علم‌الغیب عندک »،(3) « أسئلک باسمک المخزون فی خزائنک الذی استأثرت به فی علم الغیب عندک لم یظهر علیه أحدٌ من خلقک لا ملک مقرب و لا نبی مرسل و لا عبد مصطفى »(4) و در روایتى از امام محمد باقر علیه‌السلام آمده است: اسم اعظم خداوند 73 حرف است که آصف بن برخیا تنها یک حرف آن را مى‌دانست و با آن توانست در کمتر از چشم برهم زدن، تخت بلقیس را حاضر کند و ما 72 حرف آن را مى‌دانیم؛ ولى یک حرف دیگر آن مستأثر بوده، در علم غیب نزد خداى متعالى است .(5) در این روایت اسم مستأثر تحت بخشى از اسم اعظم الهى که اختصاص به خدا دارد قرار گرفته است. ناگفته نماند که در بعضى از دعاها اسم اعظم بر اسم مستأثر نیز اطلاق شده است :(6) « و باسمک الأعظم الأجل الذی خلقته فاستقر فی ظلک فلا یخرج منک إلى غیرک ».**

**1. المقصد الاسنى، ص 184؛ شرح فصوص‌الحكم، ص 46، 62، 161.**

**2. الانسان الكامل، ج 1، ص 16.**

**3. بحارالانوار، ج82، ص234؛ ج 95، ص63، 158؛ الدعاء، ص 397.**

**4. اقبال الاعمال، ص 327.**

**5. الكافى، ج1، ص230؛ بحارالانوار، ج 4، ص 210؛ بصائر الدرجات، ص 208.**

**6. اقبال الاعمال، ج 3، ص 277.**

**الحاد در اسماى الهى**

**در ذیل آیه 180 اعراف / 7 آمده است: کسانى که در اسماى الهى الحاد \* مى‌ورزند آنان را به خودشان واگذارید: « و ذَروا الَّذینَ یُلحِدونَ فى اَسمـه ...». کلمه یلحدون یا ثلاثى مجرد و از « لحد » است، یا ثلاثى مزید باب افعال و از « الحاد ». لحد و الحاد به معناى میل از حد وسط به یکى از دو طرف [ افراط و تفریط ] است. به همین مناسبت گودى درون قبر را که در یک سوى آن قرار دارد، « لحد » مى‌گویند، برخلاف « ضریح » که به حفره و گودى وسط قبر گفته مى‌شود .(1) الحاد در فرهنگ اسلامى به معناى انحراف از حد اعتدال و تجاوز از حق است (2) و کفر و شرک از مصادیق آن به شمار مى‌آید. الحاد هم شرکِ نسبت به خداوند و هم شرکِ نسبت به اسباب را در بر مى‌گیرد که البته الحاد به معناى نخست با ایمان منافات دارد و معناى دوم گرچه باطل کننده ایمان نیست؛ امّا موجب سستى و ضعف آن مى‌شود. الحاد در اسماى الهى از قسم دوم و به این معناست که خداوند به چیزى که روا نیست متصف گردد یا اینکه اوصاف الهى به‌گونه‌اى تأویل و توجیه شود که سزاوار خداوند نیست .(3) برخى « الحاد » را به سه صورت دانسته‌اند: 1. تغییر دادن در اسما، چنان که به گفته ابن عباس و قتاده، مشرکان « لات »، « عزّى » و « منات » را به ترتیب جایگزین « اللّه »، « عزیز » و « منّان » کرده‌اند. 2. زیاد کردن اسماى الهى. 3. کم کردن از اسماى الهى. زیاد کردن در اسماى الهى همان تشبیه نامشروع و غیر مجاز خداوند و کم کردن در اسماى الهى سلب کردن صفتى است که خدا بدان متصف است .(4)**

**1. التبيان، ج 5، ص 39؛ الميزان، ج 8، ص 345.**

**2. التبيان، ج5، ص40؛ قاموس‌المحيط، ج 1، ص 458.**

**3. مفردات، ص 737، «لحد».**

**4. تفسير قرطبى، ج 7، ص 208.**

**تعلیم اسماى الهى به آدم علیه السلام**

**از آیه 31 بقره / 2 استفاده مى‌شود که خداى متعالى اسما را به آدم علیه‌السلام آموخت: « و عَلَّمَ ءادَمَ الاَسماءَ کُلَّها ثُمَّ عَرَضَهُم عَلَى المَلکَةِ فَقالَ اَنبِـ ٔ نى بِاَسماءِ هـؤُلاءِ اِن کُنتُم صـدِقین ... فَلَمّا اَنبَاَهُم بِاَسماهِم قالَ اَلَم اَقُل لَکُم اِنِّى اَعلَمُ غَیبَ السَّمـوتِ والاَرضِ واَعلَمُ ما تُبدونَ وما کُنتُم تَکتُمون » و همین آموزش الهى آدمى را از همه کائنات علوى و سفلى جدا مى‌کند، زیرا انسان مظهر کامل صفات خداست و مى‌تواند آیینه‌وار آن حقیقت مطلق را نشان دهد. تخلّق به اخلاق الهى که از سوى اولیاى دین بیان شده و نیز امکان رؤیت حق در چهره مقربان درگاه خداوند به همین معنا اشاره دارد.**

**در بیان مراد از « اسماء » در آیه شریفه بین مفسران اختلاف نظر وجود دارد؛ گروهى بر این باورند که خداى متعالى همه لغات را به آدم تعلیم داده است، اعم از اینکه آن لغات به معناى اسم باشد یا فعل یا حرف، زیرا هریک از این اقسام سه گانه معنایى را افاده مى‌کند و چیزى که مفید معنا باشد اسم محسوب مى‌شود ؛(1) اما برخى محققان بر این باورند که مقصود از اسما در آیه یاد شده، مسمیّات و واقعیات آنهاست و استفاده از ضمیر « هُم » در مورد آنان نشان وجود حیات و عقل در آنان است. علم به آنها نظیر علم ما به اسماى موجودات نیست، زیرا در این صورت پس از آنکه آدم از آن اسما به فرشتگان خبر داد باید آنان نیز مانند آدم به آن اسما دانا شده، در داشتن آن علم با او مساوى باشند، زیرا هرچند در این‌صورت آدم به آنان تعلیم داده؛ ولى خود آدم هم به آموزش الهى آن را آموخته است، ازاین‌رو در این جهت نباید آدم \* از ملائکه الهى برتر باشد و در حقیقت نباید از احترام بیشترى برخوردار باشد و چه بسا ملائکه از آدم علیه‌السلام برتر بودند، پس علم به اسماى آن مسمیّات باید به‌گونه‌اى باشد که از حقایق و اعیان وجودهاى آن کشف کند؛ نه صِرف نامها که اهل هر زبانى براى هر چیزى مى‌گذارند، بنابراین آن مسمیّات و نامیده‌ها که براى آدم معلوم شده، حقایق و موجودات خارجى بوده؛ نه از قبیل مفاهیم که ظرف وجودى آن تنها ذهن است و نیز موجوداتى بوده‌اند که در پس پرده غیب آسمانها و زمین نهان بوده‌اند و پى‌بردن به حقایق آن موجودات غیبى از یک‌سو تنها براى موجود زمینى [ انسان ] ممکن بوده؛ نه فرشتگان آسمانى، و از سوى دیگر در خلافت الهى [ براى انسان ] نقش دارد .(2)**

**1. اسما و صفات حق، ص 37.**

**2. الميزان، ج 1، ص 117 ـ 118.**

**انحصار اسما در خدا**

**از بیشتر آیاتى که درباره اسما و صفات وارد شده انحصار اینها در خدا استفاده مى‌شود؛ مانند: « و هُوَ القاهِرُ فَوقَ عِبادِه » ( انعام / 6، 18 )، « اِنَّ اللّهَ هُوَ الرَّزّاقُ ذو القُوَّةِ المَتین » ( ذاریات / 51، 58 )، « وهُوَ السَّمیعُ البَصیر » ( شورى / 42، 11 )، « و هُوَ الرَّحمـنُ الرَّحیم » ( حشر / 59، 22 )، « وهُوَ العَلیمُ القَدیر » ( روم / 30، 54 )، « وهُوَ الحَکیمُ الخَبیر » ( انعام / 6، 18 )، « وهُوَ العَلِىُّ العَظیم » ( بقره / 2، 255 ) و .... استفاده تأکید در مقابل انحصار از آیات یاد شده که برخى آن را پذیرفته‌اند، پندارى نادرست است، زیرا افزون بر آنکه این آیات از نظر علوم ادبى بیانگر انحصار است نه تأکید، برخى دیگر از آیات، انحصار این اوصاف و اسما در خداوند را تصریح کرده است؛ مانند: « لَهُ ما فِى السَّمـوتِ وما فِى‌الاَرضِ مَن ذَا الَّذى یَشفَعُ عِندَهُ اِلاّ بِاِذنِه » ( بقره / 2، 255 )، « اَیَبتَغونَ عِندَهُمُ العِزَّةَ فَاِنَّ العِزَّةَ لِلّهِ جَمیعـا » ( نساء / 4، 139 )، « ولَو یَرَى الَّذینَ ظَـلَموا اِذ یَرَونَ العَذابَ اَنَّ القُوَّةَ لِلّهِ جَمیعـًا » ( بقره / 2، 165 )، « قُلِ اللَّهُمَّ مــلِکَ المُلکِ تُؤتى المُلکَ مَن تَشاءُ وتَنزِعُ المُلکَ مِمَّن تَشاءُ وتُعِزُّ مَن تَشاءُ وتُذِلُّ مَن تَشاء » ( آل‌عمران / 3، 26 )، « واَنَّهُ هُوَ اَضحَکَ واَبکى \* واَنَّهُ هُوَ اَماتَ واَحیا \* واَنَّهُ خَلَقَ الزَّوجَینِ الذَّکَرَ والاُنثى \* مِن نُطفَةٍ اِذا تُمنى \* واَنَّ عَلَیهِ النَّشاَةَ الاُخرى \* واَنَّهُ هُوَ اَغنى واَقنى ». ( نجم / 53، 43 ـ 48 )(1) انحصار اسما در ذات مقدس خداوند با انتساب آنها در مواردى به غیر او منافاتى ندارد، زیرا همه اسما بالاصاله و مستقلاً از آن وى بوده و به‌صورت تبعى و عَرَضى به غیر او منسوب مى‌گردد، بنابراین، اگر گاهى خداوند وصفى را هم به خود و هم به دیگران نسبت مى‌دهد و میان آن دو جمع مى‌کند مراد از آن وصف معناى فراگیر آن است که شامل استقلالى و تبعى هر دو مى‌شود. در این گونه موارد (2) استناد این اوصاف و اسما به غیر خدا به‌صورت طولى است؛ به این معنا که همه اینها از جانب خدا افاضه شده، نه اینکه آن موجود در ذات خود از این کمالات برخوردار باشد، ازاین‌رو صفات در غیر خداوند زاید بر ذات آنان است، چنان‌که نسبت توفّى گاهى به خدا و گاهى به ملک‌الموت یا رسولان الهى به این معناست که توفّى بالذات براى خدا و براى دیگران بالتبع و با اذن اوست، ازاین‌رو حضرت عیسى علیه‌السلام زنده ساختن مردگان به دست خود را به اذن الهى مى‌داند. ( آل‌عمران / 3، 49 ) با توجه به اینکه اسما و صفات منحصر در خداست و در دیگران به اعطا و بخشش اوست، پس همه کمالات وجودى نیز در انحصار خداى سبحان است و اگر موجودات دیگر از کمال وجودى برخوردارند به بخشش پروردگار عالمین است. توجه به این نکته در سیر و سلوک اخلاقى براى سالکان این مسیر بسیار مؤثر و مفید است .(3)**

**1. الرسائل التوحيديه، ص 42 ـ 44.**

**2. الرسائل التوحيديه، ص 45.**

**3. ر.ك: كشف المعنى؛ اسماءالحسنى.**

**وساطت اسماى الهى**

**از آیات قرآنى استفاده مى‌شود که اسماى الهى در همه شئون وجود و عوالم هستى مادون خود نقش واسطه دارد، زیرا نظام هستى نظام علّى و معلولى است که امور در آن به وسیله اسباب مربوط اجرا مى‌شود: « أبى اللّه أن یجرى الأشیاء إلاّ بأسباب ».(1) در آیات بسیارى، نظیر 255 بقره / 2؛ 33 نور / 24؛ 20 عنکبوت / 29 و 16 غافر / 40 خداوند سبحان آفرینش و برپا کردن هستى و هر گونه فیض رسانى و نیز در مرحله بازگشت، مرگ و برزخ و حشر و مانند آن را با نامهاى متناسب با هر کدام از آنها تعلیل مى‌کند. گفته مى‌شود: بیش از 500 آیه را در قرآن با چنین ویژگى مى‌توان یافت .(2) برخى از اهل معرفت در ذیل بعضى از آیات، مانند 40 و 118 نحل / 16؛ 29 ق / 50؛ 2 یونس / 10؛ 101 انبیاء / 21 و 1 انسان / 76 به وساطت علم الهى ( اعیان ثابته که مظاهر اسما هستند ) در آفرینش عالم اشاره کرده‌اند .(3)**

**1. الكافى، ج 1، ص 183؛ بحارالانوار، ج 2، ص 90، 168.**

**2. الرسائل التوحيديه، ص 123.**

**3. الفتوحات‌المكيه، ج2، ص76ـ78؛اليواقيت والجواهر، ج 1، ص 76.**

**یگانگى یا مغایرت اسم بامسما**

**مفسران، متکلّمان (1) و دانشمندان اسلامى در ذیل برخى آیات، مانند 180 اعراف / 7؛ 10 اعلى / 87؛ 174 واقعه / 56 و 78 الرحمن / 55 مباحثى را به‌طور صریح یا ضمنى با عنوان عینیت یا غیریت اسم و مسمّا طرح کرده‌اند.**

**در این زمینه از سوى آنان دو نظریه با استدلالهاى متفاوت مطرح شده است؛ عده‌اى مانند ابوحامد غزالى و فخر رازى بر این عقیده‌اند که اسم و مسمّا با هم مغایر و متباین است. بعضى براى اثبات این ادعا به امورى استدلال کرده‌اند؛ مانند اینکه اسماى الهى فراوان است، حال آنکه آشکار است که مسمّا کثرت‌پذیر نیست، در نتیجه اسم عین مسمّا نیست.**

**دلیل دیگر اینکه گاهى اسمى که مسماى آن وجود خارجى ندارد موضوع قضیه‌اى قرار مى‌گیرد و با محمولاتى مانند « معدوم »، « منفى » و « لاثابت » بر آن حکم مى‌شود. شکى نیست که تنها براى شى‌ء موجود مى‌توان حکمى صادر کرد و چون مسماى امور عدمى یاد شده موجود نیست نمى‌تواند متعلق حکم قرار گیرد، پس این اسمهاى آنهاست که موجود بوده، حکم به آنها تعلق مى‌گیرد، بنابراین، اسم با مسمّا مغایرت دارد.**

**دلیل سوم اینکه اسم از انواع کلمه به حساب مى‌آید و کلمه نیز چیزى است که تلفظ مى‌شود و لفظ صوت و عَرَض است و ازاین‌رو حالّ در محل، غیر باقى و مرکب از حروف پى در پى است، درحالى‌که مسمّا ذات و حقیقت شى‌ء است، بنابراین، نه اسم به اوصاف مسمّا وصف مى‌گردد و نه مسمّا به اوصاف اسم. در این صورت نمى‌توان ادعا کرد که اسم عین مسمّاست.**

**دلیل چهارم بر اساس آیه 180 اعراف / 7 شکل پذیرفته است؛ خداوند در این آیه فرمان داده که به وسیله اسماى حسنایش او را بخوانند. اکنون اگر اسماى حق که وسیله خواندن او به شمار مى‌آید با حق یکى باشد لازم مى‌آید وسیله و صاحب وسیله یکى بوده، وسیله‌جویى براى رسیدن به صاحب‌وسیله بى‌مفهوم باشد، پس باید اسم غیر از مسمّا باشد.**

**غزالى براى توضیح گفته‌هاى خود در تفاوت و غیریت، اسم، تسمیه و مسمّا را مانند حرکت، تحریک و متحرک دانسته و از تغایر این سه، مغایرت آنها را استفاده کرده است .(2) در برابر این نظریه، اعتقاد به عینیت میان اسم و مسمّا مطرح شده است.**

**صاحبان این نظر ابتدا به چند آیه از قرآن تمسک کرده‌اند؛ مانند: 1 اعلى / 87: « سَبِّحِ اسمَ رَبِّکَ الاَعلى »، 96 واقعه / 56: « فَسَبِّح بِاسمِ رَبِّکَ العَظیم » و 78 الرحمن / 55: « تَبـرَکَ اسمُ رَبِّکَ ذِى الجَلـلِ والاِکرام ». در این آیات بر تسبیح اسم خداوند تأکید شده است. از این مقدمه با ضمیمه اینکه به حکم عقل آنچه مورد تسبیح واقع مى‌شود خداى متعالى است؛ نه غیر او چنین نتیجه گرفته مى‌شود که اسم حق همان مسّماى اوست.**

**دلیل دیگر ایشان تمسّک به آیه 40 یوسف / 12 است: « ما تَعبُدونَ مِن دونِهِ اِلاّ اَسماءً سَمَّیتُموها اَنتُم وءاباؤُکُم ». آیه از معبود قرار گرفتن غیر خداى سبحان از سوى مشرکان خبر مى‌دهد. بدیهى است آنان ذواتى را عبادت مى‌کردند؛ نه اسماى ایشان را، از این‌رو اسم در اینجا چیزى جز مسمّا نیست.**

**دلیل دیگر آنان این است که اگر اسم یک شى‌ء عبارت از لفظ حکایتگر باشد لازم مى‌آید که اسماى الهى ازلى نباشد، زیرا در ازل نه لفظى وجود داشته و نه کسى که به آن تلفظ کند. با توجه به این نکته که اسماى الهى ازلى بوده و هیچ‌گاه رنگ حدوث به خود نگرفته است مى‌توان به این نتیجه دست یافت که اسماى خداوند از سنخ الفاظ نیست و به این ترتیب اسم عین مسمّاست.**

**فخر رازى نیز دلایلى را براى عینیّت اسم و مسمّا آورده، گرچه در انتها همه آنها را مردود دانسته و به نظریّه غیریّت روى آورده است .(3) ابن‌حصار در ذیل آیه 180 اعراف / 7 گفته است که این آیه از جهت واژه « اَللّه » بر مسمّا واقع شده و از حیث « الاَسماء » بر تسمیه و نامگذارى دلالت دارد و ضمیر مفعولى منفصل « ه » در « فَادعوهُ » بر مسمّا که مدعوّ است بازگشت مى‌کند و « ها » در « بِها » به اسماء رجوع مى‌کند و آن تسمیه‌اى است که با آن خداوند خوانده مى‌شود .(4) در عرفان نیز به این مسئله توجّه شده است. عرفا با عنایت به تفسیرى که از اسم و مسمّا ارائه کرده‌اند چنین قائل‌اند که از نظر تحقق و وجود، اسم همان مسمّاست؛ ولى از نظر تعیّن وعدم آن، با یکدیگر متغایرند، زیرا اسم داراى تعین و مسمّا بدون تعیّن است .(5)**

**1. تسنيم، ج 1، ص 305.**

**2. المقصد الاسنى، ص 23؛ اسما و صفات حق، ص 38 ـ 41.**

**3. شرح اسماءالله الحسنى، ص 21 ـ 29؛ التفسيرالكبير، ج 15، ص70.**

**4. تفسير قرطبى، مج 4، ج 7، ص 207.**

**5. شرح فصوص الحكم، ص 44؛ اسرار الحكم، ص58.**

**تعظیم اسماى الهى**

**بعضى از مفسران ذیل آیه 1 علق / 96 گفته‌اند: خداى سبحان به پیامبر خود فرمان داده که به اسم پرورگارش که مخلوقات را آفریده قرائت کند و بى‌شک تعظیم اسم خدا تعظیم مسمّا را در پى خواهد داشت، زیرا اسم وصفى است که مسمّا را به یاد مى‌آورد، بنابراین، براى تعظیم اسم خدا چاره‌اى نیست، مگر آنکه به معنا و مسمّاى آن توجّه شود ،(1) ازاین‌رو خداوند فرموده: « قُلِ ادعوا اللّهَ اَوِ ادعُوا الرَّحمـنَ اَیـًّا ما تَدعوا فَلَهُ الاَسماءُ الحُسنى » ( اسراء / 17، 110 )، « فَسَبِّح بِاسمِ رَبِّکَ العَظیم » ( حاقّه / 69، 52 )، « تَبـرَکَ اسمُ رَبِّکَ ذِى الجَلـلِ والاِکرام » ( الرحمن / 55، 78 )، « سَبِّحِ اسمَ رَبِّکَ الاَعلى ». ( اعلى / 87، 1 )**

**1. تسنيم، ج 1، ص 302، 306.**

**اقسام اسما و صفات**

**براى اسماى الهى به اعتبارهاى گوناگون، تقسیمات متعددى وجود دارد؛ مانند آنکه به اعتبار ظهور ذات، وصف یا فعل در آنها به ذاتى، صفاتى و افعالى تقسیم مى‌شود و به لحاظ انتساب و عدم انتساب به وصفى، به ثبوتى و سلبى قسمت مى‌گردد و به جهت شمول برخى نسبت به برخى دیگر و اندراج بعضى در بعضى دیگر به عام و خاص یا کلى و جزئى تقسیم مى‌شود و همین طور ممکن است از نگاههاى خاص دیگر تقسیمات دیگرى براى آن گفته شود.**

**شایان ذکر است که هر تقسیمى که براى اسماى الهى گفته شده درباره صفات او نیز جارى است و هر نسبتى که بین اسما اشاره گردیده بین صفات نیز وجود دارد، ازاین‌رو بحث اقسام اسما از بحث اقسام صفات تفکیک نشده و حتى گاهى در ذیل بحث از هر کدام از دیگرى سخن به میان آمده است.**

**1. اسماى ذاتى، صفاتى و افعالى**

**همه اسماى الهى اسم ذات است؛ امّا برخى از آنها که دلالت روشن‌ترى بر ذات دارد اسم ذات نامیده مى‌شود؛ مانند: « اوّل »، « آخر »، « قدّوس »، « سبّوح » و « سلام ». بعضى دیگر که دلالت آشکارترى بر صفات دارد از آنها به اسم صفت تعبیر مى‌شود؛ مانند: « عالم »، « قادر »، « سمیع » و « بصیر » و دسته‌اى دیگر که دلالت آنها بر فعل واضح‌تر است اسماى فعلى نام دارد؛ مانند: « خالق » و « رازق ».(1) تقسیم اسما به ذات و صفات و افعال مطابق اصطلاح ارباب معرفت است و بعضى از مشایخ اهل معرفت (2) اسماى ذات و اسماى صفات و اسماى افعال را چنین برشمرده است: اسماى ذات عبارت است از: اللّه، الربّ، الملک، القدّوس، السلام، المؤمن، المهیمن، العزیز، الجبّار، المتکبّر، العلىّ، العظیم، الظاهر، الباطن، الاوّل، الآخر، الکبیر، الجلیل، المجید، الحقّ، المبین، الواجد، الماجد، الصمد، المتعالى، الغنىّ، النور، الوارث، ذوالجلال، الرقیب و اسماى صفات عبارت است از: الحىّ، الشکور، القهّار، الغافر، المقتدر، القوىّ، القادر، الرحمن، الکریم، الغفّار، الغفور، الودود، الرئوف، الحلیم، الصبور، البرّ، العلیم، الخبیر، المحسن، الحکیم، الشهید، السمیع، البصیر و اسماى افعال عبارت است از: المبدئ، الوکیل، الباعث، المجیب، الواسع، الحسیب، المقیت، الحفیظ، الخالق، البارئ، المصوّر، الوهّاب، الرزّاق، الفتّاح، القابض، الباسط الخافض، الرافع، المذلّ، الحکیم، العدل، اللطیف، المعید، المحیى، الممیت، الوالى، التوّاب، المنتقم، المقسط، الجامع، المغنى، المانع، الضارّ، النافع، الهادى، البدیع، الرشید.**

**لازم به یاد آورى است که برخى، آیات پایانى سوره حشر / 59 را به تقسیم اسما به ذاتى و صفاتى و افعالى ناظر دانسته‌اند .(3) در تقسیم مشابهى صفات الهى به صفات ذات و فعل انقسام مى‌یابد که مقصود از صفات ذات صفاتى است که از مقام ذات انتزاع شده و عین ذات است؛ مانند علم و قدرت، و مقصود از صفات فعل، صفاتى است که از مقام فعل الهى انتزاع شده و عین آن است؛ مانند خالقیت و رازقیّت .(4) روایاتى که برخى از اسما و صفات الهى را حادث دانسته (5) مى‌تواند ناظر به دسته دوم باشد.**

**1. كلمه عليا، ص 10.**

**2. تفسير سوره حمد، ص 37.**

**3. همان، ص 158.**

**4. نهاية الحكمه، ص 250 ـ 252.**

**5. الكافى، ج 1، ص 107 ـ 111.**

**2. ثبوتى و سلبى**

**در آیات و روایات دو نوع صفات مطرح است: بعضى از صفات به خداوند نسبت داده و براى او ثابت شده است؛ مانند: « خالق »، « بارى‌ء »، « مصوّر » ( حشر / 59، 24 )، « علیم » ( حجر / 15، 86؛ یس / 36، 81 ) و « حلیم ». ( احزاب / 33، 51 ) برخى دیگر از صفات از خدا سلب شده است؛ مانند: « ظلاّم »: « اَنَّ اللّهَ لَیسَ بِظَلاَّمٍ لِلعَبید » ( آل‌عمران / 3، 182 )، ازاین‌رو به‌طور کلى مى‌توان صفات الهى را به دو قسم ثبوتى و سلبى قسمت کرد که از آن دو در اصطلاح به صفات جمال و جلال نیز تعبیر مى‌شود .(1) این تعابیر از آیه 78 الرحمن / 55: « تَبـرَکَ اسمُ رَبِّکَ ذِى الجَلـلِ والاِکرام » اخذ شده است .(2) به نظر برخى بازگشت همه صفات ثبوتى به سلبى است (3) و بازگشت همه اوصاف سلبى به یک سلب و آن سلب امکان است .(4) در مقابل، برخى از محققان بر این باورند که همه صفات سلبى به ثبوتى باز مى‌گردد و ذات حق به صفات سلبى متصف نمى‌شود و صفات سلبى در واقع همان سلب سلب است و ذات حق به نحو بسیط از نقایص مبرّاست .(5) آنان همه اوصاف ثبوتى را به وصف « وجوب وجود » بازمى‌گردانند .(6) متکلمان صفات جمالى را در 8 وصف منحصر دانسته‌اند که عبارت است از: علم، قدرت، حیات، سمع، بصر، اراده، تکلّم و غنا، چنان که صفات سلبى را در 7 وصف منحصر کرده‌اند و آنها عبارت است از: جسم، جوهر و عرض بودن، رؤیت شدن، تحیّز، حلول و اتحاد ؛(7) اما بنابر نظر دقیق، صفات الهى در عددى خاصّ منحصر نیست، زیرا ملاک در اتصاف خداوند به وصفى از اوصاف و عدم اتصاف، آن است که خداوند داراى هر کمالى بوده، از هر عجز و نقصى منزه است، پس هر وصفى که کمال شمرده مى‌شود خداى سبحان به آن متصف مى‌شود؛ این 8 صفت باشد یا غیر اینها و هر وصفى که حاکى از نقص، عجز و عدم باشد خدا بدان متصف نیست و از او سلب خواهد شد. مهم‌ترین دلیل بر عدم انحصار صفات ثبوتى و سلبى در شمارگان یاد شده، آیات الهى است که صفات ثبوتى را بیش از این تعداد ذکر کرده است .(8) برخى جامع همه اوصاف سلبى و جلالى پروردگار متعالى را آیه 11 شورى / 42: « لَیسَ کَمِثلِهِ شَى‌ء » و جامع همه اوصاف ثبوتى و جمالى حق تعالى را آیه 180 اعراف / 7: « ولِلّهِ الاَسماءُ الحُسنى » دانسته‌اند .(9)**

**1. اسرار الحكم، ص 47.**

**2. مفاهيم القرآن، ج 6، ص 53.**

**3. التحصيل ، ص 571 ـ 572 ؛ الفصل ، ج 2 ، ص 126 ـ 127.**

**4. رحيق مختوم، بخش دوم از ج 6، ص 335.**

**5. همان، ص 347 ـ 348.**

**6. همان، ص 336.**

**7. مفاهيم القرآن، ج 6، ص 54.**

**8. الهيات، ج 1، ص 82 ـ 84؛ مفاهيم القرآن، ج 6، ص 54 ـ 55؛ رحيق مختوم، بخش دوم از ج 6، ص 334.**

**9. رحيق مختوم، بخش دوم از ج 6، ص 333 ـ 334.**

**3. کلى و جزیى**

**برخى اسما به لحاظ گسترش معنایى و وجودى از دیگر اسما وسیع‌تر است؛ مانند: علیم نسبت به سمیع و بصیر؛ زیرا سمیع و بصیر درباره خداى سبحان به معناى علم به مسموعات و مبصرات است و ازاین‌رو این دو اسم، از محدوده علم با خصوصیاتش حکایت مى‌کند؛ اما مقصود از علمى که در قرآن کریم به‌طور مطلق آمده علم مطلق پروردگار است. خالق نیز زیر مجموعه قدرت به شمار مى‌آید، ازاین‌رو اسما و صفات الهى را به کلى و جزئى تقسیم کرده و اسماى شامل و فراگیر را کلى و عام و اسماى زیر مجموعه آنها را جزئى و خاص نامیده‌اند .(1) مراد از کلى و جزئى معناى مفهومىِ فى نفسه آن اسما نیست، بلکه بستگى به گستردگى آنها نسبت به یکدیگر دارد. در مجموع اسماى جزئى از اسماى کلى خود منشعب مى‌شود، چنان‌که اسماى کلى اقتضاى ظهور و بروز اسماى جزئى را دارد. احاطه اسماى الهى به حکایت هر اسم از تجلى خاص خداوند بستگى تام دارد، زیرا تجلیات حق نیز داراى مراتبى بوده، برخى محیط بر بعضى دیگر است، ازاین‌رو اسماى خاص و جزئى بیانگر تجلى خاص حق و تحت احاطه اسماى عام و کلى قرار دارد. از اینجا روشن مى‌شود که بین اسماى کلى و جزئى ترتب نیز حاکم است؛ بدین معنا که هر اسم جزئى در برابر اسم مافوق خود جنبه معلولیت داشته و محاط آن اسم کلى است و به این شکل تفاضل میان اسما و صفات پدید مى‌آید؛ یکى عظیم و دیگرى اعظم، یکى کبیر و دیگرى اکبر، یکى تام و دیگرى اتمّ شمرده مى‌شود. بدیهى است هر اسم کلى نسبت به ما فوق خود جزئى و هر اسم جزئى نسبت به مادون خود کلى به حساب مى‌آید. دعاى معروف سحر به تفاضل میان اسما اشاره دارد.**

**البتّه کلیّت و جزئیت اسما در مقام هویت غیبیه که از هر نوع تعین خالى است و مقام « احدیت » حق‌تعالى که در آن مقام بساطت و وحدت حاکم است راه ندارد، بلکه تنها در مقام « واحدیت » و ظهور تعینات است که سخن از انتشاى بعضى از اسما از بعض دیگر و ترتب برخى بر برخى دیگر به میان مى‌آید.**

**از ویژگیهاى اسماى کلى و عام آن است که آثار و برکات آن در عالم بیشتر و کامل‌تر است .(2) جامع‌ترین و فراگیرترین اسم الهى « اللّه » است ،(3) ازاین‌رو اسم « الله » جامع همه صفات جمال و جلال (4) و اسم اعظم دانسته شده است .(5) برخى « هو » را نیز به رغم اینکه به هویت غیبیه اشاره دارد اسم دانسته، آن را جامع‌ترین اسم الهى و اعظم آن به حساب آورده‌اند ،(6) ازاین‌رو در آیات آغازین سوره حدید و پایانى سوره حشر « هو » به همراه سایر اسما و مقدم بر آنها ذکر شده است. در میان اسماى ذات و اسماى صفات و افعال جامعیت اسماى ذاتیه از اسماى صفات و افعال بیشتر است، زیرا اسماى ذاتى از تجلى ذاتى حق نشئت مى‌گیرد و اسماى صفاتى و فعلى از تجلى صفاتى و فعلى او، و تجلى ذاتى بر سایر تجلیات حق احاطه دارد. اسماى ذاتیه داراى احاطه تام بر همه اشیاست، به‌گونه‌اى که هیچ موجودى از حیطه آنها خارج نیست. ظهور و انتشاى اسماى کلى در مقام واحدیت حق را برخى از اهل معرفت این گونه تبیین کرده‌اند که ذات حق از آن جهت که نزد خود حاضر است تعیّن « علم » آشکار مى‌گردد و از آن جهت که این حقیقت تام مبدأ تام همه کمالات وجودى است تعیّن « قدرت » ظهور مى‌یابد و از جمع بین قدرت و علم تعیّن « حیات » به دست مى‌آید .(7) برخى کلى‌ترین اسم حق پس از « اللّه » را « رحمان » دانسته‌اند که به حسب اقتضاى حکمت بر همه چیز گسترانیده مى‌شود .(8) دو اسم « حىّ » و « قیّوم » نیز مانند « الله » از جامع‌ترین اسماى الهى دانسته شده است .(9) از نظر برخى جامع‌ترین اسمهاى خداوند پس از دو اسم « هو » و « اللّه » اسماى چهار گانه « حىّ »، « مرید »، « عالم » و « قادر » است. (10) اسماى حسنا به اعتبار ویژگیها و با ملاحظه قیود و موارد خاص خود زیر مجموعه یکى از 4 اسم کلى یاد شده قرار مى‌گیرد؛ اسمایى چون « دائم »، « ابدى »، « حقّ »، « ازلى »، « باقى »، « نور »، « اوّل »، « آخر »، « ظاهر »، « باطن »، « مقدّم »، « مؤخّر »، « واحد »، « وارث »، « واسع »، « صمد »، « غنىّ »، « ذوالجلال و الاکرام » به اعتبار اسم جامع « حىّ » به خداى متعالى نسبت داده مى‌شود و اسمایى چون « معزّ »، « مذلّ »، « رافع »، « رحمان »، « رحیم »، « قابض »، « غفّار »، « قهّار »، « وهّاب »، « مهیمن »، « باسط » و « ملک » از متفرعات اسم « مرید » دانسته شده است. اسمایى چون « خالق »، « بارى »، « رازق »، « قابض »، « مصوّر »، « مقتدر »، « حلیم »، « عظیم »، « عدل »، « صبور » و « مؤمن » از فروعات اسم جامع « قادر » است و اسمایى چون « مدرک »، « سمیع »، « بصیر »، « هادى »، « خبیر »، « حکیم »، « لطیف » و « رشید » از « عالِم » منشعب مى‌شود .(11) از نظر برخى، صفات فعلیه از وصف قیومیّت خداى سبحان نشئت مى‌گیرد ،(12) زیرا صفاتى چون « خلق »، « رزق » و « هدایت » به‌طور کلى جهات وجودیه‌اى قائم به ذات خداوند است و از جانب او از آن جهت که قیّوم است افاضه مى‌شود .(13) افزون بر تقسیمهاى یاد شده براى اسما و صفات، تقسیمهاى دیگرى نیز ذکر کرده‌اند؛ از جمله:**

**1. مفاهيم القرآن، ج 6 ، ص 60 .**

**2. الميزان، ج8، ص354؛ الرسائل‌التوحيديه، ص47ـ54.**

**3. المظاهر الالهيه، ص 40 ـ 41؛ اسرارالآيات، ص 82؛ التحقيق، ج 5، ص 262.**

**4. التحقيق، ج 5، ص 262.**

**5. اسما و صفات حق، ص 58؛ المظاهر الالهيه، ص 41؛ اسرارالآيات، ص 82 ـ 83.**

**6. تفسير موضوعى، ج 8، ص 15 ـ 16؛ البحرالمحيط، ج 1، ص 214 ـ 215؛ التحقيق، ج 5، ص 262.**

**7. الرسائل التوحيديه، ص 31.**

**8. المظاهر الالهيه، ص 40.**

**9. همان، ص 41؛ اسرارالآيات، ص 83 .**

**10. التحقيق، ج 5، ص 262.**

**11. التحقيق، ج 5، ص 262.**

**12. اسرار الآيات، ص 44.**

**13. الالهيات، ج 1، ص 85.**

**1. تنزیهى و تشبیهى**

**مقصود از تنزیهى صفاتى است که فقط در خداوند یافت مى‌شود؛ مانند: « قدیر »، « ازلى »، « قدیم »، « ذاتى » و « بسیط محض »، و مقصود از تشبیهى، صفاتى است که نظیر آن در ممکنات نیز یافت مى‌شود؛ مانند: « سمیع » و « بصیر »، گرچه سمیع و بصیر بودن حق تعالى با موجودات دیگر تفاوتى آشکار دارد .(1) برخى از اهل معرفت از آیه « لَیسَ کَمِثلِهِ شَى‌ءٌ وهُوَ السَّمیعُ البَصیر » ( شورى / 42، 11 ) در این زمینه بهره برده بخش اول آن را اشاره به صفات تنزیهى و بخش دوم آن « و هُوَ السَّمیعُ البَصیر » را ناظر به صفات تشبیهى دانسته‌اند .(2) به گفته برخى این در صورتى است که کاف « کَمِثلِهِ » را زاید بدانیم وگرنه بخش اول آیه اشاره به صفات تشبیهى و بخش دوم آن تنزیهى خواهد بود، زیرا در این صورت « هُوَ السَّمیعُ البَصیر » به این معناست که منحصرا خداوند سمیع و بصیر است و دیگران از آن وصف برخوردار نیستند، در هر صورت آیه بین تشبیه و تنزیه جمع کرده است ؛(3) ازاین‌رو تشبیه صِرف چنان که از سوى عقل مستلزم محال است از نظر شرع نیز مردود است .(4)**

**1. اسرار الحكم، ص 49؛ مفاهيم القرآن، ج 6، ص 58.**

**2. شرح فصوص الحكم، ص 70.**

**3. همان، ص 517.**

**4. همان، ص 504.**

**2. لطفى و قهرى**

**آن دسته از صفات که از مهر و رأفت حق حکایت مى‌کند، مانند: « رحیم »، « غفور »، « حلیم » لطفى نامیده مى‌شود. در مقابل، دسته‌اى دیگر از صفات به نام قهرى که از قهر و غضب و انتقام الهى حکایت مى‌کند؛ مانند: « قاهر »، « جبّار »، « منتقم ». در عرفان از اوصاف لطفى و قهرى با نام جمالى و جلالى یاد مى‌شود .(1)**

**1. اسرارالحكم، ص 45؛ شرح فصوص الحكم، ص 43؛ مفاهيم القرآن، ج 6، ص 59.**

**3. نفسى و اضافى**

**این تقسیم مربوط به صفات ثبوتى خداست .(1) اوصاف نفسى یا حقیقى (2) اوصافى است که ذات بدون ملاحظه امر خارجى به آن متصف مى‌شود؛ مانند « حیات »، در مقابل اضافى که با ملاحظه امر خارج از ذات به آن وصف مى‌شود؛ مانند « علم » و « قدرت ».(3) برخى « سمیع »، « بصیر »، « متکلّم » و « باقى » را از اسما و صفات نفسى دانسته‌اند .(4)**

**1. اسفار، ج6، ص118 ـ 121؛ الالهيات، ج1، ص85؛ مفاهيم القرآن، ج 6، ص 57.**

**2. اسفار، ج 6، ص 118 ـ 121.**

**3. الالهيات، ج 1، ص 85.**

**4. اسما و صفات حق، ص 306.**

**منابع**

**منابع**

**اخلاق؛ اسرار الحکم؛ اسماءالحسنى و سیر و سلوک الى الله؛ اسماء و صفات حق؛ اقبال الاعمال؛ الهیات على هدى الکتاب والسنة والعقل؛ الانسان الکامل فى معرفة الاواخر و الاوائل؛ بحارالانوار؛ پیام قرآن؛ التبیان فى تفسیر القرآن؛ تحریر تمهید القواعد؛ التحصیل؛ التحقیق فى کلمات القرآن الکریم؛ تسنیم تفسیر قرآن کریم؛ التفسیر الکبیر؛ تفسیر القرآن الکریم، صدرالمتألهین؛ تفسیر نمونه؛ التوحید؛ الجامع لاحکام القرآن، قرطبى؛ الحکمة المتعالیة فى الاسفار العقلیة الاربعه؛ الدرالمنثور فى التفسیر بالمأثور؛ رحیق مختوم شرح حکمت متعالیه؛ الرسائل التوحیدیه؛ سرمایه ایمان؛ شرح اسماء الله الحسنى؛ شرح توحید صدوق؛ شرح دعاى سحر؛ شرح فصوص الحکم؛ شرح المقاصد؛ شرح المواقف الایجى؛ شرح منظومه، سبزوارى؛ سنن الترمذى؛ الفتوحات المکیه؛ الفصل فى الملل و الاهواء و النحل؛ القاموس المحیط؛ قاموس قرآن؛ الکافى؛ کشف الفوائد فى شرح قواعد العقائد؛ کشف المراد شرح تجرید الاعتقاد؛ کشف المعنى عن سرّ اسماء اللّه الحسنى؛ کلمه علیا در توقیفیت اسماء؛ لسان‌العرب؛ اللوامع الالهیة فى المباحث الکلامیه؛ مبادى العربیة فى الصرف و النحو؛ المبدأ والمعاد؛ مجمع البیان فى تفسیر القرآن؛ مذاهب الاسلامیین؛ مصباح الهدایة الى الخلافة والولایه؛ المظاهر الالهیه؛ مفاهیم قرآن؛ مقالات الاسلامیین؛ المقصد الاسنى فى شرح اسماء الله الحسنى؛ الملل و النحل؛ الموسوعة الذهبیة للعلوم الاسلامیه؛ المیزان فى تفسیر القرآن؛ نفحة الروح و تحفة الفتوح؛ نقد النصوص فى شرح نقش الفصوص؛ الیواقیت و الجواهر.**

### الکشاف الموضوعی

**کتاب الکشاف الموضوعی للقرآن کریم**

**جلد دوم کامل به اسماء الله و اوصافه پرداخته است و بیش از 270 صفحه می باشد**

**چند صفحه اول و چند صفحه آخر به عنوان نمونه تصویر برداری و اطلاع رسانی گردید**

**در صورت نیاز اصل کتاب ملاحظه گردد.**

[**تصاویر جلد کتاب و مشخصات آن و تعدادی از صفحات کتاب در پیوست**](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/الکشاف%20الموضوعی)

### الموسوعة الذهبیه للعلوم الاسلامیة

**الدکتورة فاطمه محجوب**

**جلد چهارم این کتاب مقاله اسماء و صفات نوشته شده است که در پیوست موجود است**

[**تصاویر جلد و مشخصات و متن مقاله در پیوست**](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/الموسوعه%20الذهبیه%20للعلوم%20الاسلامیه)

### دانشنامه قرآن و قرآن پژوهی

**به کوشش : بهاء الدین خرمشاهی**

**مقاله اسماء الحسنی در جلد اول**

[**تصاویر جلد و مشخصات و متن مقاله در پیوست**](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/دانشنامه%20قرآن%20قرآن%20پژوهی)

**دائره المعارف تشیع**

**زیر نظر دکتر حاج سید جوادی**

[**مقاله در پیوست**](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/دائره%20المعارف%20تشیع)

## کتاب

### کتاب شناسی اسماء و صفات

### کتابشناسی شروح اسماء الحسنی

نویسندگان: محسن معینی

منبع: آیینه پژوهش 1374 شماره 35

<http://ensani.ir/fa/article/50961>

[متن مقاله در پیوست](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/کتابشناسی%20شروح%20اسماء%20الحسنی.docx)

### آشنایی با کهن ترین شرح فارسی «اسماء الحسنی » - «روح الارواح فی شرح اسماء الملک الفتاح »

تاریخ انتشار : 1388/5/16

منبع : فصلنامه نامه مفید، شماره 7 , نوری، مسعود

<https://hawzah.net/fa/Article/View/79619>

[متن مقاله در پیوست](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/آشنایی%20با%20کهن%20ترین%20شرح%20فارسی%20اسماء%20الحسنی.docx)

### کتابنامه بزرگ قرآن کریم

شیخ محمد حسن بکایی

[مشاهده تصاویر کتاب و متن کتاب به صورت تصویر](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/کتابنامه%20بزرگ%20قرآن%20کریم)

### شروح اسماء و الصفات در نرم افزارها

|  |  |  |  |
| --- | --- | --- | --- |
| نام کتاب | نام معلف | موضوع | نرم افزار |
| آيات الأسماء والصفات | الشنقيطي | مواضيع عقدية | جامع الکبیر |
| الأسماء و الصفات | ابو بكر بيهقى | كلام سلفيه | کتابخانه کلام اسلامی |
| الأسماء والصفات | الشنقيطي | مواضيع عقدية | جامع الکبیر |
| تفسير أسماء الله الحسنى | إبراهيم بن السري الزجاج | مواضيع عقدية | جامع الکبیر |
| رسالة الاسماء(الرسائل التوحيدية) | علامه محمد حسين طباطبايى | عرفان نظرى | عرفان 3 |
| رسائل توحيدى (توحيد ذاتى اسماء حسنى افعال الهى وسائط فيض ميان خدا و عالم مادى) | محمدحسين طباطبايى | الهيات | مجموعه آثار علامه طباطبایی |
| روح الأرواح فى شرح أسماء الملك الفتاح | احمد سمعانى | عرفان عملى عرفان ادبى | عرفان 3 |
| سلسله مباحث وهابيت شناسى - تأويل صفات خدا | على‏اصغر رضوانى | اعتقادات و پاسخ به شبهات | کتابخانه جامع حج 3 |
| شرح أسماء الله الحسنى(رازى) | فخر الدين رازى | الهيات | کتابخانه کلام اسلامی |
| شرح أسماء الله الحسنى | ابوالقاسم عبد الكريم القشيرى | عرفان نظرى | عرفان 3 |
| شرح الأسماء الحسنى(درودآبادى) | سيد حسين همدانى درودآبادى | الهيات | کتابخانه کلام اسلامی |
| شرح الأسماء الحسنى(سبزوارى) | محقق سبزوارى | الهيات | کتابخانه کلام اسلامی |
| شرح الأسماء الحسنى(قشيرى) | ابو القاسم قشيرى | الهيات | کتابخانه کلام اسلامی |
| شرح الأسماء الحسنى | حاج ملا هادي السبزواري | مصادر تفسير شيعه | مکتبه اهل البیت ع |
| شرح الأسماء الحسنى | صدر الدين القونوى | عرفان نظرى | عرفان 3 |
| شرح الأسماء الحسنى | ملا هادى سبزوارى | عرفان نظرى | عرفان 3 |
| صفات الرب جل وعلا | الواسطي | مصادر حديث سنى - عام | مکتبه اهل البیت ع |
| صفات الرب | ابن شيخ الحزاميين | مواضيع عقدية | جامع الکبیر |
| صفات الله تعالى | جاسم موسوى | اعتقادات و پاسخ به شبهات | کتابخانه جامع حج 3 |
| صفات الله عند المسلمين | حسين العايش | مصادر عقائد شيعه | مکتبه اهل البیت ع |
| طرق حديث الأسماء الحسنى | أبي نعيم الأصبهاني | مصادر حديث سنى - عام | مکتبه اهل البیت ع |
| عين الحياة فى معرفة الذات و الأفعال و الصفات كشف ما يرد به على الفصوص(إرشاد ذوى العقول ... | ابو الفتح محمد بن مظفر الدين المكى | عرفان نظرى | عرفان 3 |
| القواعد الكشفية الموضحة لمعانى الصفات الإلهية | عبد الوهاب الشعرانى | عرفان نظرى | عرفان 3 |
| كلمه عليا در توقيفيت اسماء | علامه حسن زاده آملى | عرفان نظرى | عرفان 3 |
| المقام الأسنى في تفسير الأسماء الحسنى | ابراهيم بن على عاملى كفعمى | كلام | جامع الاحادیث 5/3 |
| منظومة أسماء الله الحسنى | عبد القادر الجيلانى | عرفان نظرى | عرفان 3 |
| النعوت والأسماء والصفات | النسائي | كتب العقائد المسندة | جامع الکبیر |

### بعضی تک نگاریهای مستقل

**عرفان در آیینه قرآن و روایت**

**شیخ حسن رمضانی**

**جدیدترین کتابی که بخشی از آن در مورد اسماء و صفات است که در سال جدید چاپ شده است**

**از صفحه 55 کتاب تا صفحه 137 کتاب**

[**متن در پیوست**](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/کتابخانه/عرفان%20در%20آیین.pdf)

**الصفات الاالهیه علی التمیمی 2002 میلادی**

**محمد بن الخلیفه بن علی التمیمی**

[**متن کتاب در پیوست**](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/کتابخانه/الصفات%20الاالهیه%20علی%20التمیمی.pdf)

**عقیدة الیهود فی الاسماء و الصفات من خلال نصوص التوراة**

**دکترة عائشه عدنان**

[**متن مقاله در پیوست**](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/کتابخانه/عقيدة%20اليهود%20في%20الأسماء%20والصفات%20من%20خلال%20نصوص%20التوراة.pdf)

**قواعد فی توحید الاسماء و الصفات**

**عبد الله بن ضیف الله آل حوفان**

[**متن مقاله در پیوست**](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/کتابخانه/قواعد%20فی%20التوحید%20اسماء%20الصفات.pdf)

**النعوت الاسماء و الصفات**

**احمد بن شعیب النسائی**

[**متن کتاب در پیوست**](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/کتابخانه/نعوت%20الأسماء%20والصفات.pdf)

### از سایت سی مرغ

[**http://lib.dte.ir/simwebclt/WebAccess/SimWebPortal.dll/DubSrc**](http://lib.dte.ir/simwebclt/WebAccess/SimWebPortal.dll/DubSrc)

**عبارت جستجو: عنوان = [اسماء‌ و صفات]**

**مراکز اطلاع رسانى: دفتر تبليغات اسلامي حوزه علميه قم**

#### عنوان اسماء الحسني، يا، صفات خدا

**موضوع خدا - نامها**

**خدا - صفات**

**شرح کتابنامه بصورت زيرنويس**

**ناشر موسسه انتشارات بعثت**

**تاريخ اثر [؟‎۱۳ ]**

**مشخصه ظاهرى ‎۶۵ ص**

**شماره بازيابى BP‎ ۲۱۹/۹‎ /الف‎۵ // ۹۶۶**

**نوع کتاب**

**زبان اثر فارسي**

#### عنوان اسماء و صفات الحق تعالي

**پديدآور اصلى ابراهيمي ديناني، غلامحسين**

**موضوع خدا - نامها**

**خدا - صفات**

**شرح کتابنامه به صورت زيرنويس**

**ناشر دارالهادي**

**ساير پديدآوران علوي، عبدالرحمن، مترجم**

**تاريخ اثر ق۲۰۰۴ = ‎۱۴۲۵**

**مشخصه ظاهرى ‎۳۱۰ ص**

**شماره بازيابى BP‎ ۲۱۸‎ /الف‎۲‎ الف‎۵۰۴۳**

**نوع کتاب**

**زبان اثر عربي**

#### عنوان اسماء و صفات الهي در قرآن فقط

**پديدآور اصلى محقق، محمدباقر**

**موضوع خدا - نامها - جنبه‌هاي قرآني**

**خدا - صفات - جنبه هاي قرآني**

**شرح کتابنامه: ج.‎۲.ص.[۱۵۹۹]- ‎۱۶۰۳ // نمايه**

**ناشر اسلامي**

**تاريخ اثر ۱۳۷۲**

**مشخصه ظاهرى ‎۲ج.(‎۱۶۴۵ص.)**

**شماره بازيابى BP‎ ۱۰۴‎ /خ‎۴۴‎م‎۳**

**نوع کتاب**

**زبان اثر عربي**

#### عنوان اسماء و صفات خدا

**پديدآور اصلى قدردان قراملکي، محمدحسن**

**موضوع خدا - نامها**

**خدا - صفات**

**شرح کتابنامه: ص.[۲۹۷]- ‎۳۱۰؛ همچنين به صورت زيرنويس. // نمايه.**

**ناشر سازمان انتشارات پژوهشگاه فرهنگ و انديشه اسلامي**

**ساير پديدآوران سازمان انتشارات پژوهشگاه فرهنگ و انديشه اسلامي**

**تاريخ اثر ۱۳۹۳**

**مشخصه ظاهرى ‎۳۳۱ص**

**شماره بازيابى BP‎ ۲۱۸‎ /ق‎۴‎ الف‎۵ ۱۳۹۳ // ۲۹۷ /۴۲**

**شابک/ شاپا 978-600-108-279-5**

#### عنوان اسماء و صفات خداوند در قرآن

**پديدآور اصلى زماني قمشه‌اي، علي**

**موضوع خدا - نامها - جنبه‌هاي قرآني**

**خدا - صفات - جنبه‌هاي قرآني**

**شرح کتابنامه به صورت زيرنويس // نمايه // چاپ اول**

**ناشر مؤسسه امام صادق (ع)**

**ساير پديدآوران موسسه امام صادق (ع)**

**تاريخ اثر ۱۳۸۹**

**مشخصه ظاهرى ‎۳۳۰ص**

**شماره بازيابى BP‎ ۱۰۳/۱‎ /ز‎۸‎ الف‎۵ ۱۳۸۹**

#### عنوان الموسوعة الاغني معرفة في اسماء الله الحسني: لغة، ذاتا، صفات و ما جاء فيها من الاحاديث و لطائف کل اسم و خواصه

**پديدآور اصلى نعال، مختار فوزي**

**موضوع خدا - نامها**

**خدا - صفات**

**کلام**

**شرح کتابنامه: ص. ۲۹۷ - ‎۲۹۸؛ همچنين بصورت زيرنويس. // چاپ اول.**

**ناشر دار الرضوان**

**تاريخ اثر ۱۳۷۹ =.‎م‎۲۰۰۰**

**مشخصه ظاهرى ‎۳۰۳ ص.**

**شماره بازيابى BP‎ ۲۱۸‎ /ن‎۷‎ م‎۸ ۱۳۷۹**

**نوع کتاب**

**زبان اثر عربي**

#### عنوان آسمانگر: فرهنگ جامع اسماء الله؛ اسماء و صفات الهي در قرآن، متون ديني و ادبيات فارسي همراه با نام خداوند به ‎۳۱۴[سيصد و چهارده] زبان و لهجه هاي ملل جهان

**پديدآور اصلى محمدي، حسنعلي**

**موضوع خدا - نامها**

**خدا - صفات**

**شرح کتاب برگزيده سال ‎۱۳۸۳ معلمان مولف. // کتابنامه. // چاپ سوم.**

**ناشر فراگفت**

**تاريخ اثر ۱۳۹۰**

**مشخصه ظاهرى ‎۱۲۶۲ص**

**شماره بازيابى BP‎ ۲۱۸‎ /م‎۳‎ ف‎۴ ۱۳۹۰**

**نوع کتاب**

**زبان اثر فارسي**

#### عنوان بررسي تحليلي تأثير معرفتي و عملي نظام اسماء و صفات خداوند در زندگي بشر (با تکيه بر آراء ملاصدرا)

**پديدآور اصلى هاشمي، خديجه**

**موضوع اسماء الهي**

**صفات الهي**

**نظام اسمائي**

**تاثير علمي**

**تاثير معرفتي**

**شرح کتابنامه: ص.۱۹۰ - ‎۲۰۱؛ همچنين بصورت زيرنويس // اسماء ح سناي حق‌تعالي، همان ذات حق‌اند به جلوه و صفت خاص. تأمل و تدب ر در اين اسماء مي‌تواند علاوه بر اينکه فهم جديدي از عالم هستي را به انسان ارزاني کند راه ا نس با خدا را به عالي‌ترين شکل محقق نمايد. بر اين اساس، مسئله اصلي ما اين است که تأمل و تدبر در نظام اسمائي حق‌تعالي چه تأثيراتي را در ساحت معرفتي و عملي زندگي انسان پديد مي‌آورد؟ و انطباق اين الگو و نظام اسمائي بر مصاديق بشري چگونه مي‌تواند به مدل‌سازي در روابط فردي و اجتماعي منجر شود. در اين نوشتار با تمرکز بر روش تحليلي توصيفي، اين رهيافت ارائه‌شده که مي‌توان چينش هستي شناسانه نظام عال م را بر اساس اسماء و صفات حق‌تعالي تبيين نمود. اگرچه مشخصه اصلي اسماء الله يکپارچگي و وحدت است و عال م، به تمامه ظهور اين اسماء است اما از باب تبيين علمي به اعتبارسنجي احتمالات درباره جايگاه اين نظام اسمائي از ديدگاه صدرا نيز پرداخته‌شده و درنهايت تأثيرات کاربردي حاصل از نگرش اسمائي در ساحت معرفت بشري، در قالب دو مورد خاص صبازخواني برخي معارف فلسفي- کلامي با راهکار تبيين اسمائي و ديگري صتوانمندسازي ذهن بشري در استخراج معارف باطني از متون ديني تبيين شده و تأثيرات عملي نيز در دو ساحت دروني (فردي) و بيروني (جمعي) بيان‌شده است. نظام سازي دروني فرد در قالب صتوانمندسازي نفس در تأثير بر جهان خارج در اثر ارتباط وجودي با اسماء حق‌تعالي بيان گرديده و به نظام سازي بيروني در دو ساحت اجتماعي و سياسي بر اساس نظام اسماء و صفات حق‌تعالي پرداخته‌شده و راهکار کارآمد در تحقق اين نظريه در ساحت اجتماعي، هرمنوتيک اسمائي و در ساحت سياسي، انسان کامل خواهد بود. واژگان کليدي: اسماء الهي، صفات الهي، نظام اسمائي، تأثير معرفتي، تأثير عملي**

**تاريخ اثر ‎۱۳۹۶**

**مشخصه ظاهرى ‎۲۰۱ص**

**شماره بازيابى ف د۱۸ // ‎۱۶۰۶**

**نوع پايان نامه**

#### عنوان تجلي اسماء و صفات خدا در شرحي جامع بر دعاي سمات

**پديدآور اصلى دعاي سمات. شرح**

**موضوع دعاي سمات - نقد و تفسير**

**دعاها**

**خدا - نامها**

**دعا**

**خدا - صفات**

**شرح کتابنامه:ج.‎۳.ص. [۲۱۸۰] - ‎۲۲۱۵؛ همچنين بصورت زيرنويس. // نمايه.**

**ناشر آيت اشراق**

**ساير پديدآوران سلامتي، کاظم، شارح // علي محمدپور، جعفر، مصحح**

**تاريخ اثر ۱۳۹۰**

**مشخصه ظاهرى ‎۳ج**

**شماره بازيابى BP‎ ۲۶۸/۸۰۲‎ /س‎۸ ۱۳۹۰**

**نوع کتاب**

**زبان اثر فارسي - عربي**

#### عنوان حول معاني و صفات اسماء الله الحسني

**پديدآور اصلى کامل، عبدالعظيم**

**موضوع خدا - نامها**

**خدا - صفات**

**ناشر الاشعاع**

**تاريخ اثر ۱۳۸۳‎ = ق‎۱۴۲۴**

**مشخصه ظاهرى ‎۲۸۰ ص**

**شماره بازيابى BP‎ ۲۱۹/۹‎ /ک‎۲‎ح‎۹**

**نوع کتاب**

**زبان اثر عربي**

#### عنوان دائرة الفرائد در فرهنگ قرآن: بضميمه اسماء و صفات خداوند در قرآن

**پديدآور اصلى محقق، محمدباقر**

**موضوع قرآن - واژه‌نامه‌ها - فارسي**

**خدا (اسلام) - صفات**

**خدا - نامها**

**شرح کتابنامه. // ج.‎۱. (الف - ‎۱).- ج.‎۴. (ت - ث)**

**ناشر بعثت**

**تاريخ اثر ۱۳۶۴**

**مشخصه ظاهرى ج**

**شماره بازيابى BP‎ ۶۸‎ /م‎۳‎ د‎۲ ۱۳۶۴**

**نوع کتاب**

**زبان اثر فارسي**

#### عنوان سير تنزيلي اسماء و صفات قرآن

**پديدآور اصلى بهجت‌پور، زينب**

**موضوع قرآن - سوره‌ها و آيه‌ها - ترتيب نزول**

**قرآن - اسامي و اوصاف**

**شرح کتابنامه: ص.۳۵۳- ‎۳۶۷؛ همچنين به صورت زيرنويس // چاپ اول**

**ناشر بوستان کتاب قم**

**ساير پديدآوران بوستان کتاب قم (مرکز چاپ و نشر دفتر تبليغات اسلامي حوزه علميه قم)**

**تاريخ اثر ۱۳۹۸**

**مشخصه ظاهرى ‎۳۶۷ص.: جدول**

**شماره بازيابى BP‎ ۷۱/۲‎ /ب‎۹‎ س‎۹ ۱۳۹۸**

**شابک/ شاپا 978-964-09-1993-4**

**نوع کتاب**

**زبان اثر فارسي**

#### عنوان فرقان القرآن بين صفات الخالق و صفات الاکوان

**پديدآور اصلى عزامي، سلامه**

**موضوع خدا - صفات**

**خدا - نامها**

**ناشر دار احياء التراث العربي**

**تاريخ اثر [.‎؟ ق‎۱۳ ]**

**مشخصه ظاهرى ‎۱ ج. صفحه گذاري گوناگون**

**شماره بازيابى BP‎ ۲۱۸‎ /ع‎۴‎ف‎۴ // ۱۱۵۳۹**

**نوع کتاب**

**زبان اثر عربي**

#### عنوان نقد عقايد طحاويه در تبيين اسماء و صفات براساس شرح الحوالي

**پديدآور اصلى محمدي، زهرا**

**موضوع ابن ابي الربيع، احمد بن محمد، ۲۱۸-‎۲۷۲ق. - سياست**

**آخوند خراساني، محمدکاظم بن حسين، ۱۲۵۵-‎۱۳۲۹ق. کفاية الاصول - نقد و تفسير**

**فقه حنفي**

**شرح کتابنامه: ص. ۳۴۱ - ‎۳۵۱؛ همچنين بصورت زيرنويس // چاپ دوم**

**ناشر مرکز بين المللي ترجمه و نشر المصطفي (ص)**

**ساير پديدآوران جامعة المصطفي(ص) العالمية. مرکز بين‌المللي ترجمه و نشر المصطفي**

**تاريخ اثر ۱۳۹۵**

**مشخصه ظاهرى ‎۳۵۱ص**

**شماره بازيابى BP‎ ۱۷۱/۴‎ /ط‎۳‎ ع‎۷۰۴۲۲۸ ۱۳۹۵**

**نوع کتاب**

#### الأسماء و الصفات

**ابی منصور البغدادی**

****

#### مفهوم الأسماء والصفات

**المؤلف: سعد بن عبد الرحمن ندا**

**الناشر: مجلة الجامعة الإسلامية بالمدينة المنورة**

[**https://shamela.baharsound.ir/41635/45**](https://shamela.baharsound.ir/41635/45)

|  |  |
| --- | --- |
| [مدخل](https://shamela.baharsound.ir/41635/45/75/%22مدخل%22) | 75 |
| [الباب الأول: باب (التعرف على الله تعالى)](https://shamela.baharsound.ir/41635/45/79/%22الباب_الأول:_باب_(التعرف_على_الله_تعالى)%22) | 79 |
| [مدخل](https://shamela.baharsound.ir/41635/45/79/%22مدخل%22) | 79 |
| [مفهوم الأسماء والصفات](https://shamela.baharsound.ir/41635/45/79/%22مفهوم_الأسماء_والصفات%22) | 79 |
| [أسماء الله الحسنى](https://shamela.baharsound.ir/41635/45/79/%22أسماء_الله_الحسنى%22) | 79 |
| [بيان الأسماء الحسنى التي وردت النصوص بها في الكتاب والسنة](https://shamela.baharsound.ir/41635/45/86/%22بيان_الأسماء_الحسنى_التي_وردت_النصوص_بها_في_الكتاب_والسنة%22) | 86 |
| [ما ورد في القرآن الكريم (سورة الفاتحة)](https://shamela.baharsound.ir/41635/45/86/%22ما_ورد_في_القرآن_الكريم_(سورة_الفاتحة)%22) | 86 |

**فهرست کتاب**

### الأسماء والصفات للبيهقي

<https://shamela.baharsound.ir/42070/1>

**المؤلف: أحمد بن الحسين بن علي بن موسى الخُسْرَوْجِردي الخراساني، أبو بكر البيهقي (المتوفى: 458هـ)**

**حققه وخرج أحاديثه وعلق عليه: عبد الله بن محمد الحاشدي**

**قدم له: فضيلة الشيخ مقبل بن هادي الوادعي**

**الناشر: مكتبة السوادي، جدة - المملكة العربية السعودية**

**الطبعة: الأولى، 1413 هـ - 1993 م**

**عدد الأجزاء: 2**

### پایگاه کتاب گیسوم

#### شبکه جامع کتاب گیسوم

در بین بیش از نیم میلیون عنوان کتاب جستجو کنید!

<https://www.gisoom.com/>

با ورود به سایت ذیل بیش از 100 عنوان کتاب در مورد اسماء و صفات و اسماء الحسنی قابل مشاهده است

<https://www.gisoom.com/search/book/keyword-%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1-%D9%88-%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA/>

### مکتبه الوقفیه

#### کتابخانه اهل سنت

<https://waqfeya.net>

در این آدرس 18 کتاب موجود است

<https://waqfeya.net/search.php>

### مکتبه النور

<https://www.noor-book.com/>

اكبر مكتبة إلكترونية عربية مفتوحة للكتب

در آدرس ذیل صدها عنوان کتاب از اهل سنت در باره اسماء و صفات وجود دارد

<https://www.noor-book.com/?search_for=%D8%A7%D9%84%D8%A3%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1+%D9%88%D8%A7%D9%84%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA>

### شبکه کتابخانه‌های کشور

جستجو در اطلاعات کتابخانه‌های کل کشور

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| تعداد کتابخانه | عنوان | جلد |
| ۳,۵۸۷ | ۲,۳۰۹,۳۳۴ | ۵۰,۲۸۱,۰۲۲ |

<https://libs.nlai.ir/>

در آدرس ذیل 12 کتاب اسماء و صفات معرفی شده است

<https://libs.nlai.ir/search?query=%22%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1+%D9%88+%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA%22>

و در آدرس ذیل 5 کتاب الاسماء و الصفات معرفی شده است

<https://libs.nlai.ir/search?query=%22%D8%A7%D9%84%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1+%D9%88+%D8%A7%D9%84%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA%22>

در آدرس ذیل 6 کتاب الاسماء الحسنی معرفی شده است

<https://libs.nlai.ir/search?query=%22%D8%A7%D9%84%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1+%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%B3%D9%86%DB%8C%22>

فهرستگان نسخ خطی بزرگترین مجموعه کتب نسخ خطی ایران

۶۹۹,۵۸۹ نسخه خطی

۱,۸۶۸ مرکز

در آدرس ذیل 2 کتاب خطی اسماء و صفات معرفی شده است

<https://scripts.nlai.ir/search?query=%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1+%D9%88+%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA>

در آدرس ذیل بیست کتاب نسخه خطی الاسماء و الصفات معرفی شده است

<https://scripts.nlai.ir/search?query=%D8%A7%D9%84%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1+%D9%88+%D8%A7%D9%84%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA>

در آدرس ذیل 78 عنوان کتاب نسخه خطی الاسماء الحسنی معرفی شده است

<https://scripts.nlai.ir/search?query=%22%D8%A7%D9%84%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7+%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%B3%D9%86%DB%8C%22>

### کنسرسیوم محتوای ملی

پایگاه اطلاع رسانی کتابخانه های ایران

تعداد 670 کتابخانه

تعداد عناوین کتابها 14658030 چهارده مییلیون و ششصد و پنجاه و هشت هزار و سی عنوان کتاب

<http://www.lib.ir/>

در آدرس ذیل 103 کتاب الاسماء و الصفات موجود است

[http://www.lib.ir/ar/advancedsearch/p1/?title=%22%D8%A7%D9%84%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1%20%D9%88%20%D8%A7%D9%84%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA%22&author=&subject=&other=&province=0&city=0&libtype=0&firstchar=\*](http://www.lib.ir/ar/advancedsearch/p1/?title=%22%D8%A7%D9%84%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1%20%D9%88%20%D8%A7%D9%84%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA%22&author=&subject=&other=&province=0&city=0&libtype=0&firstchar=*)

در آدرس ذیل 208 کتاب اسماء و صفات موجود است

[http://www.lib.ir/ar/advancedsearch/p1/?title=%22%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1%20%D9%88%20%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA%22&author=&subject=&other=&province=0&city=0&libtype=0&firstchar=\*](http://www.lib.ir/ar/advancedsearch/p1/?title=%22%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1%20%D9%88%20%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA%22&author=&subject=&other=&province=0&city=0&libtype=0&firstchar=*)

در آدرس ذیل 339 کتاب اسماء الحسنی موجود است

[http://www.lib.ir/ar/advancedsearch/p1/?title=%22%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1%20%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%B3%D9%86%DB%8C%22&author=&subject=&other=&province=0&city=0&libtype=0&firstchar=\*](http://www.lib.ir/ar/advancedsearch/p1/?title=%22%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1%20%D8%A7%D9%84%D8%AD%D8%B3%D9%86%DB%8C%22&author=&subject=&other=&province=0&city=0&libtype=0&firstchar=*)

## سایتها و پایگاه های اینترنتی

### پایگاه حوزه

<https://hawzah.net/fa/Search/?SearchText=%22%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1%20%D9%88%20%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA%22>

فهرست بعضی از مقالات در سایت حوزه علمیه قم

با فشردن کلید کنترل از صفحه کلید و فشردن همزمان کلید موس از عنوان مقاله به سایت متصل می گردد

[**اسماء و صفات الهی**](https://hawzah.net/fa/Subjects/79596/اسماء-و-صفات-الهی)

علم فلسفه :: خداشناسی :: اسماء و صفات الهی

[**اسماء و صفات خداوند**](https://hawzah.net/fa/Subjects/54659/اسماء-و-صفات-خداوند)

كلام و عقاید :: توحید و خداشناسی :: اسماء و صفات خداوند

[1. اسماء و صفات الهی](https://hawzah.net/fa/Article/View/97342/اسماء-و-صفات-الهی?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

توقیفی بودن اسماء و صفات الهی

گروهی از متکلمان اسلامی قائل به توقیفی بودن اسماء و صفات الهی هستند، یعنی باید صرفا آن چه در قرآن و روایات معتبر به عنوان نام یا صفت خدا وارد شده است

۱۳۹۷/۸/۳۰

[2. اسماء و صفات حسنای الهی در قرآن](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/9213/اسماء-و-صفات-حسنای-الهی-در-قرآن?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

با عنوان اسم و صفت شامل این مباحث است:حقیقت اسم و صفت، توقیفی یا قیاسی بودن اسماء وصفات، اسماء حسنی، اسم اعظم، تقسیمات صفات واسماء حق نظیر صفات ثبوتیه و سلبیه، عینیت یا زایدبودن اسماء و صفات بر ذات مقدس

۱۳۸۵/۹/۷

[3. اسماء و صفات حق تعالی در نهج البلاغه](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/71806/اسماء-و-صفات-حق-تعالی-در-نهج-البلاغه?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

اسماء و صفات حق تعالی در نهج البلاغه طیبه همتی 2 الهیات و معارف اسلامیدانشگاه فردوسی مشهد عزیزالله فیاض صابری 1383نوشتار حاضر کوششی است در جهت ارائه دیدگاه های مولای متقیان علی (ع) درباره اسماء و صفات

۱۳۸۷/۷/۱۲

[4. اسماء و صفات الهی در نهج البلاغه](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/68913/اسماء-و-صفات-الهی-در-نهج-البلاغه?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

اسماء و صفات الهی در نهج البلاغه بخشی، منصوره 2 اصول الدین عابدی، احمد 1384 اسم و اسماء/ صفات ثبوتی/ نهج البلاغه/اسماء الحسنی/ نهج البلاغه علم اسماء و صفات الهی از جمله علوم غامض و پر اهمیت دردر الهیات

۱۳۸۷/۶/۱۶

[5. اسماء و صفات الهی](https://hawzah.net/fa/Subjects/79596/اسماء-و-صفات-الهی)

۱۳۹۰/۳/۳۰

[6. رابطه ی نظام مند اسماء و صفات الهی در قرآن](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/14483/رابطه-ی-نظام-مند-اسماء-و-صفات-الهی-در-قرآن?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

در تقسیم اوصاف حق، صفات ثبوتی و سلبی خداوند از نظر علامه حلی، رابطه ی اسماء و صفات الهی با آیات، اسماء و صفات خداوند از حیث علم بلاغت (بدیع، ایغال، طباق، مراعاة النظیر، لفّ و نشر، تشابه الاطراف)، صفات

۱۳۸۶/۳/۲

[7. اسماء و صفات خداوند](https://hawzah.net/fa/Subjects/54659/اسماء-و-صفات-خداوند)

۱۳۹۰/۱/۲۵

[8. اسماء و صفات الهی در فلسفه ملاصدرا و کلام جدید](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/83881/اسماء-و-صفات-الهی-در-فلسفه-ملاصدرا-و-کلام-جدید?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

اسماء و صفات الهی در فلسفه ملاصدرا و کلام جدیدشیری، سوسن2الهیات.

۱۳۸۸/۹/۱۷

[9. توقیفیت اسماء و صفات](https://hawzah.net/fa/Article/View/57200/توقیفیت-اسماء-و-صفات?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

ب) نامتناهی بودن اسماء و صفات الهی.

ج) مقصود عارفان از توقیفیت اسماء و صفات.

۱۳۸۷/۱/۱۰

[10. سر خلقت اسماء و صفات](https://hawzah.net/fa/Magazine/View/6433/6813/81853/سر-خلقت-اسماء-و-صفات?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

و شناخت خدا از طریق اسماء و صفات اوست.

۱۳۸۸/۹/۱۸

[11. ظهور اسماء و صفات الهى](https://hawzah.net/fa/Book/View/45455/56695/-ظهور-اسماء-و-صفات-الهى?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

اهل بيت مجمع همۀ اسماء و صفات و ظهور اسماء و صفاتند.

۱۳۹۷/۱۰/۱۰

[12. اسماء و صفات بارتعالی در عرفان محیی الدین بن عربی](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/72211/اسماء-و-صفات-بارتعالی-در-عرفان-محیی-الدین-بن-عربی?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

این پژوهش مشتمل بر چهار بخش: ذات، اسماء و صفات و آفرینش است و در هر بخش به امّهات و رؤوس اصلی موضوع سخن پرداخته است.

۱۳۸۷/۷/۱۷

[13. تفاوت اسماء و صفات الهی](https://hawzah.net/fa/Question/View/2467/تفاوت-اسماء-و-صفات-الهی?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

تفاوت اسماء و صفات خداوند چیست؟ لطفا در این زمینه کتابی را معرفی کنید.

صفات خدای سبحان بر دو قسم است: ثبوتی و سلبی.

۱۳۸۵/۴/۷

[14. اسماء و صفات خداوند و توقیفیت آنها(3)](https://hawzah.net/fa/Article/View/81570/اسماء-و-صفات-خداوند-و-توقیفیت-آنها(3)?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

توقیفیت اسماء و صفات

۱۳۸۸/۷/۲۰

[15. اسماء الهی در قرآن](https://hawzah.net/fa/Article/View/97157/اسماء-الهی-در-قرآن?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

از مجموع این آیات به خوبی استفاده می شود که اسماء حسنی اشاره به صفات جمال و جلال ویژه حق است که هر کدام از کمال مخصوص یا نفی نقصی حکایت می کند، و تنها یک نامگذاری ساده و معمولی نیست، این اسماء و صفات در

۱۳۹۷/۷/۲۹

[16. تحلیل فلسفی و عرفانی اسماء و صفات الهی در صحیفه سجادیه](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/79073/تحلیل-فلسفی-و-عرفانی-اسماء-و-صفات-الهی-در-صحیفه-سجادیه?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

تحلیل فلسفی و عرفانی اسماء و صفات الهی در صحیفه سجادیه صمدی، قربانعلی کارشناسی ارشد الهیات و معارف اسلامیدانشگاه قم عابدی، احمد الهبداشتی، علی۱۳۸۴ صحیفه سجادیه، صفات الهی، تحلیل عرفانی، تحلیل فلسفی، سماء

۱۳۸۸/۲/۱۷

[17. وجود اسماء و صفات منافاتی با احدیت ذات ندارد](https://hawzah.net/fa/LifeStyle/View/70944/وجود-اسماء-و-صفات-منافاتی-با-احدیت-ذات-ندارد?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

(پایان آنچه مورد نظر ما بود) و عارف بزرگوار آقا محمد رضا قمشه ای در حاشیه بر مقدمات شرح فصوص قیصری که منسوب به اوست سؤالی از خود می کند و آن اینکه: اگر اسم به دو بخش اسماء ذات و اسماء صفات بخش شد چرا برای

۱۳۹۸/۳/۱۱

[18. اسماء و صفات الهی حجابهای ذات مقدس اند](https://hawzah.net/fa/LifeStyle/View/70763/اسماء-و-صفات-الهی-حجابهای-ذات-مقدس-اند?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

بدان ای دوست من (که خدایت به معرفت اسماء و صفاتش موفق گرداند و تو را از متدبرین در اسرار آیاتش قرار دهد) که اسماء حسنای الهی و صفات علیای ربوبی همگی حجابهای نوری هستند از برای ذات احدیتی که همه تعین های

۱۳۹۸/۳/۴

[19. اسماء و صفات خدا در قرآن](https://hawzah.net/fa/Article/View/83908/اسماء-و-صفات-خدا-در-قرآن?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

۱۳۸۸/۸/۲۷

[20. اسماء و صفات خدا در قرآن (حرف ق)](https://hawzah.net/fa/Article/View/84477/اسماء-و-صفات-خدا-در-قرآن-(حرف-ق)?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

نکته دیگر این که یک رشته از اسماء الهی، اسماء اضافی است مانند خالق، رازق، مبدئ،

۱۳۸۸/۹/۶

[21. اسماء حسنی از دیدگاه قرآن و عرفان](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/78817/اسماء-حسنی-از-دیدگاه-قرآن-و-عرفان?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

در ابتدا، مفهوم اسماء حسنی و تشبیه و تنزیه در اسماء و صفات الهی مطرح شده است ؛ سپس، آیات در زمینه اسماء حسنی ذکر شده و مورد بررسی قرار گرفته است و دیدگاه متکلمین و فلاسفه در ارتباط با عالم و مراتب موجودات

۱۳۸۸/۲/۱۷

[22. اسماء و صفات خدا در قرآن (حرف ف - ق)](https://hawzah.net/fa/Article/View/57197/اسماء-و-صفات-خدا-در-قرآن-(حرف-ف--ق)?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

بنابراین «فتاح » از اسماء حسنی است و به معنی داور می باشد، به گواه این که بعد از آن کلمه علیم آمده است.

۱۳۸۷/۱/۱۰

[23. اسماء الهی در قرآن](https://hawzah.net/fa/Article/View/96858/اسماء-الهی-در-قرآن?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

از مجموع این آیات به خوبی استفاده می شود که اسماء حسنی اشاره به صفات جمال و جلال ویژه حق است که هر کدام از کمال مخصوص یا نفی نقصی حکایت می کند، و تنها یک نامگذاری ساده و معمولی نیست، این اسماء و صفات در

۱۳۹۷/۵/۳۰

[24. نام گذاری فرزند به اسماء و صفات الهی](https://hawzah.net/fa/Resaleh/View/28708/نام-گذاری-فرزند-به-اسماء-و-صفات-الهی?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

۱۳۹۷/۱۲/۱۶

[25. گونه شناسی اسماء حق تعالی در دعای عرفه امام حسین علیه السلام و تطبیق آن با مباحث عرفانی](https://hawzah.net/fa/Article/View/99153/گونه-شناسی-اسماء-حق-تعالی-در-دعای-عرفه-امام-حسین-علیه-السلام-و-تطبیق-آن-با-مباحث-عرفانی-?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

اسماء ذات، صفات و افعال

در عرفان نظری، تقسیم اسم ها به اسماء ذات و صفات و افعال به سه معنا به کار می رود.

۱۳۹۹/۵/۹

[26. بررسی آثار خدا ب باوری در ساحات مختلف وجودی انسان با تکیه بر نقش اسماء و صفات الهی](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/66170/بررسی-آثار-خدا-ب-باوری-در-ساحات-مختلف-وجودی-انسان-با-تکیه-بر-نقش-اسماء-و-صفات-الهی?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

بررسی آثار خدا ب باوری در ساحات مختلف وجودی انسان با تکیه بر نقش اسماء و صفات الهی مهدی سپهری 2 دانشگاه امام صادق (ع) - دانشکده الهیات، معارف اسلامی و ارشاد دکتر احمد فرامرز قراملکی دکتر حسین هوشنگی

۱۳۸۷/۴/۱۲

[27. صفات فعلیه](https://hawzah.net/fa/Subjects/79607/صفات-فعلیه)

۱۳۹۰/۳/۳۰

[28. صفات ذاتیه](https://hawzah.net/fa/Subjects/79606/صفات-ذاتیه)

۱۳۹۰/۳/۳۰

[29. صفات ذاتی](https://hawzah.net/fa/Subjects/54661/صفات-ذاتی)

۱۳۹۰/۱/۲۵

[30. اسماء الهی در قرآن](https://hawzah.net/fa/Article/View/96703/اسماء-الهی-در-قرآن?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

از مجموع این آیات به خوبی استفاده می شود که اسماء حسنی اشاره به صفات جمال و جلال ویژه حق است که هر کدام از کمال مخصوص یا نفی نقصی حکایت می کند، و تنها یک نامگذاری ساده و معمولی نیست، این اسماء و صفات در

۱۳۹۷/۵/۹

[31. صفات فعل](https://hawzah.net/fa/Subjects/54668/صفات-فعل)

۱۳۹۰/۱/۲۵

[32. مشاهده سالك آثار و احكام اسماء و صفات الهى را در نزد تحقّق به مقام واحديّت](https://hawzah.net/fa/Book/View/45434/54311/-مشاهده-سالك-آثار-و-احكام-اسماء-و-صفات-الهى-را-در-نزد-تحقّق-به-مقام-واحديّت-?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

مشاهده سالك آثار و احكام اسماء و صفات الهى را در نزد تحقّق به مقام واحديّت چون سالك را تحقّق به مقام واحديّت حاصل شود، ذات و صفات جزئى وى ذات و صفات كلّى حقّ گردد و علم و اراده سالك عين علم و اراده او

۱۳۹۷/۸/۲۷

[33. صفات جلال (سلبیه)](https://hawzah.net/fa/Subjects/54679/صفات-جلال-(سلبیه))

۱۳۹۰/۱/۲۵

[34. اسماء و صفات خدا در قرآن (حرف کاف)](https://hawzah.net/fa/Article/View/85368/اسماء-و-صفات-خدا-در-قرآن-(حرف-کاف)?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

ظاهر این است که کریم یک معنا بیش ندارد و آن «شرافت » اعم از ذات یا صفات است.

۱۳۸۸/۱۰/۱۳

[35. صفات جمال (ثبوتیّه)](https://hawzah.net/fa/Subjects/54660/صفات-جمال-(ثبوتیّه))

۱۳۹۰/۱/۲۵

[36. اشعار ابن فارض در تحقَّق اسماء و صفات الهى در انسان كامل](https://hawzah.net/fa/Book/View/45405/50679/-اشعار-ابن-فارض-در-تحقَّق-اسماء-و-صفات-الهى-در-انسان-كامل?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

اشعار ابن فارض در تحقَّق اسماء و صفات الهى در انسان كامل ابن فارض كه در اشعار عربى در عرفان، همانند حافظ شيرازى در ميان پارسى‌زبانان است، در نظم السّلوك كه عبارت از تائيّه كُبْرَاى اوست، مقام انسان كامل

۱۳۹۷/۷/۲۳

[38. اسماء و صفات خدا در قرآن (تفسیر موضوعی قرآن)](https://hawzah.net/fa/Article/View/57196/اسماء-و-صفات-خدا-در-قرآن-(تفسیر-موضوعی-قرآن)?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

و در هر حال اگر «احدیت » صفت ذات او است، صمد از صفات فعل او بشمار می رود .

۱۳۸۷/۱/۱۰

[39. بررسی تحلیلی صفات ذات خداوند در قرآن کریم](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/78078/بررسی-تحلیلی-صفات-ذات-خداوند-در-قرآن-کریم?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

از اوصاف خداوند نشأت گرفته است؛ نیز این اسماء و صفات نشانه و علامت هایی برای آن ذات مقدس هستند که به شناخت انسان از خالق خویش، کمک می کند.

۱۳۸۷/۱۲/۲۵

[40. اسماء و صفات خدا در قرآن (تفسیر قرآن مجید)](https://hawzah.net/fa/Article/View/84104/اسماء-و-صفات-خدا-در-قرآن-(تفسیر-قرآن-مجید)?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

این مطلب در همه صفات خدا جاری است، مثلا خدا جمیل و زیبا است، و آفرینش نیز سهمی از جمال دارد، ولی در این

۱۳۸۸/۸/۳۰

[41. بررسی معیارهای صفات ذات و فعل از دیدگاه مفسران و فیلسوفان](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/79330/بررسی-معیارهای-صفات-ذات-و-فعل-از-دیدگاه-مفسران-و-فیلسوفان?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

ابتدا به معانی لغوی و اصطلاحی صفت پرداخته شده و تفاوت آن با اسم بیان گردیده است تا براساس آن بتوان شناختی از اسماء و صفات حق تعالی و تفاوت بین آنها بدست آورد.

۱۳۸۸/۳/۲۴

[42. اسماء و صفات خدا در قرآن (تفسیر موضوعی قرآن)](https://hawzah.net/fa/Article/View/55458/اسماء-و-صفات-خدا-در-قرآن-(تفسیر-موضوعی-قرآن)?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

و در هر حال اگر «احدیت » صفت ذات او است، صمد از صفات فعل او بشمار می رود.

۱۳۸۶/۱۲/۱۴

[43. پژوهشی در نظام جایگزینی اسماء الهی در فواصل آیات](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/10652/پژوهشی-در-نظام-جایگزینی-اسماء-الهی-در-فواصل-آیات?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

سپس بحث درباره تقدم و تأخر در صفات زوج انجام پذیرفته و سیمایی از صفات زوج خداوند نشان داده شده است .همچنین در بیان اسماء الهی، اصل تناسب مخاطب باموضوع مورد بحث قرار گرفته است.

۱۳۸۵/۹/۲۴

[44. بررسی آثار خداباوری در ساحات مختلف وجودی انسان با تکیه بر نقش اسماء و صفات الهی](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/68676/بررسی-آثار-خداباوری-در-ساحات-مختلف-وجودی-انسان-با-تکیه-بر-نقش-اسماء-و-صفات-الهی?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

بررسی آثار خداباوری در ساحات مختلف وجودی انسان با تکیه بر نقش اسماء و صفات الهی سپهری، مهدی 2 الهیات، معارف اسلامی وارشادامام صادق (ع) احد فرامرز ملکی حسین هوشنگیهدف از نگارش این پایان نامه بررسی آثار

۱۳۸۷/۶/۱۱

[45. آیت الله سبحانی; غیب درباره خداوند معنا ندارد ; حفظ کردن اسماء الهی، مانع ارتکاب گناه می شود](https://hawzah.net/fa/News/View/84906/آیت-الله-سبحانی-غیب-درباره-خداوند-معنا-ندارد-حفظ-کردن-اسماء-الهی،-مانع-ارتکاب-گناه-می-شود?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

    
این مرجع تقلید تاکید کرد: این آیات باید با هم تفسیر شوند، هدف این آیات نیز بیان اسماء و صفات الهی است که در این آیات جمع گردیده است و همه اینها اشعار دارد به موجودی که فوق او متصور نیست.

۱۳۸۹/۶/۱۰

[46. بررسی معیارهای صفات ذات و فعل از دیدگاه مفسران و فیلسوفان](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/90334/بررسی-معیارهای-صفات-ذات-و-فعل-از-دیدگاه-مفسران-و-فیلسوفان-?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

به دست داده شود و مطالب آن در هفت فصل با این عنوان ها آمده است: توضیح صفات، توضیح اسماء، تفاوت اسم و صفت، اقسام صفات و اسماء الهی، توضیح فعل و اسماء افعال الهی، بررسی نظریات فلاسفه و متکلمین راجع به امهات

۱۳۹۰/۸/۲۱

[47. بررسی معیارهای صفات ذات و فعل از دیدگاه مفسران و فیلسوفان](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/12953/بررسی-معیارهای-صفات-ذات-و-فعل-از-دیدگاه-مفسران-و-فیلسوفان?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

آن در هفت فصل با این عنوان ها آمده است: توضیح صفات، توضیح اسماء، تفاوت اسم و صفت، اقسام صفات و اسماء الهی، توضیح فعل و اسماء افعال الهی، بررسی نظریات فلاسفه و متکلمین راجع به امهات صفات حق تعالی، بررسی

۱۳۸۵/۱۲/۱۵

[48. اسماء الهی](https://hawzah.net/fa/Article/View/57195/اسماء-الهی?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

به غیر از اسماء صفات می باشند .

۱۳۸۷/۱/۱۰

[50. گزارش، تحلیل و نقد و بررسی آراء گوناگون مسلمین دربارة رابطة ذات و صفات](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/79575/گزارش،-تحلیل-و-نقد-و-بررسی-آراء-گوناگون-مسلمین-دربارة-رابطة-ذات-و-صفات?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

آنان مقام احدیت را خالی از هر اسم و رسم و صفتی می دانند ولی مقام و احدیت را مرتبة ظهور کثرت اسماء و صفات می شمارند و از حیث معناشناسی صفات را به اعتباراتت و نسبت ها تفسیر نموده اند، که چنین دیدگاهی با

۱۳۸۸/۴/۹

[51. توقیفی بودن اسما و صفات الهی](https://hawzah.net/fa/Question/View/63168/توقیفی-بودن-اسما-و-صفات-الهی?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

الهی توقیفی است ولی صفات الهی توقیفی نیست .

۱۳۸۹/۳/۱۸

[52. ذات و صفات باری در تفسیر فخر رازی](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/13332/ذات-و-صفات-باری-در-تفسیر-فخر-رازی?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

در مقدمه شرح حال و آثار فخر رازی آمده و در فصول دیگر به ترتیب، این موضوعات در تفسیر فخر رازی بررسی شده است: علم کلام، ذات باری تعالی، توحید، صفات جمال، صفات فعل، صفات جلال، تقسیم اسماء خدا.

۱۳۸۶/۱/۷

[53. تجلى صفات خداوند در وجود حسين عليه السلام](https://hawzah.net/fa/Book/View/45447/56006/تجلى-صفات-خداوند-در-وجود-حسين-عليه-السلام?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

از همين رو روز عاشورا، روز تجلى اسماء و صفات خداست. يعنى در روز عاشورا اسماء و صفات پروردگار عالم در حسين عليه السلام تجلى مى كند و ايشان براى مردم به منزله ى آيينه تمام نماى حق است.

۱۳۹۷/۹/۱۹

[54. آیا عظیم از اسماء ذات است یا از اسماء صفات و یا از اسماء افعال](https://hawzah.net/fa/LifeStyle/View/70766/آیا-عظیم-از-اسماء-ذات-است-یا-از-اسماء-صفات-و-یا-از-اسماء-افعال?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

و به اعتبار اینکه بر ملکوت اشیا قاهر است و سلطنت دارد و کلیدهای غیب و شهادت به دست اوست، از اسماء صفات است. پس خدای تعالی عظیم است از حیث ذات، و عظیم است از حیث صفت، و عظیم است از حیث فعل.

۱۳۹۸/۳/۴

[55. مراتب معنوی انبیاء از دیدگاه ابن عربی و ملاصدرا](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/80757/مراتب-معنوی-انبیاء-از-دیدگاه-ابن-عربی-و-ملاصدرا?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

انبیاء به عنوان مصادیق انسان کامل و مظاهر تام اسماء و صفات الهی این اسماء را در عالم ملک به ظهور رسانده و از حقیقت آن خبر می دهند.

۱۳۸۸/۶/۱۱

[56. اسم اعظم و جایگاه آن در اسماء حسنا](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/78818/اسم-اعظم-و-جایگاه-آن-در-اسماء-حسنا?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

اسم اعظم و جایگاه آن در اسماء حسنا حسینی، قوام الدین کارشناسی ارشد الهیات و معارف اسلامیدانشگاه قم انصاری، ولی الله ابراهیمی دینانی، غلامحسین۱۳۷۷ اسم اعظم، اسماء الهی، صفات الهی، اسم خدا، اسم مستاثر،

۱۳۸۸/۲/۱۷

[59. تعلیم اسماء](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/89994/تعلیم-اسماء?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

» به نقد و جمع بندی آن پرداخته و دربارة نحوة تعلیم اسماء، معلّم اسماء، متعلّم اسماء، زمان و مکان تعلیم اسماء مطالبی ذکر شده است.

۱۳۹۰/۷/۱۳

[60. خداشناسی از دیدگاه سید مرتضی](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/90059/خداشناسی-از-دیدگاه-سید-مرتضی-?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

سپس به تبیین اثبات صانع از طریق برهان حدوث و قدم پرداخته شده و برای شناخت بهتر حق تعالی، از اسماء و صفات الهی بحث شده است.

۱۳۹۰/۷/۲۸

[61. تفسیر سوره اعلی](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/10786/تفسیر-سوره-اعلی?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

بخش سوم، شرح موضوعات سوره اعلی، اسماء و صفات خداوند، تسبیح و مفاهیم و اسرار آن، انفاق و اهمیت آن و خاتمیت پیامبراکرم (ص) و قرآن کریم.

۱۳۸۵/۹/۲۶

[62. پژوهشی در اسماء و اوصاف انسان در قرآن](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/14272/پژوهشی-در-اسماء-و-اوصاف-انسان-در-قرآن?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

محمدعلی 1381در این پایان نامه طی سه فصل اسامی و صفات انسان با استفاده از آیات قرآن بررسی شده است.

۱۳۸۶/۲/۲۶

[63. شيخ أحمد احسائى، خدا را منشأ انتزاع صفات هم نمى‌داند](https://hawzah.net/fa/Book/View/45436/54606/-شيخ-أحمد-احسائى،-خدا-را-منشأ-انتزاع-صفات-هم-نمى‌داند?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

ذات او مقدّس و منزّه است از هر چه به نظر بيايد، و صفات و اسماء و افعال او نيز منزّه است از هر چه به تصوّر درآيد.

۱۳۹۷/۸/۲۹

[64. پژوهشی در اسماء و اوصاف انسان در قرآن](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/90187/پژوهشی-در-اسماء-و-اوصاف-انسان-در-قرآن-?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

پژوهشی در اسماء و اوصاف انسان در قرآن شاه سنایی، محمدرضا2علوم قرآن و حدیثدانشگاه تربیت مدرسلسانی فشارکی، محمدعلی1381در این پایان نامه طی سه فصل اسامی و صفات انسان با استفاده از آیات قرآن بررسی شده است.

۱۳۹۰/۸/۱۲

[65. تاثیر قرآن در ادبیات فارسی ( مشتمل ره) مواردی که خواجه حافظ در دیوان خود و حکیم سنایی در حدیقه از آیات ربانی استفاده کرده اند](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/78312/-تاثیر-قرآن-در-ادبیات-فارسی-(-مشتمل-ره)-مواردی-که-خواجه-حافظ-در-دیوان-خود-و-حکیم-سنایی-در-حدیقه-از-آیات-ربانی-استفاده-کرده-اند-?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

کتاب دوم به ذکر مواردی که حکیم سنائی در حدیقه از الفاظ واصطلاحات قرآن مجید استفاده کرده است، می پردازد که عبارتند از: اسماء و صفات باری عزاسمه نام پیغمبران و خاندان و معاصرین آن ها کتب مذهبی بهشت،

۱۳۸۷/۱۲/۲۶

[66. نقش توحید در تهذیب اخلاق](https://hawzah.net/fa/Article/View/98712/نقش-توحید-در-تهذیب-اخلاق?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

ج: توحید جامع اسماء و صفات (37)

برای تبیین توحید «جامع اسماء و صفات» به توضیح آن در دو بخش علمی و عملی می پردازیم:

تبیین علمی توحید جامع اسماء و صفات:

۱۳۹۸/۹/۱۷

[67. فهرست مصطلحات و تعبیرات عرفانی "الانسان الکامل فی معرفه الاوایل و الاواخر" عبدالکریم جیلی](https://hawzah.net/fa/Seminar/View/78328/--فهرست-مصطلحات-و-تعبیرات-عرفانی-%22الانسان-الکامل-فی-معرفه-الاوایل-و-الاواخر%22-عبدالکریم-جیلی-?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

، احسان 2 دانشگاه تهران شفیعی کدکنی، محمد رضا 1367 رساله حاضر شامل هفت بخش کلی به نام های: 1- زندگینامه، آثار و آراء و عقاید عبدالکریم جیلی 2- ذات و مراتب وجود اسم، احدیت و صفت 3- تجلی حق در افعال، اسماء

۱۳۸۷/۱۲/۲۶

[68. اسماء الهی از نگاه عرفانی امام خمینی](https://hawzah.net/fa/Magazine/View/130/6122/64657/اسماء-الهی-از-نگاه-عرفانی-امام-خمینی?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

قدّوس، سبوح، اوّل، آخر، سلام، عزیز، عظیم، ظاهر، باطن، صمد، غنّی و امثال آن و اسمائی که دلالت آنها بر صفات اظهر است، اسماء صفات نامیده می شوند مثل: عالم، قادر، سمیع، بصیر، رحمان، رحیم، علیم.

۱۳۸۵/۳/۱

[69. تجلی و ظهور اسماء مستاثره از دیدگاه امام خمینی(س)](https://hawzah.net/fa/Article/View/51866/تجلی-و-ظهور-اسماء-مستاثره-از-دیدگاه-امام-خمینی(س)?SearchText=%22اسماء%20و%20صفات%22)

کمالات ذات در مرائی اسماء و صفات گردد.

## مقالات

### جدید ترین

مقالات جدید به ترتیب سال تولید از گوگل محقق استخراج شده است مقالات دو سال اخیر میلادی در ذیل قابل مشاهده است و مقالات بیشتر به آدرس ذیل مراجعه شود

<https://scholar.google.com/scholar?hl=fa&as_sdt=0,5&as_vis=1&q=%22%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1+%D9%88+%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA%22>

### مقالات سال : 2022

[**بررسی نقش اسماء خداوند بر حوزه‌های وجودی، معرفتی و عملکردی انسان از دیدگاه ملاصدرا**](https://pms.journals.pnu.ac.ir/article_8348.html?lang=fa)

عباسی حسین آبادی, حسن, اخلاقی, نوری… - دوفصلنامه علمی ـ …, 2022 - pms.journals.pnu.ac.ir‏

در حکمت متعالیه ملاصدرا، نظام آفرینش، تجلی اسماء الهی است؛ اصول و حقایق صوری که در عوالم   
موجودند در ذات حضرت الوهیت وجود دارند و این حقایق از مرتبۀ ذات به عالم **اسماء** **و** **صفات** و از آنجا به   
عوالم دیگر تنزل کرده‌اند. در میان موجودات، انسان چون مظهر اسم جامع ‌»الله» است اهمیت ویژه‌ تری دارد؛ …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 6](https://scholar.google.com/scholar?cluster=11375678055336171639&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2022)

[**مبانی و ادلّه نفی صفات در کلام امامیه.**](https://journals.ut.ac.ir/article_85513.html)

زارع پور, برنجکار - مجله علمی, 2022 - journals.ut.ac.ir‏

آموزه نفی صفات به صراحت در روایات اهل بیت (علیهم السلام) آمده است و در مدارس کلامی امامیه مورد   
پذیرش اکثر متکلّمان امامیه بوده است. با وجود این، امروزه بر اساس مبانی فلسفی، و به خصوص   
حکمت متعالیه مورد نقد و انکار قرار می گیرد. در تحقیق حاضر، مبانی و ادلّه آموزه نفی صفات از متون …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 3](https://scholar.google.com/scholar?cluster=4177117936513903232&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2022)

**[نقل قول]** [**اثرپذیری مقدمۀ کوش‎ نامه از دیباچۀ شاهنامه با تأکید بر تحمیدیه**](http://journal.ut.ac.ir/article_83064.html)

حاجی رحیمی, فاتحی, اقدس, مهرآوران - پژوهشنامه نقد ادبی و بلاغت, 2022 - journal.ut.ac.ir‏

… نتایج حاصله از مطالعۀ بخش‎های تحمیدیه در هر دو منظومه و تطبیق آنها با یکدیگر نشان می‎دهد که در   
بخش آغازین کوش‎نامه و شاهنامه، ستایش یزدان و احصاء **اسماء** **و** **صفات** ذاتی، افعالی و تنزیهی خداوند،   
جایگاه والا و ارجمندی را به خود اختصاص داده و سایر بخش‌های زیر مجموعۀ آن نیز؛ همچون ستایش و ارج …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 3](https://scholar.google.com/scholar?cluster=13162846517419546177&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2022)

### مقالات سال: 2021

[**بررسی تطبیقی توقیفیت اسماء و صفات الاهی**](https://mazaheb.urd.ac.ir/m/&url=http:/mazaheb.urd.ac.ir/article_129676.html)

رحمن بوالحسنی, رحمن, فضلی, علی - پژوهشنامه مذاهب اسلامی, 2021 - mazaheb.urd.ac.ir‏

از مسائلی که دربارۀ **اسماء** **و** **صفات** الاهی میان صاحب‌نظران مطرح می‌شود این است که آیا **اسماء** **و** **صفات**   
توقیفی هستند یا نه؛ یعنی آیا ما می‌توانیم هر اسم و صفتی را به خدا نسبت دهیم یا اینکه فقط   
مجازیم اسماء و صفاتی را نسبت دهیم که در نصوص دینی آمده است. در این مسئله چهار قول مطرح است: 1. …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [مقالات مرتبط](https://scholar.google.com/scholar?q=related:lzrvwvK_xgMJ:scholar.google.com/&scioq=%22%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1+%D9%88+%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA%22&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[[PDF] urd.ac.ir](http://mazaheb.urd.ac.ir/article_129676_18658358a8424cf3d016cb17859a1370.pdf)

[**بررسی تطبیقی توقیفیت اسماء و صفات الاهی**](http://mazaheb.urd.ac.ir/mobile/article_129676.html)

بوالحسنی, رحمن, فضلی, علی - پژوهشنامه مذاهب اسلامی, 2021 - mazaheb.urd.ac.ir‏

از مسائلی که دربارۀ **اسماء** **و** **صفات** الاهی میان صاحب‌نظران مطرح می‌شود این است که آیا **اسماء** **و** **صفات**   
توقیفی هستند یا نه؛ یعنی آیا ما می‌توانیم هر اسم و صفتی را به خدا نسبت دهیم یا اینکه فقط   
مجازیم اسماء و صفاتی را نسبت دهیم که در نصوص دینی آمده است. در این مسئله چهار قول مطرح است: 1. …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [مقالات مرتبط](https://scholar.google.com/scholar?q=related:qEn9CP7XN8UJ:scholar.google.com/&scioq=%22%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1+%D9%88+%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA%22&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021) [تمام نسخه‌های 2](https://scholar.google.com/scholar?cluster=14211064635263371688&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[**حل اختلافات شیعیان درباره اسماء و صفات الهی بر پایه روایات الکافی**](http://journals.atu.ac.ir/article_13448.html)

اثباتی, اسماعیل - پژوهشنامه کلام تطبیقی شیعه, 2021 - journals.atu.ac.ir‏

شیخ کلینی در عصر غیبت صغری و همزمان با اوج گیری شبهات علیه امامیه به نگارش کتاب کافی   
اقدام کرد. بسیاری از شبهات مطرح شده علیه امامیه مربوط به **اسماء** **و** **صفات** الهی بود. شیخ کلینی با   
گزینش روایات و درج آنها در کتاب کافی علاوه بر ارائه تصویری از باورهای شیعیان تلاش کرد به …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 3](https://scholar.google.com/scholar?cluster=5148630365861660697&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[[PDF] kashanu.ac.ir](https://s-hadith.kashanu.ac.ir/article_111275_8ef9e1099ad7ac36f162e54b161a0f9b.pdf)

[**روایات اسماء و صفات و اثبات وجه امکانی واجب الوجود**](https://s-hadith.kashanu.ac.ir/article_111275_0.html)

یونسی, همامی, عباس - حدیث پژوهی, 2021 - s-hadith.kashanu.ac.ir‏

احادیث، سه‌گانه ای از اثبات تا نفی **اسماء** **و** **صفات** را بیان کرده که در طول تاریخ محل نزاع و پدیدار   
شدن مکاتب مختلف کلامی، فلسفی و عرفانی شده است و از الهیات سلبی تا الهیات ایجابی را در بر   
گرفته است؛ این پژوهش با تمرکز بر روایات **اسماء** **و** **صفات**، خاصه روایات حدوث اسماء و استخراج …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 3](https://scholar.google.com/scholar?cluster=15487750527165199155&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[[HTML] noormags.ir](https://www.noormags.ir/view/fa/articlepage/123518/106/text)

**[HTML]** [**تحلیل کثرت اسماء و صفات الهی در حکمت متعالیه**](https://www.noormags.ir/view/fa/articlepage/123518/106/text)

اسعدی, ‌حجت, جوارشکیان, حسینی‌شاهرودی, ‌سید‌مرتضی - حکمت اسلامی, 2021 - noormags.ir‏

… کثرت **اسماء** **و** **صفات** و رابطه آنها با ذات در حکمت متعالیه در توجیه حقیقت **اسماء** **و** **صفات** الهی و   
توجیه کثرت آنها و همچنین رابطه این کثرات اسمائی و صفاتی با ذات بسیط الهی دست‎کم سه دیدگاه   
قابل اسطیاد است: کثرت مفهومی و انتزاعی **اسماء** **و** **صفات** در عین وحدت ذات مرحوم آخوند در عنوان فصل …

[ذخیره](javascript:void(0))

[نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 3](https://scholar.google.com/scholar?cluster=6879168451071026897&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[**بررسی و تحلیل تشبیه های مربوط به اسما و صفات خداوند در مثنوی (با تکیه بر سه دفتر اول)**](https://motounadabi.razi.ac.ir/article_1827.html)

اسلامی, آزاده, حسن زاده نیری - کارنامۀ متون ادبی دورۀ عراقی, 2021 - motounadabi.razi.ac.ir‏

… برای بررسی و برداشت دقیق‌تر تصور خداوند در مثنوی، تشبیهات مربوطه از منظر وجه‌شبه با   
**اسماء** **و** **صفات** خداوند تطبیق داده شده‌اند. هر کدام از تشبیهات مربوط به خداوند در مثنوی به اسم یا   
اسمائی از خدا اشاره دارد. تصاویری برای مخاطب خلق کند که به **اسماء** **و** **صفات** الهی اشاره دارند. مولوی در …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0))

[**بررسی نقش اسماء خداوند بر حوزه‌های وجودی، معرفتی و عملکردی انسان از دیدگاه ملاصدرا**](https://pms.journals.pnu.ac.ir/article_8348.html?lang=fa)

عباسی حسین آبادی, حسن, اخلاقی, نوری… - دوفصلنامه علمی ـ …, 2022 - pms.journals.pnu.ac.ir‏

در حکمت متعالیه ملاصدرا، نظام آفرینش، تجلی اسماء الهی است؛ اصول و حقایق صوری که در عوالم   
موجودند در ذات حضرت الوهیت وجود دارند و این حقایق از مرتبۀ ذات به عالم **اسماء** **و** **صفات** و از آنجا به   
عوالم دیگر تنزل کرده‌اند. در میان موجودات، انسان چون مظهر اسم جامع ‌»الله» است اهمیت ویژه‌ تری دارد؛ …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 6](https://scholar.google.com/scholar?cluster=11375678055336171639&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[**تبیین اندیشه‌ی ابن سینا در باب «صفات الاهی»**](https://pi.srbiau.ac.ir/article_18310.html)

قاسم پور, ذهبی, سیدعباس, سعید ی مهر - فلسفه تحلیلی, 2021 - pi.srbiau.ac.ir‏

… این نوشتار کوشیده است تا با الگو قرار دادن این فکر فلسفی در جغرافیای فکر شیعه، چگونگی   
رابطه آراء این حکیم در محورهای اساسی بحث **اسماء** **و** **صفات** الاهی یعنی «عینیت ذات و صفات» و   
«اتحاد مفهومی صفات» را تبیین نماید. یافته‌ی نهایی پژوهش این حقیقت را مورد تأکید قرار داده است …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 4](https://scholar.google.com/scholar?cluster=10297007323908709605&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[**«اتحاد مفهومی صفات الاهی» در آموزه های اسلامی با تأکید بر آراء ابن سینا**](https://adyan.urd.ac.ir/article_141662.html?lang=fa)

قاسمپور, محسن, ذهبی - پژوهش های ادیانی, 2021 - adyan.urd.ac.ir‏

… این نوشتار کوشیده است تا با الگو قرار دادن این فکر فلسفی در جغرافیای فکر شیعه، چگونگی   
رابطه هندسه آراء این حکیم در محورهای اساسی بحث **اسماء** **و** **صفات** الاهی یعنی «عینیت ذات و صفات»   
را با نظریه اختصاصی وی یعنی «اتحاد مفهومی صفات» تبیین نماید. یافته نهایی پژوهش این …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 2](https://scholar.google.com/scholar?cluster=5938290004280773152&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[[HTML] ikiu.ac.ir](https://at.journals.ikiu.ac.ir/article_2264_0.html?lang=fa)

**[HTML]** [**بازتعریف صفات معمار مخلوق مبتنی بر صفات معمار عالم**](https://at.journals.ikiu.ac.ir/article_2264_0.html?lang=fa)

دانائی نیا, احمد, علیزاده - نشریه علمی اندیشه معماری, 2021 - at.journals.ikiu.ac.ir‏

… علاوه بر اثر معماری خود معمار نیز به دلیل اینکه خداوند انسان را صورتی از خود آفریده و در گِل او   
روح دمیده است؛ به واسطه خلیفة‌الله بودن باید متصف به اوصاف پروردگار و مظهر **اسماء** **و** **صفات** خداوندی   
بر روی زمین باشد. سوال تحقیق: در این راستا، پژوهش حاضر در پی پاسخ به این پرسش است که به …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 4](https://scholar.google.com/scholar?cluster=5228631292899464589&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[**رابطه کاربردشناختی اختتام آیات با متن آن؛ ‌ مطالعه موردی لطِیفٌ خَبِیر**](https://qsf.iranjournals.ir/article_687509.html)

طاهری, عفت, مطیع, حبیب اللهی - فصلنامه مطالعات قرآنی, 2021 - qsf.iranjournals.ir‏

بحث **اسماء** **و** **صفات** الهی از دیرباز تا کنون مورد توجه متکلمان و مفسران بوده است. در جای جای قرآن   
مجید این اسماء قابل شهود است و در این میان بخش قابل توجهی از آیات به یک یا دو اسم و صفت   
خداوند ختم شده‌اند. اینکه مراد جدی گوینده این آیات چه می‌باشد و در لایه‌های بافتی آن؛ یعنی بافت …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 2](https://scholar.google.com/scholar?cluster=14749595021238365852&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[**تبیین بقاء و فناء موجودات بر اساس مبانی حکمت متعالیه**](https://jphilosophy.um.ac.ir/article_40873.html)

دارابی, کوکب, حسینی شاهرودی… - جستارهایی در فلسفه …, 2021 - jphilosophy.um.ac.ir‏

چکیده ملاصدرا با توجه به روششناسی فلسفی ویژه خود، در جاهای مختلف سخنان متفاوتی درباره فنا   
و بقای موجودات بیان کرده است. ایشان **اسماء** **و** **صفات** خداوند را باقی به بقای الهی میداند اما عقول و   
جهان عقل را گاهی باقی به ابقای خدای متعال، و در اکثر موارد باقی به بقای خدای متعال معرفی میکند…

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 2](https://scholar.google.com/scholar?cluster=10737520689212424380&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[**چیستی نکاح در عرفان اسلامی؛ از ازدواج اسمایی تا ازدواج عنصری**](http://jt.iau-tnb.ac.ir/article_685902.html)

حاکمی, محسن, حامی کارگر, شیردل - نامه الهیات, 2021 - jt.iau-tnb.ac.ir‏

… در این پژوهش ابتدا به تنکاح **اسماء** **و** **صفات** الهی پرداخته شده است و سپس، از منظر عرفان اسلامی؛   
امتداد آن در عالم انسانی، و بین زن و مرد در مسئله زناشویی؛ تحلیل شده است. باتوجه به اینکه یکی   
از چالش های زندگی مدرن، نگاه مکانیکی به مقوله زوجیت و زناشویی است، با تبیین مبانی عرفان …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0))

[**تطوّر توحید ذاتی در فلسفه اسلامی و عرفان نظری با رویکرد تحلیلی ـ تطبیقی**](https://mi.khu.ac.ir/article-1-119-fa.html)

رستمی, ابراهیم - پژوهش های مابعدالطبیعی, 2021 - mi.khu.ac.ir‏

… و همه أشیاء، مظاهر **اسماء** **و** **صفات** حق بوده و فاعلیت آنها در واقع مرآت و شئون فاعلیت خدای سبحان   
است. …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0))

[**تبیین ضرورت و چرایی توکل به خداوند متعال بر مبنای تحلیل محتوای آیات قرآن کریم**](https://qd.razavi.ac.ir/article_1367.html)

سعیدی حسینی, معصومه السادات, [عترت دوست](https://scholar.google.com/citations?user=zs2QjP8AAAAJ&hl=fa&oi=sra), محمد… - آموزه های …, 2021 - qd.razavi.ac.ir‏

… به همین منظور در این پژوهش تلاش شده با استفاده از روش «تحلیل محتوا» به ‌مثابه یکی از روش‌های   
تحقیق میان‌رشته‌ای متن محور، به تحلیل آیات قرآنی متضمّن **اسماء** **و** **صفات** الهی برای کشف ضرورت   
توکل پرداخته، و ضرورت مسئله توکل را با توجه به ماهیت اسمائی که در آیات توکل بدانها اشاره شده…

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0))

[**The Examination and Critique of Qāḍī Sa 'īd Qumī's Stance to God's Attributes With an Emphasis on the Divine Knowledge Attribute‏**](https://jpht.ut.ac.ir/article_81493.html?lang=en)

E Mousavi Khosravi, Y Kabir - Philosophy of Religion, 2021‏ - jpht.ut.ac.ir‏

Qāḍī Sa‘īd Qumī is one of the greatest philosophers and mystics of Iran during the Safavid era.   
He was competent in peripatetic and Illumination philosophies, and had mystic tendencies.   
With regard to the divine attributes, he believes in **the negative divinity and believes** that …‏

قاضی سعید قمی یکی از بزرگ‌ترین فیلسوفان و عارفان ایران در عصر صفویه است.

او در فلسفه‌های مشاء و اشراق، و دارای گرایش‌های عرفانی بود.

وی با توجه به **صفات الهی به الوهیت سلبی** معتقد است و معتقد است که…

[**تحلیل انتقادی آراء ابن تیمیه بر انگاره عرفانی «اعیان ثابته»**](https://jipt.sbu.ac.ir/article_101763.html)

جلیلی, خسروشاهی - آینه معرفت, 2021 - jipt.sbu.ac.ir‏

… اعیان ثابته در منظومه فکری ابن عربی، در حضرت علمی(تعین ثانی) حق‌تعالی، دارای شیئیت   
ثبوتی است نه شیئیت وجودی و مستقیم با تجلی **أسماء** **و** **صفات** الهی مرتبط است. براین اساس وی   
معتقد است، اسمای الهی از مسیر اعیان ثابته ظهور می‌یابند و اعیان خارجی مظاهر و آثار وجودی اعیان …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0))

[**مبانی و ادلّه نفی صفات در کلام امامیه.**](https://journals.ut.ac.ir/article_85513.html)

زارع پور, برنجکار - مجله علمی, 2022 - journals.ut.ac.ir‏

آموزه نفی صفات به صراحت در روایات اهل بیت (علیهم السلام) آمده است و در مدارس کلامی امامیه مورد   
پذیرش اکثر متکلّمان امامیه بوده است. با وجود این، امروزه بر اساس مبانی فلسفی، و به خصوص   
حکمت متعالیه مورد نقد و انکار قرار می گیرد. در تحقیق حاضر، مبانی و ادلّه آموزه نفی صفات از متون …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 3](https://scholar.google.com/scholar?cluster=4177117936513903232&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[**تطبیق و تحلیل چیستی انسان کامل از منظر ابن عربی و امامت از منظر علامه حلی**](http://elmodin.ihcs.ac.ir/article_6599.html?lang=fa)

رجبی - پژوهش‌های علم و دین, 2021 - elmodin.ihcs.ac.ir‏

… از منظر این پژوهش، ابن عربی معتقد است انسان کامل، جامع کمالات، خلیفة الله، برنامه جامع، مظهر   
اتم **اسماء** **و** **صفات** الهیه، و اسم اعظم الهی است، اما نص بر خلافت ظاهری ضرورتی ندارد، و رسول الله نیز   
بر خلافت کسی تنصیص نکرد، و عصمت نیز هر چند برای خلیفه باطنی و معنوی ضرور است، اما …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 2](https://scholar.google.com/scholar?cluster=7920980055301040539&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[**بررسی چگونگی پیوند توحید صفاتی با نظام معقولات در نزد خواجه نصیر**](http://phm.znu.ac.ir/article_46407_0.html)

هاشم پور, آیسودا, بیدهندی, محمد - تأملات فلسفی, 2021 - phm.znu.ac.ir‏

بررسی چگونگی پیوند توحید صفاتی با نظام معقولات در نزد خواجه نصیر چکیده بحث **اسماء** **و**   
**صفات** و کیفیت ارتباط آن با ذات الهی از اهم مباحث توحیدی و در این میان مسئله‌ی عینیت یا زیادت   
صفات با ذات خداوند همواره درخور ملاحظه است. نوشتار حاضر بر آن است تا جایگاه و نقش نظام معقولات …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 2](https://scholar.google.com/scholar?cluster=9574508830931891999&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[**انسان در آیینۀ اشعار ملاهادی سبزواری**](https://s-erfani.kashanu.ac.ir/browse.php?a_id=1702&sid=1&slc_lang=fa)

اسکندری, بهاءالدین, سنجری, غلامعلی - مجله مطالعات عرفانی, 2021 - s-erfani.kashanu.ac.ir‏

… هنر ملاهادی سبزواری نه در افکندن طرحی نو در مبحث انسان‌شناسی که طرح مباحثی دیریاب و   
چشم‌گریز در جامه‌ای لطیف و عریان است؛ جامه‌ای بدن‌نما که انسان کامل (و در زبان ملاهادی سبزواری مرد خدا،   
فقیر، درویش و پاک) را به‌عنوان آیینۀ تمام‌نمای **اسماء** **و** **صفات** الهی، ملموس و دست‌یافتنی در منظر مخاطب …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 2](https://scholar.google.com/scholar?cluster=9817683101640025605&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

**[نقل قول]** [**اثرپذیری مقدمۀ کوش‎ نامه از دیباچۀ شاهنامه با تأکید بر تحمیدیه**](http://journal.ut.ac.ir/article_83064.html)

حاجی رحیمی, فاتحی, اقدس, مهرآوران - پژوهشنامه نقد ادبی و بلاغت, 2022 - journal.ut.ac.ir‏

… نتایج حاصله از مطالعۀ بخش‎های تحمیدیه در هر دو منظومه و تطبیق آنها با یکدیگر نشان می‎دهد که در   
بخش آغازین کوش‎نامه و شاهنامه، ستایش یزدان و احصاء **اسماء** **و** **صفات** ذاتی، افعالی و تنزیهی خداوند،   
جایگاه والا و ارجمندی را به خود اختصاص داده و سایر بخش‌های زیر مجموعۀ آن نیز؛ همچون ستایش و ارج …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 3](https://scholar.google.com/scholar?cluster=13162846517419546177&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[[PDF] nlai.ir](https://iranjournals.nlai.ir/bitstream/handle/123456789/834374/AFA16CA862D63BFC6C5A320050B245CA.pdf?sequence=-1)

[**ارتباط میان خدا و انسان در مکتب ابن عربی**](https://iranjournals.nlai.ir/handle/123456789/834374)

عبدالّهی, عباسیان چالشتری, رسولی شربیانی, صفری - عرفان اسلامی - iranjournals.nlai.ir‏

… این در حالی است که معرفت نفس به حسب اسماء الهی، امکان پذیر است، و همین امر، ایجاد ارتباط   
اسمایی با حق‌تعالی را ممکن می سازد.انسان بر اساس روح و صورت الهی-که همان صورت جمیع **اسماء** **و** **صفات**   
الهی است- آفریده شده؛ و حق تعالی جمیع این اسماء را به وی تعلیم داده و شناسانده است. به همین علّت …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 2](https://scholar.google.com/scholar?cluster=8911257363608859629&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[[PDF] ekb.eg](https://journals.ekb.eg/article_209457_5297afd83c83613a2d0f727c6070c810.pdf)

[**صورة الملائکة فى التناخ**](https://journals.ekb.eg/article_209457.html)

مرادى رشاد عمر عثمان, مرادى رشاد عمر - مجلة مرکز الخدمة للاستشارات …, 2021 - journals.ekb.eg‏

… תנ״ך التناخ وתלמוד التلمود و باقي المصادر اليهودية التي تشکلت فى الفکر العقدي للديانات   
الشرقية القديمة , فيما يتعلق بعقيدة الملائکة , من خلال رسم صورة خيالية عنهم يغلب عليها طابع   
الأسطورية الدينية القديمة من حيث الهيئة و الوظيفة و الأسماء و ما الى ذلک , و فى الغالب إن **أسماء** **و** **صفات** …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 4](https://scholar.google.com/scholar?cluster=4979731706663643622&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[[PDF] sbu.ac.ir](https://jipt.sbu.ac.ir/article_101168_92bc808dec7ec356ab995391ed17e642.pdf)

[**الهیات سلبی قاضی سعید قمی و معضل تعطیل**](https://jipt.sbu.ac.ir/article/view/article_101168.html)

سراج, شمس الله, نظری, ضیایی - آینه معرفت, 2021 - jipt.sbu.ac.ir‏

فصلنامة فلسفه و كلام اسلامي آينه معرفت Page 1 یرشن ة لع يم نیآ ة تفرعم راهب ،يتشهب ديهش   
هاگشناد 1400 Scientific Journal of Ayeneh Ma'refat Shahid Beheshti University یشهوژپ یملع :هلاقم   
دک 35771 :تاحفص 122 - 103 هلا تای بلس ی ضاق ی عس دی مق ی طعت لضعم و لی رظن داوج ی \* …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 2](https://scholar.google.com/scholar?cluster=14047834588151000183&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[[PDF] znu.ac.ir](http://phm.znu.ac.ir/article_239393_4cb21005c5d18cd81a5a7adb80d855f7.pdf)

[**تحلیل وجودشناختی الهیات تمثیلی توماس آکویناس**](http://phm.znu.ac.ir/article_239393.html)

افشارپور - تأملات فلسفی, 2021 - phm.znu.ac.ir‏

دو فصلنامه تأملات فلسفی Page 1 Vol. 11/ Issue: 26/ Spring & Summer 2021/PP.411-441 The   
Ontological Analysis of Analogical Theology of Thomas Aquinas Mojtaba Afsharpour 1   
Submitted: 2020/8/14 2020/11/30 KEYWORDS: Common Traits between God and the People, …‏

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0))

[[PDF] nlai.ir](https://iranjournals.nlai.ir/bitstream/handle/123456789/798222/4B8E43551D627947EE76A018803F8198.pdf?sequence=-1&isAllowed=y)

[**واکاوی حکمت نوریه در فصّ یوسفی در نسبت با مفهوم خیال نزد ابن عربی**](https://iranjournals.nlai.ir/handle/123456789/798222)

صفاری احمدآباد, بنی اردلان, داداشی, شریف زاده - عرفان اسلامی - iranjournals.nlai.ir‏

… عربی، نور در مقام اسمی از اسامی حضرت حقّ، با ضیاء خود به مراتب هستی، مُظهر اشیاء و موجودات در   
عرصة عالم امکان می گردد، در این راستا هر موجودی بنا به احکام مرتبة وجودی اش در جایگاه سایة این   
نور با صاحب سایه، کیفیتی از وجود را بنا بر اصل تجلی وجودی حضرت حقّ در مرتبة **اسماء** **و** **صفات** …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0))

[[PDF] nlai.ir](https://iranjournals.nlai.ir/bitstream/handle/123456789/787006/1246219F4B53983F28BD26D4318E4C13.pdf?sequence=-1)

[**تبیین دلالت‌های کنایی عنصر بصری رنگ، در اشعار حافظتحلیل دلالت‌های کنایی عنصر بصری رنگ در اشعار حافظ**](https://iranjournals.nlai.ir/handle/123456789/787006)

رفیعی راد - هنر و تمدن شرق, 2021 - iranjournals.nlai.ir‏

… در عباراتِ «سیاه کم‌بها»، «سیاهِ کج»، «پس از سیاه رنگی نبُوَد»، «بیاضِ روی»، به ترتیب،   
سیاه کنایه از «بنفشه» (کنایه از اسم)، «طرۀ مو» (کنایه از اسم)، «کُنه و ذاتِ هر چیز» (کنایه از نسبت)   
و «**اسماء** **و** **صفات** الهی» (کنایه از صفت) به‌کار برده، که بر دانش بصری حافظ در زمینۀ مبانی رنگ …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 3](https://scholar.google.com/scholar?cluster=14369536925645366509&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[**Views of Sayyid 'Alī Khān Madanī and Mullā Ṣadrā on Divine Anthropomorphic Attributes Based on Ends‏**](https://rimag.ricest.ac.ir/en/Article/24001/FullText)

N Taheri, H Naghizadeh, M Irvani Najafi - Kheradname-ye sadra, 2021‏ - rimag.ricest.ac.ir‏

In spite of the long stay of Sayyid ‘Alī Khān Ṣadr al-Dīn Madanī Shīrāzī (1052-10120 AH) in   
India and his distance from Shiraz and Isfahan, his kalāmī principles underlying the explanation   
of God’s anthropomorphic attributes in Rīyāḍ al-sālikīn clearly demonstrate Mullā Ṣadrā’…‏

دیدگاه‌های سیدعلی خان مدنی و ملاصدرا درباره صفات انسان‌سازی الهی بر اساس غایات ن طاهری، ح.نقی زاده، محمد ایروانی نجفی - خردنامه صدرا، 1390 - rimag.ricest.ac.ir علیرغم اقامت طولانی سید علی خان صدرالدین مدنی شیرازی (1052-10120ق) در هند و دوری او از شیراز و اصفهان، اصول کلامی او زیربنای تبیین است صفات انسانی خداوند در ریاض السالکین به وضوح ملاصدرا را نشان می دهد...

[**اهمیت رویکرد وجودی در فهمِ متونِ دینی با تأکید بر گزاره‌های توحیدی**](http://qabasat.iict.ac.ir/article_242967.html)

قائمی نیا, عزیزی - قبسات, 2021 - qabasat.iict.ac.ir‏

ارتباط دوطرفه خدای متعال و بندگان در متون دینی از جمله قرآن و نهج‌البلاغه به شکل پربسامد و پردامنه   
مطرح شده است. دو حالت برای ارتباط بین بنده و پروردگار متصور است. در حالت اول این ارتباط را   
می‌توان ارتباط وجودی خواند؛ یعنی ارتباط مستقیم با خود خدا نه با صورت ذهنی که از خدا داریم. در …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0)) [تمام نسخه‌های 2](https://scholar.google.com/scholar?cluster=7225587006806092520&hl=fa&as_sdt=0,5&as_ylo=2021)

[**اثبات عقلی و نقلی حیات، علم و تسبیح نطقی موجودات در تمام مراتب هستی با تأکید بر مرتبه ناسوت**](http://shia.urd.ac.ir/article_131211.html)

فیروزی, الهی منش, رحیمیان, سعید - شیعه پژوهی, 2021 - shia.urd.ac.ir‏

از مسائل مهم و جنجال‌برانگیز هستی‌شناسی که همواره محل مناقشه و بحث میان متکلمان، فلاسفه و   
عرفا و حتی پژوهشگران علوم تجربی بوده، مسئله «حیات، شعور، عشق و تسبیح در تمام مراتب   
وجود» است که تأثیر عمیق و گسترده‌ای در اندیشه و رفتار آدمی دارد. در این پژوهش که به شیوه …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0))

[[HTML] ui.ac.ir](http://jpll.ui.ac.ir/article_25009.html)

**[HTML]** [**جبر و اختیار از منظر عرفان و کلام**](http://jpll.ui.ac.ir/article_25009.html)

سلمانی, علی, پورنامداریان - پژوهش های ادب عرفانی (گوهر گویا), 2021 - jpll.ui.ac.ir‏

… روشن است که این طریق استدلال با روش استدلالی و مفهومی کلامی چقدر بیگانه است؛ زیرا مبنای   
چنین برداشتی، وحدت حقّ و خلق و ظهور انسان بر صورت حقّ است که سبب تجلی **اسماء** **و** **صفات** او   
در انسان شده است. از این جهت اختیاری که اینجا مطرح است، همان ظهور صفت الهی در عین انسان است. …

**[HTML]** [**Determinism and Free Will from the Point of View of Theology and Mysticism‏**](https://jpll.ui.ac.ir/article_25009.html?lang=en)

A Salmani, T Poornamdarian - … on mystical literature (gowhar-i-guya), 2021‏ - jpll.ui.ac.ir‏

Determinism and free will have always been among the most important and controversial   
issues of ideology of Muslims. They have historically provoked various disputes and judgments   
among the thinkers of theology, philosophy, and mysticism. The theological theory of the Mu'…‏

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0))

[[HTML] ui.ac.ir](https://jpll.ui.ac.ir/article_25900.html)

**[HTML]** [**بررسی تطبیقی آرای مولوی و ابن‌عربی در باب احوال مشاهده و یقین**](https://jpll.ui.ac.ir/article_25900.html)

شفق کلوانق, محرمی, رامین, پورالخاص, شکراله… - پژوهش های ادب عرفانی …, 2021 - jpll.ui.ac.ir‏

… ابن‌عربی در فصوص‌الحکم بر آن است که می‌توانیم دو تلقی از مشاهدة حق تعالی داشته باشیم: نگاه   
اول، نگاه اهل کشف و شهود و وجود است که اعیان موجودات را به‌منزلة آینة وجود حق و **اسماء** **و** **صفات** او   
می‌نگرند و دیگر اینکه حق را معقول بدانیم و خلق را مشهود که این تلقی برای فلاسفه و متکلمان و مردم …

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0))

[**Risālat al-Sayr wa-l-Ṭayr‏**](https://brill.com/view/book/edcoll/9789004467828/BP000004.xml)

[A Kars](https://scholar.google.com/citations?user=XEj2VFEAAAAJ&hl=fa&oi=sra), [A Bahrani](https://scholar.google.com/citations?user=K0FOXAwAAAAJ&hl=fa&oi=sra) - ʿUmar al-Suhrawardī, 2021‏ - brill.com‏

2 “In his commentary on this ḥadīth, Suhrawardī reads it as an allusion to the stages   
comprising the journey of the elite (khawāṣṣ) among the Muslims, dividing it into broad   
stages which correspond to the ternary sharīʿa-ṭarīqa-ḥaqīqa, namely a preparatory stage …‏

[ذخیره](javascript:void(0)) [نقل قول](javascript:void(0))

[**مبدأشناسی از دیدگاه احمد بن‌محمد بن‌عیسی اشعری**](https://iranjournals.nlai.ir/handle/123456789/303890)

شفیعی, قاسمی, جعفرزاده, قاسمی - پژوهشنامه امامیه, 2019 - iranjournals.nlai.ir‏

… برخی از صفات ثبوتی و سلبی خدا برشمرده شده و تصریح شده است که خالقیت، رازقیت،   
ربوبیت، مالکیت، فاعلیت و هدایت مخصوص خداوند است و هیچ چیزی شبیه خدا نیست؛ نه در ذات و نه   
در صفات، بلکه خدا این **اسماء** **الحسنی** را خود برای خویش اختیار کرده است. انسان مجبور نیست، اما …

[**کشف تناسب اسماء الحسنی در غرض سور مفتوحه با واو سوگند در جزء سی‌ام قرآن کریم**](http://qsf.iranjournals.ir/article_673500.html)

میرزارسولی, فرزانه, ایزدی قهرمانی, شهین… - فصلنامه مطالعات …, 2020 - qsf.iranjournals.ir‏

… با این وجود ویژگیهای خاص این موضوع و گستردگی دامنه این مبحث سبب شده، تبیین موضوع   
تناسب **اسماء** **الحسنی** هر سوره با محوریت غرض آن سوره با ابهاماتی مواجه شود. نوشتار حاضر این نوع   
از تناسب را در سور مفتوحه با واو سوگند در جزء سی ام قرآن کریم (النازعات، البروج، الطارق، الفجر، …

#### مسأله اسماء و صفات الهی

**نویسندگان: محسن بزرگ مقام**

[**http://ensani.ir/fa/article/107053**](http://ensani.ir/fa/article/107053)

[**مقاله در پیوست**](پرونده%20علمی%20اسماء%20و%20صفات/مسأله%20اسماء%20و%20صفات%20الهی.docx)

### علم نت

جستجو در بیش از پنج میلیون و دویست و بیست هزار مقاله

علم نت یک موتور جستجوی علمی است که تلاش می کند امکان جستجو در کلیه اسناد علمی فارسی نمایه شده در پایگاه های مختلف مانند مگیران، سیویلیکا، ایرانداک و ... را از طریق یک درگاه واحد در اختیار پژوهشگران قرار دهد.

<https://elmnet.ir/>

در آدرس ذیل 22 مقاله در باره اسماء و صفات (عناوین مقالات) موجود است ولی مقالات با (کلید واژه ) اسماء و صفات که برای بعضی از مقالات استفاده شده مقالات بیشماری در همین آدرس موجود است

<https://elmnet.ir/search?q=%22%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1+%D9%88+%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA%22>

### سامانه نشریات علمی ایران

<https://iranjournals.nlai.ir/>

در آدرس ذیل 141 مقاله اسماء و صفات معرفی شده و متن مقالات قابل دریافت است

<https://iranjournals.nlai.ir/discover>

### پایگاه حوزه

<https://hawzah.net/fa/Default>

در آدرس ذیل صدها مقاله در باره اسماء و صفات معرفی شده است در پایین صفحه عنوان (بیشتر) را کلیک کنید مقالات بیشتری معرفی می شود

<https://hawzah.net/fa/Search/?SearchText=%22%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1%20%D9%88%20%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA%22>

در آدرس ذیل صدها مقاله در باره الاسماء و الصفات معرفی شده است باز عنوان بیشتر را در پایین صحفه بزنید مقالات بیشتری معرفی می شود

<https://hawzah.net/fa/Search/?SearchText=%22%D8%A7%D9%84%D8%A7%D8%B3%D9%85%D8%A7%D8%A1%20%D9%88%20%D8%A7%D9%84%D8%B5%D9%81%D8%A7%D8%AA%22>

## پایان نامه ها:

جهت ملاحظه پایان نامه های ذیل به آدرس ذیل مراجعه شود   
همه پایان نامه ها چکیده و بیست صفحه اول را رایگان قابل دانلود است و اصل پایان نامه ها هم قابل خریداری است

[**بررسی اسماء و صفات الهی در قرآن کریم و روایات**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/69522c914808edf49bde6a1a7a377823/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1392

پدیدآور: [زهرا محب پور](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=زهرا محب پور&basicscope=5&item_id=579012) استاد راهنما: [سیدمحمدهادی زبرجد](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سیدمحمدهادی زبرجد&basicscope=5&item_id=128067) استاد مشاور: [قاسم کاکایی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=قاسم کاکایی&basicscope=5&item_id=35637) استاد مشاور: [علی‌اکبر کلانتری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علی‌اکبر کلانتری&basicscope=5&item_id=128933)

دانشگاه شیراز، دانشکده ادبیات و علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**بررسی توقیفی بودن اسماء و صفات الهی از دیدگاه فریقین**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/e8bbc8111ab328167bf4cfacb38adb2b/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1395

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [رقیه نشاط‌فر](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=رقیه نشاط‌فر&basicscope=5&item_id=947351) استاد راهنما: [ناصر فروهی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=ناصر فروهی&basicscope=5&item_id=318534) استاد مشاور: [سعید علیزاده](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سعید علیزاده&basicscope=5&item_id=60510)

دانشگاه تبریز، دانشکده الهیات و علوم اسلامی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**اسماء و صفات قرآن از نگاه قرآن و سنت**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/8f5857c8968d402a492cc9ebb77cff43/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1372

پدیدآور: [محیا نامجو باغینی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محیا نامجو باغینی&basicscope=5&item_id=846097) استاد راهنما: [ابوالفضل شکوری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=ابوالفضل شکوری&basicscope=5&item_id=5659)

دانشگاه تربیت مدرس، دانشکده علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**اسماء و صفات خداوند در مفاتیح‌الغیب ملاصدرا**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/0ae194a60983fe6e0cd868dd40105831/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1380

پدیدآور: [محمد صاحبکار](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد صاحبکار&basicscope=5&item_id=220448) استاد راهنما: [نصرالله حکمت](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=نصرالله حکمت&basicscope=5&item_id=126304)

دانشگاه شهید بهشتی، دانشکده ادبیات و علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**اسماء و صفات الهی در نهج‌البلاغه**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/2c025d739dc2f8f07cecd6703f72478b/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1384

پدیدآور: [منصوره بخشی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=منصوره بخشی&basicscope=5&item_id=222850) استاد راهنما: [احمد عابدی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=احمد عابدی&basicscope=5&item_id=11705) استاد مشاور: [مهدی مهریزی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مهدی مهریزی&basicscope=5&item_id=15229)

دانشکده اصول الدین، شعبه قم

همرسانی

گزارش اشکال

[**اسماء و صفات الهی از دیدگاه ملاصدرا و امام خمینی**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/1b089cc9b78090a2604010c1df1b3811/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1393

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [سمیرا محمدقلی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سمیرا محمدقلی&basicscope=5&item_id=592777) استاد راهنما: [فروزان راسخی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=فروزان راسخی&basicscope=5&item_id=21697) استاد مشاور: [شهناز شایان‌فر](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=شهناز شایان‌فر&basicscope=5&item_id=264607)

دانشگاه الزهرا (س)، دانشکده الهیات و معارف اسلامی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**بررسی و تحلیل اسماء و صفات الهی در احادیث شیعه و سنی**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/8c329a140b3d1067cca7f9dc15e56fb9/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پیشنهاده

کارشناسی ارشد

1395

پدیدآور: [سمیه کلهری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سمیه کلهری&basicscope=5&item_id=854864) استاد راهنما: [مجتبی بیگلری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مجتبی بیگلری&basicscope=5&item_id=102350)

دانشگاه رازی، دانشکده ادبیات و علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**بررسی و تحلیل اسماء و صفات الهی در احادیث شیعه و سنی**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/46b2e6e7476200d2918fc64149430e70/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1397

پدیدآور: [سمیه کلهری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سمیه کلهری&basicscope=5&item_id=854864) استاد راهنما: [مجتبی بیگلری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مجتبی بیگلری&basicscope=5&item_id=102350)

دانشگاه رازی، دانشکده ادبیات و علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**جایگاه اسماء و صفات الهی در قران و روایات معصومین**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/a987ebf6e7d0dd5592f1e80d900e34dc/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1397

پدیدآور: [علی‌اکبر همتی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علی‌اکبر همتی&basicscope=5&item_id=1071853) استاد راهنما: [حسین مقدس](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=حسین مقدس&basicscope=5&item_id=130266)

دانشگاه علوم و معارف قرآن کریم، دانشکده علوم قرآنی ملایر

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**نقش و کارکرد نظریه( اسماء و صفات الهی) در انسان شناسی علامه طباطبایی**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/49bb10b009567f8f7f4125f1a1882a8d/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پیشنهاده

کارشناسی ارشد

1392

پدیدآور: [محمد جعفری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد جعفری&basicscope=5&item_id=1069752) استاد راهنما: [رضا رضازاده](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=رضا رضازاده&basicscope=5&item_id=826553) استاد مشاور: [مهدی اکبر نژاد](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مهدی  اکبر نژاد&basicscope=5&item_id=816370)

دانشگاه ایلام، دانشکده الهیات و معارف اسلامی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**تجلی اسماء و صفات و افعال الهی در سوره های قرآن**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/a9be8da2fac2f6c411b74ed8032163db/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1392

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [مریم یوسفی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مریم یوسفی&basicscope=5&item_id=15433) استاد راهنما: [محمدکاظم شاکر](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمدکاظم شاکر&basicscope=5&item_id=127709) استاد مشاور: [رضیه‌سادات سجادی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=رضیه‌سادات سجادی&basicscope=5&item_id=346595)

دانشگاه قم، دانشکده الهیات و معارف اسلامی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**تجلّی اسماء و صفات الهی در مثنوی‌های سنایی غزنوی**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/89b2b61a2a840ad48fe4310c2fcdeac7/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1395

پدیدآور: [محمد امینی مقدم](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد امینی مقدم&basicscope=5&item_id=677059) استاد راهنما: [محمد میر](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد میر&basicscope=5&item_id=766022) استاد مشاور: [محمد مجوزی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد مجوزی&basicscope=5&item_id=766023)

دانشگاه زابل، دانشکده ادبیات و علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**اسماء و صفات الهی در آثار شیخ محمود شبستری**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/ec44821bee53ee36662b9e3cbe83b852/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1393

پدیدآور: [معصومه صومی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=معصومه صومی&basicscope=5&item_id=745211) استاد راهنما: [عبدالحسین طریقی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=عبدالحسین طریقی&basicscope=5&item_id=745212)

دانشگاه آزاد اسلامی واحد تهران مرکزی، مجتمع دانشگاهی ولیعصر (عج) - دانشکده ادبیات و علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**بررسی اسماء و صفات الهی در نهج البلاغه با تکیه بر بافت موقعیتی و زبانی**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/98dc7c64a0b913ffdbd6505228d392d8/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1395

پدیدآور: [ریحانه ظهرابی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=ریحانه ظهرابی&basicscope=5&item_id=798132) استاد راهنما: [علی نظری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علی نظری&basicscope=5&item_id=62115) استاد مشاور: [روح‌اله مهدیان طرقبه](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=روح‌اله مهدیان طرقبه&basicscope=5&item_id=798133)

دانشگاه لرستان

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**تحلیل فلسفی و عرفانی اسماء و صفات الهی در صحیفه سجادیه**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/ddd2a3bad529a9a6a9afad6945f178b5/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1384

پدیدآور: [قربانعلی صمدی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=قربانعلی صمدی&basicscope=5&item_id=221565) استاد راهنما: [احمد عابدی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=احمد عابدی&basicscope=5&item_id=11705) استاد مشاور: [علی اله‌بداشتی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علی اله‌بداشتی&basicscope=5&item_id=117981)

دانشگاه قم

همرسانی

گزارش اشکال

[**اسماء و صفات الهی در اندیشه امام خمینی رحمه الله**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/f349068a6d9dbd1fff8f3aa7c3f3d51c/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

دکتری تخصصی (PhD)

1385

پدیدآور: [خدیجه شهیدی مارنانی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=خدیجه شهیدی مارنانی&basicscope=5&item_id=97592) استاد راهنما: [محمد ذبیحی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد ذبیحی&basicscope=5&item_id=43336) استاد مشاور: [احمد عابدی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=احمد عابدی&basicscope=5&item_id=11705)

دانشگاه قم، دانشکده الهیات و معارف اسلامی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**بررسی اشتراک لفظی و معنوی در اسماء و صفات الهی در آیات و روایات**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/9e31b2caa466fed70a1eed71e46ed39d/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1388

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [ناهید احدیان](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=ناهید احدیان&basicscope=5&item_id=93127) استاد راهنما: [موسی ملایری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=موسی ملایری&basicscope=5&item_id=124836) استاد مشاور: [عبدالهادی مسعودی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=عبدالهادی مسعودی&basicscope=5&item_id=25982)

دانشکده علوم حدیث

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**نقش هدایتی و تربیتی بحث اسماء و صفات الهی در نهج البلاغه**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/a3ebec01362dc10774e3be1cc7eef473/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1389

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [ابراهیم همتی مرادآبادی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=ابراهیم همتی مرادآبادی&basicscope=5&item_id=650108) استاد راهنما: [مصطفی دلشادتهرانی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مصطفی دلشادتهرانی&basicscope=5&item_id=118513) استاد مشاور: [سیدمحمد میردامادی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سیدمحمد میردامادی&basicscope=5&item_id=118694)

مرکز پیام نور تهران، دانشکده علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**بررسی تطبیقی اسماء و صفات الهی در مدرسه کوفه و بغداد**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/908d980cd5869f30ac889a8dc4716064/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1390

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [محمدعلی اسکندری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمدعلی اسکندری&basicscope=5&item_id=419001) استاد راهنما: [رضا برنجکار](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=رضا برنجکار&basicscope=5&item_id=44565) استاد مشاور: [محمدتقی سبحانی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمدتقی سبحانی&basicscope=5&item_id=124232)

دانشکده علوم حدیث

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**مبانی اسماء و صفات الهی از دیدگاه امام خمینی (ره)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/eacfb226d78c9b5dea537ffc02163430/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1390

موضوع: فلسفه

پدیدآور: [مهری مهرابی فودانی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مهری مهرابی فودانی&basicscope=5&item_id=385373) استاد راهنما: [فروغ‌السادات رحیم‌پور](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=فروغ‌السادات رحیم‌پور&basicscope=5&item_id=609883) استاد مشاور: [سیدمهدی امامی‌جمعه](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سیدمهدی امامی‌جمعه&basicscope=5&item_id=618174)

دانشگاه اصفهان، دانشکده ادبیات و علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**بررسی اسماء و صفات الهی از دیدگاه حمیدالدین کرمانی و علامه طباطبایی**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/68bbf96c0048a9695744ca03c508e8b7/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1394

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [سعیده موسوی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سعیده موسوی&basicscope=5&item_id=65030) استاد راهنما: [شمس‌الله سراج](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=شمس‌الله سراج&basicscope=5&item_id=479577) استاد مشاور: [رضا رضازاده](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=رضا رضازاده&basicscope=5&item_id=108294)

دانشگاه ایلام، دانشکده الهیات و معارف اسلامی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**تجلی اسماء و صفات الهی در مثنوی های سنایی غزنوی**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/a46ef864956a4528b739f7df8f5be2df/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پیشنهاده

کارشناسی ارشد

1394

پدیدآور: [محمد امینی مقدم](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد امینی مقدم&basicscope=5&item_id=677059) استاد راهنما: [محمد میر](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد میر&basicscope=5&item_id=316976) استاد مشاور: [محمد مجوزی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد مجوزی&basicscope=5&item_id=69072)

دانشگاه زابل، دانشکده ادبیات و علوم انسانی

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**کاربرد قواعد فلسفی در بحث اسماء و صفات در حکمت سبزواری**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/38b26f377ff65db405932356cc168a42/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پیشنهاده

کارشناسی ارشد

1395

پدیدآور: [زهرا دلبری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=زهرا دلبری&basicscope=5&item_id=869119) استاد راهنما: [سیدمحمدکاظم علوی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سیدمحمدکاظم علوی&basicscope=5&item_id=869120)

دانشگاه حکیم سبزواری، دانشکده الهیات و معارف اسلامی

همرسانی

گزارش اشکال

[**کاربرد قواعد فلسفی در بحث اسماء و صفات در حکمت سبزواری**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/0244f1721a372461b3b5052bd391995d/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1397

پدیدآور: [زهرا دلبری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=زهرا دلبری&basicscope=5&item_id=869119) استاد راهنما: [سیدمحمدکاظم علوی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سیدمحمدکاظم علوی&basicscope=5&item_id=1125206) استاد مشاور: [محمد باقری سبزوار](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد باقری سبزوار&basicscope=5&item_id=606242)

دانشگاه حکیم سبزواری، دانشکده الهیات و معارف اسلامی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**بررسی تطبیقی توقیفیت اسماء و صفات الهی از دیدگاه متکلمان امامیه و آیات و روایات**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/7399e23794b478b119353a388e617bb8/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1393

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [سمانه زنگی دارستانی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سمانه زنگی دارستانی&basicscope=5&item_id=832366) استاد راهنما: [علی اکبر نصیری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علی اکبر نصیری&basicscope=5&item_id=639913) استاد مشاور: [مهرناز گلی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مهرناز گلی&basicscope=5&item_id=222860)

دانشگاه سیستان و بلوچستان، دانشکده الهیات

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**نقش و کارکرد نظریه «اسماء و صفات الهی» در انسان شناسی علامه طباطبایی**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/ab7c2ccd4bc1bc6477102d7249a64374/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1393

پدیدآور: [محمد جعفری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد جعفری&basicscope=5&item_id=1069752) استاد راهنما: [رضا رضا زاده](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=رضا رضا زاده&basicscope=5&item_id=817205) استاد مشاور: [مهدی اکبر نژاد](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مهدی  اکبر نژاد&basicscope=5&item_id=816370)

دانشگاه ایلام، دانشکده الهیات و معارف اسلامی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**پیوند اسماء و صفات الهی با مضامین آیات در سوره شوری**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/045b5ec6135395d5ba7c3587912d9fd8/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پیشنهاده

کارشناسی ارشد

1399

پدیدآور: [فاطمه اسمعیلی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=فاطمه اسمعیلی&basicscope=5&item_id=1255324) استاد راهنما: [امین ذوالفقاری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=امین ذوالفقاری&basicscope=5&item_id=241666) استاد مشاور: [صلاح الدین غلامی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=صلاح الدین غلامی&basicscope=5&item_id=706946)

موسسه آموزش عالی باختر ایلام، دانشکده علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**تحلیل عرفانی اسماء و صفات الهی و نمونه کاربرد آن در قرآن**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/92b043fe526df89440f06d026651953e/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

دکتری تخصصی (PhD)

1397

پدیدآور: [وحید آریانفر](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=وحید آریانفر&basicscope=5&item_id=1239574) استاد راهنما: [رضا الهی‌منش](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=رضا الهی‌منش&basicscope=5&item_id=1229677) استاد مشاور: [یوسف غضبانی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=یوسف غضبانی&basicscope=5&item_id=359416)

دانشگاه ادیان و مذاهب، دانشکده عرفان

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**پیوند اسماء و صفات الهی با مضامین آیات در سوره شوری**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/a28f38977e8761018111aa8d7c4438ba/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1399

پدیدآور: [فاطمه اسمعیلی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=فاطمه اسمعیلی&basicscope=5&item_id=1255324) استاد راهنما: [امین ذوالفقاری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=امین ذوالفقاری&basicscope=5&item_id=1369996) استاد مشاور: [صلاح‌الدین غلامی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=صلاح‌الدین غلامی&basicscope=5&item_id=1369997)

موسسه آموزش عالی باختر ایلام، دانشکده علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**بررسی و تحلیل نگرش خاص مولوی به اسماء و صفات الهی در مثنوی معنوی**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/2d524b077c0fb810aa042704fc3f76ff/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1394

دانشگاه تهران، دانشکده ادبیات و علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**پیوند اسماء و صفات الهی با مضامین آیات در سوره‌های حدید و تغابن**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/9834531cf09e4944af749362ab3e6b1c/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1399

پدیدآور: [زهرا خرم](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=زهرا خرم&basicscope=5&item_id=1350052) استاد راهنما: [امین ذوالفقاری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=امین ذوالفقاری&basicscope=5&item_id=1350053) استاد مشاور: [صلاح الدین غلامی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=صلاح الدین غلامی&basicscope=5&item_id=1350054)

موسسه آموزش عالی باختر ایلام، دانشکده علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**تناسب معنایی و بلاغی اسماء و صفات الهی در قرآن با مضامین آیات و سور**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/ff3443c508568cba360aaabf3c9003f8/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1390

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [زهرا معنوی لورون](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=زهرا معنوی لورون&basicscope=5&item_id=374408) استاد مشاور: [رحمت‌الله عبدالله‌‌زاده آرانی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=رحمت‌الله عبدالله‌‌زاده آرانی&basicscope=5&item_id=650169) استاد مشاور: [ماشاالله جشنی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=ماشاالله جشنی&basicscope=5&item_id=40564)

دانشگاه کاشان، دانشکده ادبیات و علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**بررسی تطبیقی دیدگاه‌های قاضی سعید قمی و امام خمینی (ره) درباره اسماء و صفات حضرت حق**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/8d629960812228cdd3259e334a84089a/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1389

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [محمد حسینی‌نسب](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد حسینی‌نسب&basicscope=5&item_id=631253) استاد راهنما: [عین‌الله خادمی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=عین‌الله خادمی&basicscope=5&item_id=585266) استاد مشاور: [علی‌اکبر شایسته‌نژاد](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علی‌اکبر شایسته‌نژاد&basicscope=5&item_id=435437)

دانشگاه تربیت دبیر شهید رجایی، دانشکده تربیت بدنی و علوم ورزشی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**ارتباط اسماء و صفات الهی در پایان آیات با محتوای آیات در سوره های(لقمان،سبأ،فاطرو فتح)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/0fdbd4c09a50b7228c913b3f8946e008/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پیشنهاده

کارشناسی ارشد

1397

پدیدآور: [نسیم نوروزی فرد](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=نسیم نوروزی فرد&basicscope=5&item_id=1068676) استاد راهنما: [عذرا میثاقی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=عذرا میثاقی&basicscope=5&item_id=963015)

دانشکده اصول الدین، دانشکده اصول الدین مرکز دزفول

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**نقد و بررسی اللهیات سلبی در معنا شناسی اسماء و صفات در فلسفه و کلامی اسلامی**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/5782f00a6213ebdf6af4d77fad7db4d7/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1397

پدیدآور: [یاسر پرستار](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=یاسر پرستار&basicscope=5&item_id=1087284) استاد راهنما: [موسی ملایری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=موسی ملایری&basicscope=5&item_id=124836) استاد مشاور: [عزیز الله افشار کرمانی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=عزیز الله  افشار کرمانی&basicscope=5&item_id=1087285)

دانشگاه آزاد اسلامی واحد تهران مرکزی، مجتمع دانشگاهی ولیعصر (عج) - دانشکده ادبیات و علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**مقایسه و تحلیل موضوع اسماء و صفات الاهی و رویت باری از دیدگاه معتزله و امئر المومنین (علیه السلام)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/2911719bfa283e3833509a48caa7408a/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پیشنهاده

کارشناسی ارشد

1389

پدیدآور: [علی ایمان‌پرست](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علی ایمان‌پرست&basicscope=5&item_id=307181) استاد راهنما: [منصور پهلوان](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=منصور پهلوان&basicscope=5&item_id=119289) استاد مشاور: [مجید معارف](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مجید معارف&basicscope=5&item_id=118029)

دانشکده علوم حدیث

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**بررسی مقایسه ای و نقد آراء ابن تیمیه در توحید در اسماء و صفات با استفاده از نهج البلاغه**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/6ae44fc9ae618a3036aa01f3de5ce6ac/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پیشنهاده

کارشناسی ارشد

1389

پدیدآور: [الهه شاهزیدی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=الهه شاهزیدی&basicscope=5&item_id=302215) استاد راهنما: [زهرا اخوان صراف](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=زهرا اخوان صراف&basicscope=5&item_id=118402) استاد مشاور: [احمد عابدی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=احمد عابدی&basicscope=5&item_id=11705)

دانشکده علوم حدیث

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**ارتباط اسماء و صفات مذکور در انتهای آیات با محتوای آیه در سوره بقره**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/0a9189b886ccd9c9b58fb5e2f51cf0dc/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1392

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [احمد محمدیان صبحی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=احمد محمدیان صبحی&basicscope=5&item_id=444935) استاد راهنما: [اسماعیل سلطانی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=اسماعیل سلطانی&basicscope=5&item_id=125983)

دانشگاه علوم و معارف قرآن کریم، دانشکده علوم قرآنی قم

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**ارتباط اسماء و صفات الهی مذکور در پایان آیات با محتوای آیات (سوره‌های حج، مومنون و نور)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/6e506d5636591b1911a88b32d68462cc/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1392

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [مریم عبودپیری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مریم عبودپیری&basicscope=5&item_id=476807) استاد راهنما: [مریم کریمی‌تبار](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مریم کریمی‌تبار&basicscope=5&item_id=608500)

دانشگاه علوم و معارف قرآن کریم، دانشکده علوم قرآنی قم

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**ارتباط اسماء و صفات الهی مذکور در پایان آیات با محتوای آیات(سوره های توبه، یونس، هود و یوسف)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/f92bf2d1159c588d480c2f5fee2ab7c8/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1392

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [علی‌اکبر ریحانی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علی‌اکبر ریحانی&basicscope=5&item_id=585770) استاد راهنما: [هادی نصیری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=هادی نصیری&basicscope=5&item_id=40683) استاد مشاور: [عبدالرضا زاهدی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=عبدالرضا زاهدی&basicscope=5&item_id=121545)

دانشگاه علوم و معارف قرآن کریم، دانشکده علوم قرآنی قم

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**بررسی تحلیلی تأثیر معرفتی و عملی نظام اسماء و صفات خداوند در زندگی بشر (با تکیه بر آراء ملاصدرا)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/d0f233c7fd9509e1297d0dc6366cbb84/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

دکتری تخصصی (PhD)

1395

پدیدآور: [خدیجه هاشمی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=خدیجه هاشمی&basicscope=5&item_id=804734) استاد راهنما: [محمدمهدی گرجیان عربی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمدمهدی گرجیان عربی&basicscope=5&item_id=639995)

دانشگاه باقرالعلوم علیه السلام، دانشکده فلسفه و اخلاق

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**بررسی مقایسه‌ای و نقد آراء ابن‌تیمیه در توحید در اسماء و صفات با استفاده از نهج البلاغه**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/d32acc9e2f8480233eb2a12516f88adc/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1390

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [الهه شاهزیدی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=الهه شاهزیدی&basicscope=5&item_id=302215) استاد راهنما: [زهرا اخوان صراف](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=زهرا اخوان صراف&basicscope=5&item_id=118402) استاد مشاور: [احمد عابدی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=احمد عابدی&basicscope=5&item_id=11705)

دانشکده علوم حدیث

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**اسماء و صفات خداوند- مقایسه‌ای بین دیدگاه معتزله و روایات امیرالمومنین (علیه‌السلام) و ائمه‌ی معصومین (علیهم‌السلام)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/512cc6bae76f8d02a624198338ed1d3c/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1390

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [علی ایمان‌پرست](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علی ایمان‌پرست&basicscope=5&item_id=307181) استاد راهنما: [منصور پهلوان](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=منصور پهلوان&basicscope=5&item_id=119289) استاد مشاور: [مجید معارف](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مجید معارف&basicscope=5&item_id=118029)

دانشگاه قرآن و حدیث، مرکز آموزش الکترونیکی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**تبیین اسماء و صفات جمالیه و جلالیه در آثار عرفانی امام خمینی (ره)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/deb6c9078836de1eef4ddb719fdfee77/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1392

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [حامد همامی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=حامد همامی&basicscope=5&item_id=440823) استاد راهنما: [خسرو ظفرنوایی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=خسرو ظفرنوایی&basicscope=5&item_id=354052) استاد مشاور: [سیدمحمد بنی‌هاشمی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سیدمحمد بنی‌هاشمی&basicscope=5&item_id=421873)

دانشگاه آزاد اسلامی واحد تهران مرکزی، مجتمع دانشگاهی ولیعصر (عج) - دانشکده ادبیات و علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**اشتقاق اسماء و صفات الهی با تکیه بر لفظ جلاله الله در آیات و روایات**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/5d331d564df532db4cd71177ad517e7b/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1390

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [اکرم علی‌بیگی‌نژاد](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=اکرم علی‌بیگی‌نژاد&basicscope=5&item_id=680303) استاد راهنما: [علی‌اکبر نصیری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علی‌اکبر نصیری&basicscope=5&item_id=195025) استاد مشاور: [علیرضا حیدری‌نسب](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علیرضا حیدری‌نسب&basicscope=5&item_id=680302)

دانشگاه سیستان و بلوچستان

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**نظام اسماء و صفات الهی در نهج البلاغه و سنجه هستی شناسی عرفانی با آن**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/679c4c826a4ec0beaa9a3eff1e723399/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

دکتری تخصصی (PhD)

1398

پدیدآور: [زهرا سادات کبیری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=زهرا سادات کبیری&basicscope=5&item_id=1199496) استاد راهنما: [محمد راستگوفر](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد راستگوفر&basicscope=5&item_id=122665) استاد راهنما: [احمد عابدی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=احمد عابدی&basicscope=5&item_id=805139) استاد مشاور: [محمد ملکی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد ملکی&basicscope=5&item_id=841587)

دانشگاه ادیان و مذاهب، دانشکده عرفان

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**تناسب اسماء و صفات الهی با بافت و سیاق آیات قرآن کریم (مطالعه موردی: سوره احزاب)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/75f33f666ad9aed25b18ba0927146487/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

دکتری تخصصی (PhD)

1395

موضوع: ادبیات عربی

پدیدآور: [شعیب علی‌خواجه](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=شعیب علی‌خواجه&basicscope=5&item_id=987261) استاد راهنما: [نجمه رجایی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=نجمه رجایی&basicscope=5&item_id=15046) استاد مشاور: [سیدمحمدباقر حسینی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سیدمحمدباقر حسینی&basicscope=5&item_id=691104) استاد مشاور: [علی نوروزی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علی نوروزی&basicscope=5&item_id=30576)

دانشگاه فردوسی مشهد، دانشکده ادبیات و علوم انسانی دکتر علی شریعتی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**ارتباط اسماء و صفات الهی مذکور در پایان آیات با محتوای آیات(سوره های زخرف تا مجادله)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/06ff847b7e152f1ee0b00189bcee7eff/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1395

پدیدآور: [منصوره یعقوبی میرآب](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=منصوره یعقوبی میرآب&basicscope=5&item_id=1004910) استاد راهنما: [سیدعبدالرسول حسینی‌زاده](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=سیدعبدالرسول حسینی‌زاده&basicscope=5&item_id=1004911)

دانشگاه علوم و معارف قرآن کریم، دانشکده تفسیر و معارف قرآن قم

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**ارتباط اسماء و صفات الهی مذکور در پایان آیات با محتوای آیات(سوره های توبه، یونس، هود و یوسف)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/802b9e0118d188a4af7602523bbe0b86/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پیشنهاده

کارشناسی ارشد

1391

پدیدآور: [علی‌اکبر ریحانی اصل بجوانی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علی‌اکبر ریحانی اصل بجوانی&basicscope=5&item_id=478981) استاد راهنما: [هادی نصیری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=هادی نصیری&basicscope=5&item_id=40683)

دانشگاه علوم و معارف قرآن کریم، دانشکده علوم قرآنی قم

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**برداشت های ادبی و عرفانی از اسماء و صفات الهی بر اساس کتاب روح الارواح سمعانی**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/6f437fb0be82915441c615d83f4c8ca9/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پیشنهاده

کارشناسی ارشد

1393

پدیدآور: [حسن خورشید](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=حسن خورشید&basicscope=5&item_id=600676) استاد راهنما: [بهمن نزهت](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=بهمن نزهت&basicscope=5&item_id=346443)

دانشگاه ارومیه، دانشکده ادبیات و علوم انسانی

[**بررسی ارتباط اسماء و صفات الهی در پایان آیات با محتوای آیات در سوره‌های (انعام ،اعراف ،انفال)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/fa6e2c7cde3b86c22ab7f193bae044bf/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1393

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [علی‌رسول میرچناری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=علی‌رسول میرچناری&basicscope=5&item_id=583187) استاد راهنما: [مهدی باکویی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مهدی باکویی&basicscope=5&item_id=227971)

دانشگاه علوم و معارف قرآن کریم، دانشکده علوم قرآنی قم

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**برداشت‌های ادبی و عرفانی از اسماء و صفات الهی بر اساس کتاب روح‌الارواح سمعانی**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/f0e7d2261924e5cf696fb3e90c5da298/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1394

موضوع: ادبیات فارسی

پدیدآور: [حسن خورشید](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=حسن خورشید&basicscope=5&item_id=600676) استاد راهنما: [بهمن نزهت](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=بهمن نزهت&basicscope=5&item_id=346443)

دانشگاه ارومیه، دانشکده ادبیات و علوم انسانی

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**نقش شناخت و باور به اسماء و صفات الهی در سلامت روان از منظر قرآن**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/30b3ac7f971474eca518b00b11ae9a44/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پیشنهاده

کارشناسی ارشد

1397

پدیدآور: [نسرین احمدی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=نسرین احمدی&basicscope=5&item_id=1166091) پدیدآور: [شیما ارفعی خسروشاهی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=شیما ارفعی خسروشاهی&basicscope=5&item_id=1254966) استاد راهنما: [محمد گنجی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=محمد گنجی&basicscope=5&item_id=177085) استاد راهنما: [حمید محمدی راد](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=حمید محمدی راد&basicscope=5&item_id=431301) استاد مشاور: [نرگس نیکخواه قمصری](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=نرگس نیکخواه قمصری&basicscope=5&item_id=69439)

دانشگاه کاشان

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**ارزیابی مقایسه ای دیدگاه علامه طباطبایی و قاضی سعید قمی درمعنا شناسی اسماء و صفات الهی بر پایه قرآن و روایات**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/5f19ddb70250643a44e7d8be2c4bcf63/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

دکتری تخصصی (PhD)

1394

دانشگاه تهران، پردیس فارابی - دانشکده الهیات

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**ارتباط اسماء و صفات الهی مذکور در پایان آیات با محتوای آیات (سوره نساء)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/cc044660d766e272bba20a7c629c4d9f/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1392

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [کلثوم بستان پیرا](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=کلثوم بستان پیرا&basicscope=5&item_id=456854) استاد راهنما: [مهدی باکویی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=مهدی باکویی&basicscope=5&item_id=227971)

دانشگاه علوم و معارف قرآن کریم، دانشکده علوم قرآنی قم

چکیده

کلیدواژه‌ها

همرسانی

گزارش اشکال

[**ارتباط اسماء و صفات الهی مذکور در پایان آیات با محتوای آیات؛ (سوره‌های رعد، ابراهیم، حجر، نحل، اسراء، کهف، مریم، طه)**](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/articles/960d40219c1735fa83daedc3f9373092/search/690a9e157a693c8776d39f39b14f51d7)

پارسای داخل کشور

کارشناسی ارشد

1393

موضوع: معارف اسلامی

پدیدآور: [زهره‌سادات سیدی](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=زهره‌سادات سیدی&basicscope=5&item_id=997093) استاد راهنما: [عبدالرسول حسین‌زاده](https://ganj.irandoc.ac.ir/#/search?keywords=عبدالرسول حسین‌زاده&basicscope=5&item_id=675700)

دانشگاه علوم و معارف قرآن کریم، دانشکده تفسیر و معارف قرآن قم

پایگاه مرکز اطلاعات علمی جهاد دانشگاهی

بیش از چهارصد و جهل هزار مقاله علمی پژوهی

و بیش از سیصد و چهل و چهار هزار مقاله تمام متن قابل دانلود

<https://www.sid.ir/fa/journal/>

تقابل اسماء و صفات الهی در عرفان ابن عربی

اصل مقاله

نویسنده: صادقي مجيد,قادري سيدجعفر

نشریه: آیین حکمت

شماره: پاييز 1392 , دوره 5 , شماره 17 ; صفحه 67 تا صفحه 88.

شاخصه های نظام اسماء و صفات الهی در نهج البلاغه

نویسنده: کبيري زهراسادات,راستگوفر سيدمحمد,ملکي محمدرسول

نشریه: پژوهشهای نهج البلاغه

شماره: پاييز 1397 , دوره 17 , شماره 58 #T00361 ; صفحه 65 تا صفحه 82.

روایات اسماء و صفات و اثبات وجه امکانی واجب الوجود

اصل مقاله

نویسنده: یونسی حمیدرضا,همامی عباس\*

نشریه: حدیث پژوهی

شماره: بهار و تابستان 1400 , دوره 13 , شماره 25 #T001218 ; صفحه 213 تا صفحه 228.

كليد واژه:

اسماءصفاتحدوث اسماءوجه امکانی واجب الوجودالهیات سلبیالهیات ایجابی

مراجع: (0) استنادها: (0)

بارگیری متن کامل:

اسماء و صفات الهی، با رویکردی به آثار بانوی مجتهده امین اصفهانی

اصل مقاله

نویسنده: کاشانیها زهرا\*

نشریه: عرفان اسلامی (ادیان و عرفان)

شماره: تابستان 1399 , دوره 16 , شماره 64 #f001127 ; صفحه 98 تا صفحه 117.

كليد واژه:

اسماء الهیصفات الهیبانو امین اصفهانیسیر و سلوکمخزن العرفان

مراجع: (0) استنادها: (0)

بارگیری متن کامل:

اسماء و صفات الهی در قران کریم در پرتو استعاره مفهومی

اصل مقاله

نویسنده: شعبانپور محمد,کلباسی اشتری حسین,سلیمان حشمت رضا,مناقبی حمیدرضا\*

نشریه: پژوهشنامه قرآن و حدیث

شماره: پاییز و زمستان 1397 , دوره 12 , شماره 23 #g001310 ; صفحه 147 تا صفحه 168.

كليد واژه:

اسماء و صفات الهیعلامه طباطباییزبان قرآناستعاره مفهومیزبان شناسی شناختی

مراجع: (0) استنادها: (0)

بارگیری متن کامل:

بررسی و تحلیل توقیفیت اسماء و صفات حق تعالی در کلیات سعدی

اصل مقاله

نویسنده: ضیایی انور\*

نشریه: پژوهش های اعتقادی کلامی (علوم اسلامی)

شماره: تابستان 1399 , دوره 10 , شماره 38 #T001212 ; صفحه 179 تا صفحه 210.

كليد واژه:

اسماءصفاتتوقیفیتسعدیاشاعره

مراجع: (0) استنادها: (0)

بارگیری متن کامل:

عنوان فارسی: اسماء و صفات الهی از دیدگاه عرفاء اسلامی (عنوان عربی: الاسماء و الصفات الهی من منظار عرفاء الاسلامی)

اصل مقاله

نویسنده: منصوريانفر عبدالمحمود\*

نشریه: پژوهش های اعتقادی کلامی (علوم اسلامی)

شماره: بهار 1393 , دوره 4 , شماره 13 ; صفحه 155 تا صفحه 181.

كليد واژه:

کلیدواژه فارسی: اسماء ذاتاسماء صفاتاسماء افعالاسماء مستاثرهصفات الهی (کلیدواژه عربی: العصمةالعلمالنسیانالاسهاءسهو النبی (ص))

مراجع: (0) استنادها: (0)

بارگیری متن کامل:

نقد و بررسی اختلاف نظر ابن سینا و ملاصدرا درباره اتحاد و اختلاف مفهومی اسماء و صفات حق تعالی

اصل مقاله

نویسنده: امامي جمعه سيدمهدي\*,خليفه سلطاني سيدمعين الدين

نشریه: جستارهایی در فلسفه و کلام (مطالعات اسلامی)

شماره: بهار و تابستان 1395 , دوره 48 , شماره 96 #g00117 ; صفحه 31 تا صفحه 40.

كليد واژه:

اسماء الحسنیاتحاد مصداقی صفات حق تعالیاتحاد مفهومی صفات حق تعالیاختلاف مفهومی صفات حق تعالی

مراجع: (0) استنادها: (0)

## نرم افزارها

### نرم افزار جامع الاحادیث

الكافي (ط - الإسلامية) / ج‏1 / 115 / باب معاني الأسماء و اشتقاقها ..... ص : 114

5- أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْجَبَّارِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ فُضَيْلِ بْنِ عُثْمَانَ عَنِ ابْنِ أَبِي يَعْفُورٍ قَالَ:- سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ع- عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَ‏ هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ قُلْتُ أَمَّا الْأَوَّلُ فَقَدْ عَرَفْنَاهُ وَ أَمَّا الْآخِرُ فَبَيِّنْ لَنَا تَفْسِيرَهُ فَقَالَ إِنَّهُ لَيْسَ شَيْ‏ءٌ إِلَّا يَبِيدُ أَوْ يَتَغَيَّرُ أَوْ يَدْخُلُهُ التَّغَيُّرُ وَ الزَّوَالُ أَوْ يَنْتَقِلُ مِنْ لَوْنٍ إِلَى لَوْنٍ وَ مِنْ هَيْئَةٍ إِلَى هَيْئَةٍ وَ مِنْ صِفَةٍ إِلَى صِفَةٍ وَ مِنْ زِيَادَةٍ إِلَى نُقْصَانٍ وَ مِنْ نُقْصَانٍ إِلَى زِيَادَةٍ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ فَإِنَّهُ لَمْ يَزَلْ وَ لَا يَزَالُ بِحَالَةٍ وَاحِدَةٍ هُوَ الْأَوَّلُ قَبْلَ كُلِّ شَيْ‏ءٍ وَ هُوَ الْآخِرُ عَلَى مَا لَمْ يَزَلْ وَ لَا تَخْتَلِفُ عَلَيْهِ الصِّفَاتُ وَ الْأَسْمَاءُ كَمَا تَخْتَلِفُ عَلَى غَيْرِهِ مِثْلُ الْإِنْسَانِ الَّذِي يَكُونُ تُرَاباً مَرَّةً وَ مَرَّةً لَحْماً وَ دَماً وَ مَرَّةً رُفَاتاً وَ رَمِيماً وَ كَالْبُسْرِ الَّذِي يَكُونُ مَرَّةً بَلَحاً وَ مَرَّةً بُسْراً وَ مَرَّةً رُطَباً وَ مَرَّةً تَمْراً فَتَتَبَدَّلُ عَلَيْهِ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ وَ اللَّهُ جَلَّ وَ عَزَّ بِخِلَافِ ذَلِكَ.

الكافي (ط - الإسلامية) / ج‏1 / 116 / باب معاني الأسماء و اشتقاقها ..... ص : 114

7- مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ رَفَعَهُ إِلَى أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ أَبِي جَعْفَرٍ الثَّانِي ع فَسَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَخْبِرْنِي عَنِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لَهُ أَسْمَاءٌ وَ صِفَاتٌ فِي كِتَابِهِ وَ أَسْمَاؤُهُ وَ صِفَاتُهُ هِيَ هُوَ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ع إِنَّ لِهَذَا الْكَلَامِ وَجْهَيْنِ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ هِيَ هُوَ أَيْ إِنَّهُ ذُو عَدَدٍ وَ كَثْرَةٍ فَتَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ وَ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ هَذِهِ الصِّفَاتُ وَ الْأَسْمَاءُ لَمْ تَزَلْ فَإِنَّ لَمْ تَزَلْ مُحْتَمِلٌ مَعْنَيَيْنِ فَإِنْ قُلْتَ لَمْ تَزَلْ عِنْدَهُ فِي عِلْمِهِ وَ هُوَ مُسْتَحِقُّهَا فَنَعَمْ وَ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ لَمْ يَزَلْ تَصْوِيرُهَا وَ هِجَاؤُهَا وَ تَقْطِيعُ حُرُوفِهَا فَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ مَعَهُ شَيْ‏ءٌ غَيْرُهُ بَلْ كَانَ اللَّهُ وَ لَا خَلْقَ ثُمَّ خَلَقَهَا وَسِيلَةً بَيْنَهُ وَ بَيْنَ خَلْقِهِ يَتَضَرَّعُونَ بِهَا إِلَيْهِ وَ يَعْبُدُونَهُ وَ هِيَ ذِكْرُهُ وَ كَانَ اللَّهُ وَ لَا ذِكْرَ وَ الْمَذْكُورُ بِالذِّكْرِ هُوَ اللَّهُ الْقَدِيمُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ مَخْلُوقَاتٌ وَ الْمَعَانِي وَ الْمَعْنِيُّ بِهَا هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا يَلِيقُ بِهِ الِاخْتِلَافُ وَ لَا الِائْتِلَافُ وَ إِنَّمَا يَخْتَلِفُ وَ يَأْتَلِفُ الْمُتَجَزِّئُ فَلَا يُقَالُ اللَّهُ مُؤْتَلِفٌ وَ لَا اللَّهُ قَلِيلٌ وَ لَا كَثِيرٌ وَ لَكِنَّهُ الْقَدِيمُ فِي ذَاتِهِ لِأَنَّ مَا سِوَى الْوَاحِدِ مُتَجَزِّئٌ وَ اللَّهُ وَاحِدٌ لَا مُتَجَزِّئٌ وَ لَا مُتَوَهَّمٌ بِالْقِلَّةِ وَ الْكَثْرَةِ وَ كُلُّ مُتَجَزِّئٍ أَوْ مُتَوَهَّمٍ بِالْقِلَّةِ وَ الْكَثْرَةِ فَهُوَ مَخْلُوقٌ دَالُّ عَلَى خَالِقٍ لَهُ فَقَوْلُكَ إِنَّ اللَّهَ قَدِيرٌ-

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏1 / 284 / 16 - باب معاني الأسماء و اشتقاقها ..... ص : 279

بَلَحاً، وَ مَرَّةً بُسْراً، وَ مَرَّةً رُطَباً، وَ مَرَّةً تَمْراً، فَتَتَبَدَّلُ عَلَيْهِ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏، وَ اللَّهُ- جَلَّ وَ عَزَّ- بِخِلَافِ ذلِكَ».

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏1 / 285 / 16 - باب معاني الأسماء و اشتقاقها ..... ص : 279

فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إِنَّ لِهذَا الْكَلَامِ وَ جْهَيْنِ: إِنْ كُنْتَ تَقُولُ: «هِيَ هُوَ»، أَيْ إِنَّهُ ذُو عَدَدٍ وَ كَثْرَةٍ، فَتَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذلِكَ؛ وَ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ: هذِهِ الصِّفَاتُ وَ الْأَسْمَاءُ لَمْ تَزَلْ، فَإِنَّ «لَمْ تَزَلْ» مُحْتَمِلٌ مَعْنَيَيْنِ: فَإِنْ قُلْتَ: لَمْ تَزَلْ عِنْدَهُ فِي عِلْمِهِ وَ هُوَ مُسْتَحِقُّهَا، فَنَعَمْ؛ وَ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ: لَمْ يَزَلْ تَصْوِيرُهَا وَ هِجَاؤُهَا وَ تَقْطِيعُ حُرُوفِهَا، فَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ مَعَهُ شَيْ‏ءٌ غَيْرُهُ، بَلْ كَانَ اللَّهُ وَ لَا خَلْقَ، ثُمَّ خَلَقَهَا وَسِيلَةً بَيْنَهُ وَ بَيْنَ خَلْقِهِ، يَتَضَرَّعُونَ بِهَا إِلَيْهِ، وَ يَعْبُدُونَهُ وَ هِيَ ذِكْرُهُ، وَ كَانَ اللَّهُ وَ لَا ذِكْرَ، وَ الْمَذْكُورُ بِالذِّكْرِ هُوَ اللَّهُ الْقَدِيمُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ، وَ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ مَخْلُوقَاتٌ وَ الْمَعَانِي، وَ الْمَعْنِيُّ بِهَا هُوَ

تحف العقول / النص / 424 / و من كلامه ع في التوحيد ..... ص : 423

لَهُ وَ لَا شَيْ‏ءَ مَعَهُ فَرْدٌ لَا ثَانِيَ مَعَهُ [و] لَا مَعْلُومٌ وَ لَا مَجْهُولٌ وَ لَا مُحْكَمٌ وَ لَا مُتَشَابِهٌ وَ لَا مَذْكُورٌ وَ لَا مَنْسِيٌّ وَ لَا شَيْ‏ءٌ يَقَعُ عَلَيْهِ اسْمُ شَيْ‏ءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ كُلِّهَا فَكَانَ الْبَدِي‏ءُ قَائِماً بِنَفْسِهِ نُورٌ غَنِيٌّ مُسْتَغْنٍ عَنْ غَيْرِهِ لَا مِنْ وَقْتٍ كَانَ وَ لَا إِلَى وَقْتٍ يَكُونُ وَ لَا عَلَى شَيْ‏ءٍ قَامَ وَ لَا إِلَى شَيْ‏ءٍ اسْتَتَرَ وَ لَا فِي شَيْ‏ءٍ اسْتَكَنَّ وَ لَا يُدْرِكُ الْقَائِلُ مَقَالًا إِذَا خَطَرَ بِبَالِهِ ضَوْءٌ أَوْ مِثَالٌ أَوْ شَبَحٌ أَوْ ظِلٌّ وَ ذَلِكَ كُلُّهُ قَبْلَ الْخَلْقِ فِي الْحَالِ الَّتِي لَا شَيْ‏ءَ فِيهَا غَيْرُهُ وَ الْحَالُ أَيْضاً فِي هَذَا الْمَوْضِعِ فَإِنَّمَا هِيَ صِفَاتٌ مُحْدَثَةٌ وَ تَرْجَمَةٌ مِنْ مُتَوَهِّمٍ لِيَفْهَمَ أَ فَهِمْتَ يَا عِمْرَانُ قَالَ نَعَمْ قَالَ الرِّضَا ع اعْلَمْ أَنَّ التَّوَهُّمَ وَ الْمَشِيئَةَ وَ الْإِرَادَةَ مَعْنَاهَا وَاحِدٌ وَ أَسْمَاؤُهَا ثَلَاثَةٌ وَ كَانَ أَوَّلُ تَوَهُّمِهِ وَ إِرَادَتِهِ وَ مَشِيئَتِهِ الْحُرُوفَ الَّتِي جَعَلَهَا أَصْلًا لِكُلِّ شَيْ‏ءٍ وَ فَاصِلًا لِكُلِّ مُشْكِلٍ وَ لَمْ يَجْعَلْ فِي تَوَهُّمِهِ مَعْنًى غَيْرَ أَنْفُسِهَا متناهي [مُتَنَاهٍ‏] وَ لَا وُجُودَ لِأَنَّهَا مُتَوَهَّمَةٌ بِالتَّوَهُّمِ وَ اللَّهُ سَابِقُ التَّوَهُّمِ لِأَنَّهُ لَيْسَ قَبْلَهُ شَيْ‏ءٌ وَ لَا كَانَ مَعَهُ شَيْ‏ءٌ وَ التَّوَهُّمُ سَابِقٌ لِلْحُرُوفِ فَكَانَتِ الْحُرُوفُ مُحْدَثَةً بِالتَّوَهُّمِ وَ كَانَ التَّوَهُّمُ وَ لَيْسَ قَبْلَ اللَّهِ مَذْهَبٌ وَ التَّوَهُّمُ مِنَ اللَّهِ غَيْرُ اللَّهِ وَ لِذَلِكَ صَارَ فِعْلُ كُلِّ شَيْ‏ءٍ غَيْرَهُ وَ حَدُّ كُلِّ شَيْ‏ءٍ غَيْرَهُ وَ صِفَةُ كُلِّ شَيْ‏ءٍ غَيْرَ الْمَوْصُوفِ وَ حَدُّ كُلِّ شَيْ‏ءٍ غَيْرُ الْمَحْدُودِ وَ ذَلِكَ لِأَنَّ الْحُرُوفَ إِنَّمَا هِيَ مُقَطَّعَةٌ قَائِمَةٌ بِرُءُوسِهَا لَا تَدُلُّ غَيْرَ نُفُوسِهَا فَإِذَا أَلَّفْتَهَا وَ جَمَعْتَ مِنْهَا أَحْرُفاً كَانَتْ تَدُلُّ عَلَى غَيْرِهَا مِنْ أَسْمَاءٍ وَ صِفَاتٍ وَ اعْلَمْ أَنَّهُ لَا يَكُونُ صِفَةٌ لِغَيْرِ مَوْصُوفٍ وَ لَا اسْمٌ لِغَيْرِ مَعْنًى وَ لَا حَدٌّ لِغَيْرِ مَحْدُودٍ وَ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ كُلُّهَا تَدُلُّ عَلَى الْكَمَالِ وَ الْوُجُودِ وَ لَا تَدُلُّ عَلَى الْإِحَاطَةِ كَمَا تَدُلُ‏

التوحيد (للصدوق) / 193 / 29 باب أسماء الله تعالى و الفرق بين معانيها و بين معاني أسماء المخلوقين

7- حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدِ بْنِ عِمْرَانَ الدَّقَّاقُ رَحِمَهُ اللَّهُ قَالَ حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ الْكُوفِيُّ قَالَ حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ بِشْرٍ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ أَبِي جَعْفَرٍ الثَّانِي ع فَسَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَخْبِرْنِي عَنِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى لَهُ أَسْمَاءٌ وَ صِفَاتٌ فِي كِتَابِهِ فَأَسْمَاؤُهُ وَ صِفَاتُهُ هِيَ هُوَ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ع إِنَّ لِهَذَا الْكَلَامِ وَجْهَيْنِ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ هِيَ هُوَ أَيْ إِنَّهُ ذُو عَدَدٍ وَ كَثْرَةٍ فَتَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ وَ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ لَمْ تَزَلْ هَذِهِ الصِّفَاتُ وَ الْأَسْمَاءُ فَإِنَّ لَمْ تَزَلْ يَحْتَمِلُ مَعْنَيَيْنِ فَإِنْ قُلْتَ لَمْ تَزَلْ عِنْدَهُ فِي عِلْمِهِ وَ هُوَ مُسْتَحِقُّهَا فَنَعَمْ وَ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ لَمْ يَزَلْ تَصْوِيرُهَا وَ هِجَاؤُهَا وَ تَقْطِيعُ حُرُوفِهَا فَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ مَعَهُ شَيْ‏ءٌ غَيْرُهُ بَلْ كَانَ اللَّهُ وَ لَا خَلْقَ ثُمَّ خَلَقَهَا وَسِيلَةً بَيْنَهُ وَ بَيْنَ خَلْقِهِ يَتَضَرَّعُونَ بِهَا إِلَيْهِ وَ يَعْبُدُونَهُ وَ هِيَ ذِكْرُهُ وَ كَانَ اللَّهُ وَ لَا ذِكْرَ وَ الْمَذْكُورُ بِالذِّكْرِ هُوَ اللَّهُ الْقَدِيمُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ مَخْلُوقَاتُ الْمَعَانِي وَ الْمَعْنِيُّ بِهَا هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا يَلِيقُ بِهِ الِاخْتِلَافُ وَ الِائْتِلَافُ وَ إِنَّمَا يَخْتَلِفُ وَ يَأْتَلِفُ الْمُتَجَزِّئُ فَلَا يُقَالُ اللَّهُ مُؤْتَلِفٌ وَ لَا اللَّهُ كَثِيرٌ وَ لَا قَلِيلٌ وَ لَكِنَّهُ الْقَدِيمُ فِي ذَاتِهِ لِأَنَّ مَا سِوَى الْوَاحِدِ مُتَجَزِّئٌ وَ اللَّهُ وَاحِدٌ لَا مُتَجَزِّئٌ وَ لَا مُتَوَهَّمٌ بِالْقِلَّةِ وَ الْكَثْرَةِ وَ كُلُّ مُتَجَزِّئٍ وَ مُتَوَهَّمٍ بِالْقِلَّةِ وَ الْكَثْرَةِ فَهُوَ مَخْلُوقٌ دَالُّ عَلَى خَالِقٍ لَهُ فَقَوْلُكَ إِنَّ اللَّهَ قَدِيرٌ خَبَّرْتَ أَنَّهُ لَا يُعْجِزُهُ شَيْ‏ءٌ فَنَفَيْتَ بِالْكَلِمَةِ الْعَجْزَ وَ جَعَلْتَ الْعَجْزَ سِوَاهُ وَ كَذَلِكَ قَوْلُكَ عَالِمٌ إِنَّمَا نَفَيْتَ بِالْكَلِمَةِ الْجَهْلَ وَ جَعَلْتَ الْجَهْلَ سِوَاهُ فَإِذَا أَفْنَى اللَّهُ الْأَشْيَاءَ أَفْنَى الصُّوَرَ وَ الْهِجَاءَ وَ لَا يَنْقَطِعُ وَ لَا يَزَالُ مَنْ لَمْ يَزَلْ عَالِماً-

التوحيد (للصدوق) / 314 / 47 باب معنى الأول و الآخر

2- حَدَّثَنَا الْحُسَيْنُ بْنُ أَحْمَدَ بْنِ إِدْرِيسَ رَحِمَهُ اللَّهُ عَنْ أَبِيهِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْجَبَّارِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ فُضَيْلِ بْنِ عُثْمَانَ عَنِ ابْنِ أَبِي يَعْفُورٍ قَالَ: سَأَلْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ ع عَنْ قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ- هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ قُلْتُ أَمَّا الْأَوَّلُ فَقَدْ عَرَفْنَاهُ وَ أَمَّا الْآخِرُ فَبَيِّنْ لَنَا تَفْسِيرَهُ فَقَالَ إِنَّهُ لَيْسَ شَيْ‏ءٌ إِلَّا يَبِيدُ أَوْ يَتَغَيَّرُ أَوْ يَدْخُلُهُ الْغِيَرُ وَ الزَّوَالُ أَوْ يَنْتَقِلُ مِنْ لَوْنٍ إِلَى لَوْنٍ وَ مِنْ هَيْئَةٍ إِلَى هَيْئَةٍ وَ مِنْ صِفَةٍ إِلَى صِفَةٍ وَ مِنْ زِيَادَةٍ إِلَى نُقْصَانٍ وَ مِنْ نُقْصَانٍ إِلَى زِيَادَةٍ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ فَإِنَّهُ لَمْ يَزَلْ وَ لَا يَزَالُ وَاحِداً هُوَ الْأَوَّلُ قَبْلَ كُلِّ شَيْ‏ءٍ وَ هُوَ الْآخِرُ عَلَى مَا لَمْ يَزَلْ لَا تَخْتَلِفُ عَلَيْهِ الصِّفَاتُ وَ الْأَسْمَاءُ مَا يَخْتَلِفُ عَلَى غَيْرِهِ مِثْلُ الْإِنْسَانِ الَّذِي يَكُونُ تُرَاباً مَرَّةً وَ مَرَّةً لَحْماً وَ مَرَّةً دَماً وَ مَرَّةً رُفَاتاً وَ رَمِيماً وَ كَالتَّمْرِ الَّذِي يَكُونُ مَرَّةً بَلَحاً وَ مَرَّةً بُسْراً وَ مَرَّةً رُطَباً وَ مَرَّةً تَمْراً فَيَتَبَدَّلُ عَلَيْهِ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ وَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ بِخِلَافِ ذَلِكَ.

الإحتجاج على أهل اللجاج (للطبرسي) / ج‏2 / 442 / احتجاج أبي جعفر محمد بن علي الثاني ع في أنواع شتى من العلوم الدينية ..... ص : 441

وَ عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ أَبِي جَعْفَرٍ الثَّانِي ع فَسَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَخْبِرْنِي عَنِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى أَ لَهُ أَسْمَاءٌ وَ صِفَاتٌ فِي كِتَابِهِ؟ وَ هَلْ أَسْمَاؤُهُ وَ صِفَاتُهُ هِيَ هُوَ؟ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ع إِنَّ لِهَذَا الْكَلَامِ وَجْهَيْنِ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ هِيَ هُوَ أَنَّهُ ذُو عَدَدٍ وَ كَثْرَةٍ فَتَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ وَ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ هَذِهِ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ لَمْ تَزَلْ فَإِنَّ مِمَّا لَمْ تَزَلْ مُحْتَمِلٌ عَلَى مَعْنَيَيْنِ فَإِنْ قُلْتَ لَمْ تَزَلْ عِنْدَهُ فِي عِلْمِهِ وَ هُوَ يَسْتَحِقُّهَا فَنَعَمْ وَ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ لَمْ تَزَلْ صُوَرُهَا وَ هِجَاؤُهَا وَ تَقْطِيعُ حُرُوفِهَا فَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ مَعَهُ شَيْ‏ءٌ غَيْرُهُ بَلْ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرُهُ وَ لَا خَلْقَ ثُمَّ خَلَقَهَا وَسِيلَةً بَيْنَهُ وَ بَيْنَ خَلْقِهِ يَتَضَرَّعُونَ بِهَا إِلَيْهِ وَ يَعْبُدُونَ وَ هِيَ ذِكْرُهُ وَ كَانَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَ لَا ذِكْرَ وَ الْمَذْكُورُ بِالذِّكْرِ هُوَ اللَّهُ الْقَدِيمُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ مَخْلُوقَاتٌ وَ الْمَعْنِيُّ بِهَا هُوَ اللَّهُ لَا يَلِيقُ بِهِ الِاخْتِلَافُ وَ لَا الِايتِلَافُ وَ إِنَّمَا يَخْتَلِفُ وَ يَأْتَلِفُ الْمُتَجَزِّئُ وَ لَا يُقَالُ لَهُ قَلِيلٌ وَ لَا كَثِيرٌ وَ لَكِنَّهُ الْقَدِيمُ فِي ذَاتِهِ لِأَنَّ مَا سِوَى الْوَاحِدِ مُتَجَزِّئٌ وَ اللَّهُ وَاحِدٌ وَ لَا مُتَجَزِّئٌ وَ لَا مُتَوَهَّمٌ بِالْقِلَّةِ وَ الْكَثْرَةِ وَ كُلُّ مُتَجَزِّئٍ أَوْ مُتَوَهَّمٍ بِالْقِلَّةِ وَ الْكَثْرَةِ فَهُوَ مَخْلُوقٌ دَالٌّ عَلَى خَالِقٍ لَهُ فَقَوْلُكَ إِنَّ اللَّهَ قَدِيرٌ خَبَّرْتَ أَنَّهُ لَا يُعْجِزُهُ شَيْ‏ءٌ فَنَفَيْتَ بِالْكَلِمَةِ الْعَجْزَ وَ جَعَلْتَ الْعَجْزَ لِسِوَاهُ وَ كَذَلِكَ قَوْلُكَ عَالِمٌ إِنَّمَا نَفَيْتَ بِالْكَلِمَةِ الْجَهْلَ وَ جَعَلْتَ الْجَهْلَ لِسِوَاهُ فَإِذَا أَفْنَى اللَّهُ الْأَشْيَاءَ أَفْنَى الصُّورَةَ وَ الْهِجَاءَ وَ التَّقْطِيعَ فَلَا يَزَالُ مَنْ لَمْ يَزَلْ عَالِماً فَقَالَ الرَّجُلُ فَكَيْفَ سَمَّيْنَا رَبَّنَا سَمِيعاً؟

الوافي / ج‏1 / 471 / 5 ..... ص : 471

383- 5 الكافي، 1/ 115/ 5/ 1 القميان عن صفوان عن فضيل بن عثمان عن ابن أبي يعفور قال‏ سألت أبا عبد اللَّه ع عن قول اللَّه تعالى‏ هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ و قلت أما الأول فقد عرفناه و أما الآخر فبين لنا تفسيره- فقال إنه ليس شي‏ء إلا يبيد أو يتغير أو يدخله التغير و الزوال أو ينتقل من لون إلى لون و من هيئة إلى هيئة و من صفة إلى صفة و من زيادة إلى نقصان و من نقصان إلى زيادة إلا رب العالمين فإنه لم يزل و لا يزال بحالة واحدة هو الأول قبل كل شي‏ء و هو الآخر على ما لم يزل و لا تختلف عليه الصفات و الأسماء كما تختلف على غيره مثل الإنسان الذي يكون ترابا مرة و مرة لحما و دما و مرة رفاتا و رميما و كالبسر الذي يكون مرة بلحا و مرة بسرا و مرة رطبا و مرة تمرا فتتبدل عليه الأسماء و الصفات‏ و اللَّه تعالى بخلاف ذلك.

الوافي / ج‏1 / 473 / 7 ..... ص : 472

فقال أبو جعفر ع إن لهذا الكلام وجهين إن كنت تقول هي هو أي إنه ذو عدد و كثرة- فتعالى اللَّه عن ذلك و إن كنت تقول هذه الصفات و الأسماء لم تزل فإن لم تزل محتمل معنيين فإن قلت لم تزل عنده في علمه و هو مستحقها فنعم و إن كنت تقول لم تزل تصويرها و هجاها و تقطيع حروفها فمعاذ اللَّه أن يكون معه شي‏ء غيره بل كان اللَّه و لا خلق ثم خلقها وسيلة بينه و بين خلقه يتضرعون بها إليه و يعبدونه و هي ذكره و كان اللَّه و لا ذكر و المذكور بالذكر هو اللَّه القديم الذي لم يزل و الأسماء و الصفات‏ مخلوقات و المعاني و المعني بها هو اللَّه الذي لا يليق به الاختلاف و لا الائتلاف و إنما يختلف و يأتلف المتجزئ فلا يقال اللَّه مؤتلف- و لا اللَّه قليل و لا كثير و لكنه القديم في ذاته لأن ما سوى الواحد متجزئ- و اللَّه واحد لا متجزئ و لا متوهم بالقلة و الكثرة و كل متجزئ أو متوهم بالقلة و الكثرة فهو مخلوق دال على خالق له فقولك إن اللَّه قدير خبرت أنه لا يعجزه شي‏ء فنفيت بالكلمة العجز و جعلت العجز سواه و كذلك قولك عالم إنما نفيت بالكلمة الجهل و جعلت الجهل سواه و إذا أفنى اللَّه الأشياء أفنى الصورة و الهجاء و التقطيع و لا يزال من لم يزل عالما فقال الرجل فكيف سمينا ربنا سميعا فقال لأنه لا يخفى عليه ما يدرك بالإسماع و لم نصفه بالسمع المعقول في الرأس و كذلك سميناه بصيرا لأنه لا يخفى عليه ما يدرك بالأبصار من لون أو شخص أو غير ذلك و لم نصفه ببصر لحظة العين و كذلك سميناه لطيفا لعلمه بالشي‏ء اللطيف مثل البعوضة و أخفى من ذلك و موضع النشوء منها و العقل و الشهوة للسفاد و الحدب على نسلها و أقام بعضها على بعض و نقلها الطعام و الشراب إلى أولادها في الجبال و المفاوز و الأودية و القفار فعلمنا أن خالقها لطيف بلا كيف و إنما الكيفية للمخلوق المكيف و كذلك سمينا ربنا قويا- لا بقوة البطش المعروف من المخلوق و لو كانت قوته قوة البطش المعروف من‏

الفصول المهمة في أصول الأئمة (تكملة الوسائل) / ج‏1 / 162 / باب 14 - ان الله سبحانه ليس بمركب و لا له جزء ..... ص : 161

[94]- وَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، رَفَعَهُ إِلَى أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيِّ، عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ الثَّانِي عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَدِيثٍ قَالَ: وَ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ مَخْلُوقَاتٌ، وَ الْمَعَانِي وَ الْمَعْنِيُّ بِهَا هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا يَلِيقُ بِهِ الِاخْتِلَافُ وَ لَا الِائْتِلِافُ، إِنَّمَا يَخْتَلِفُ وَ يَأْتَلِفُ الْمُتَجَزِّئُ فَلَا يُقَالُ: اللَّهُ مُؤْتَلِفٌ وَ لَا، اللَّهُ قَلِيلٌ وَ لَا كَثِيرٌ وَ لَكِنَّهُ الْقَدِيمُ فِي ذَاتِهِ، لِأَنَّ/

البرهان في تفسير القرآن / ج‏5 / 278 / [سورة الحديد(57): آية 3] ..... ص : 278

فقال: «إنه ليس شي‏ء إلا يبيد أو يتغير، أو يدخله التغيير و الزوال، أو ينتقل من لون إلى لون، و من هيئة إلى هيئة، و من صفة إلى صفة، و من زيادة إلى نقصان، و من نقصان إلى زيادة، إلا رب العالمين، فإنه لم يزل و لا يزال بحالة واحدة، هو الأول قبل كل شي‏ء، و هو الآخر على ما لم يزل، و لا تختلف عليه الصفات و الأسماء كما تختلف على غيره، مثل الإنسان الذي يكون ترابا مرة، و مرة لحما و دما، و مرة رفاتا رميما، و كالبسر الذي يكون مرة بلحا، و مرة بسرا، و مرة رطبا، و مرة تمرا، فتتبدل عليه الأسماء و الصفات‏، و الله جل و عز بخلاف ذلك».

مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول / ج‏2 / 41 / الحديث 5 ..... ص : 40

نُقْصَانٍ إِلَى زِيَادَةٍ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ فَإِنَّهُ لَمْ يَزَلْ وَ لَا يَزَالُ بِحَالَةٍ وَاحِدَةٍ هُوَ الْأَوَّلُ قَبْلَ كُلِّ شَيْ‏ءٍ وَ هُوَ الْآخِرُ عَلَى مَا لَمْ يَزَلْ وَ لَا تَخْتَلِفُ عَلَيْهِ الصِّفَاتُ وَ الْأَسْمَاءُ كَمَا تَخْتَلِفُ عَلَى غَيْرِهِ مِثْلُ الْإِنْسَانِ الَّذِي يَكُونُ تُرَاباً مَرَّةً وَ مَرَّةً لَحْماً وَ دَماً وَ مَرَّةً رُفَاتاً وَ رَمِيماً وَ كَالْبُسْرِ الَّذِي يَكُونُ مَرَّةً بَلَحاً وَ مَرَّةً بُسْراً وَ مَرَّةً رُطَباً وَ مَرَّةً تَمْراً فَتَتَبَدَّلُ عَلَيْهِ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ وَ اللَّهُ جَلَّ وَ عَزَّ بِخِلَافِ ذَلِكَ.

مرآة العقول في شرح أخبار آل الرسول / ج‏2 / 43 / الحديث 7 ..... ص : 41

حُرُوفِهَا فَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ مَعَهُ شَيْ‏ءٌ غَيْرُهُ بَلْ كَانَ اللَّهُ وَ لَا خَلْقَ ثُمَّ خَلَقَهَا وَسِيلَةً بَيْنَهُ وَ بَيْنَ خَلْقِهِ يَتَضَرَّعُونَ بِهَا إِلَيْهِ وَ يَعْبُدُونَهُ وَ هِيَ ذِكْرُهُ وَ كَانَ اللَّهُ وَ لَا ذِكْرَ وَ الْمَذْكُورُ بِالذِّكْرِ هُوَ اللَّهُ الْقَدِيمُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ مَخْلُوقَاتٌ وَ الْمَعَانِي وَ الْمَعْنِيُّ بِهَا هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا يَلِيقُ بِهِ الِاخْتِلَافُ وَ لَا الِائْتِلَافُ وَ إِنَّمَا يَخْتَلِفُ وَ يَأْتَلِفُ الْمُتَجَزِّئُ‏

بحار الأنوار (ط - بيروت) / ج‏4 / 153 / باب 1 المغايرة بين الاسم و المعنى و أن المعبود هو المعنى و الاسم حادث ..... ص : 153

1- ج، الإحتجاج عَنْ أَبِي هَاشِمٍ الْجَعْفَرِيِّ قَالَ: كُنْتُ عِنْدَ أَبِي جَعْفَرٍ الثَّانِي ع فَسَأَلَهُ رَجُلٌ فَقَالَ أَخْبِرْنِي عَنِ الرَّبِّ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى أَ لَهُ أَسْمَاءٌ وَ صِفَاتٌ فِي كِتَابِهِ وَ هَلْ أَسْمَاؤُهُ وَ صِفَاتُهُ هِيَ هُوَ فَقَالَ أَبُو جَعْفَرٍ ع إِنَّ لِهَذَا الْكَلَامِ وَجْهَيْنِ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ هِيَ هُوَ أَنَّهُ ذُو عَدَدٍ وَ كَثْرَةٍ فَتَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ وَ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ هَذِهِ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ لَمْ تَزَلْ فَإِنَّمَا لَمْ تَزَلْ مُحْتَمِلٌ مَعْنَيَيْنِ فَإِنْ قُلْتَ لَمْ تَزَلْ عِنْدَهُ فِي عِلْمِهِ وَ هُوَ يَسْتَحِقُّهَا فَنَعَمْ وَ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ لَمْ يَزَلْ صُوَرُهَا وَ هِجَاؤُهَا وَ تَقْطِيعُ حُرُوفِهَا فَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ مَعَهُ شَيْ‏ءٌ غَيْرُهُ بَلْ كَانَ اللَّهُ تَعَالَى ذِكْرُهُ وَ لَا خَلْقَ ثُمَّ خَلَقَهَا وَسِيلَةً بَيْنَهُ وَ بَيْنَ خَلْقِهِ يَتَضَرَّعُونَ بِهَا إِلَيْهِ وَ يَعْبُدُونَهُ وَ هِيَ ذِكْرُهُ وَ كَانَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَ لَا ذِكْرَ وَ الْمَذْكُورُ بِالذِّكْرِ هُوَ اللَّهُ الْقَدِيمُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ مَخْلُوقَاتٌ وَ الْمَعْنِيُّ بِهَا هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا يَلِيقُ بِهِ الِاخْتِلَافُ وَ لَا الِايتِلَافُ وَ إِنَّمَا يَخْتَلِفُ وَ يَأْتَلِفُ الْمُتَجَزِّي وَ لَا يُقَالُ لَهُ قَلِيلٌ وَ لَا كَثِيرٌ وَ لَكِنَّهُ الْقَدِيمُ فِي ذَاتِهِ لِأَنَّ مَا سِوَى الْوَاحِدِ مُتَجَزِّئٌ وَ اللَّهُ وَاحِدٌ لَا مُتَجَزِّئٌ وَ لَا مُتَوَهَّمٌ بِالْقِلَّةِ وَ الْكَثْرَةِ وَ كُلُّ مُتَجَزِّئٍ أَوْ مُتَوَهَّمٍ بِالْقِلَّةِ وَ الْكَثْرَةِ فَهُوَ مَخْلُوقٌ دَالٌّ عَلَى خَالِقٍ لَهُ فَقَوْلُكَ إِنَّ اللَّهَ قَدِيرٌ خَبَّرْتَ أَنَّهُ لَا يُعْجِزُهُ شَيْ‏ءٌ فَنَفَيْتَ بِالْكَلِمَةِ الْعَجْزَ وَ جَعَلْتَ الْعَجْزَ

بحار الأنوار (ط - بيروت) / ج‏4 / 183 / باب 2 معاني الأسماء و اشتقاقها و ما يجوز إطلاقه عليه تعالى و ما لا يجوز ..... ص : 172

مِثْلُ الْإِنْسَانِ الَّذِي يَكُونُ تُرَاباً مَرَّةً وَ مَرَّةً لَحْماً وَ مَرَّةً دَماً وَ مَرَّةً رُفَاتاً وَ رَمِيماً وَ كَالتَّمْرِ الَّذِي يَكُونُ مَرَّةً بَلَحاً وَ مَرَّةً بُسْراً وَ مَرَّةً رُطَباً وَ مَرَّةً تَمْراً فَيَتَبَدَّلُ عَلَيْهِ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ وَ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ بِخِلَافِ ذَلِكَ.

بحار الأنوار (ط - بيروت) / ج‏54 / 83 / تحقيق في دفع شبهة ..... ص : 22

عِنْدَهُ فِي عِلْمِهِ وَ هُوَ مُسْتَحِقُّهَا فَنَعَمْ وَ إِنْ كُنْتَ تَقُولُ لَمْ تَزَلْ تَصْوِيرُهَا وَ هِجَاؤُهَا وَ تَقْطِيعُ حُرُوفِهَا فَمَعَاذَ اللَّهِ أَنْ يَكُونَ مَعَهُ شَيْ‏ءٌ غَيْرُهُ بَلْ كَانَ اللَّهُ وَ لَا خَلْقَ ثُمَّ خَلَقَهَا وَسِيلَةً بَيْنَهُ وَ بَيْنَ خَلْقِهِ يَتَضَرَّعُونَ بِهَا إِلَيْهِ وَ يَعْبُدُونَهُ وَ هِيَ ذِكْرُهُ وَ كَانَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ وَ لَا ذِكْرَ وَ الْمَذْكُورُ بِالذِّكْرِ هُوَ اللَّهُ الْقَدِيمُ الَّذِي لَمْ يَزَلْ وَ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ مَخْلُوقَاتٌ وَ الْمَعْنِيُّ بِهَا هُوَ اللَّهُ الْخَبَرَ.

تفسير نور الثقلين / ج‏4 / 145 / [سورة القصص(28): الآيات 82 الى 88] ..... ص : 143

128- احمد بن إدريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن فضيل بن عثمان عن ابن أبى يعفور قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عز و جل: «هو الاول و الاخر» و قلت: اما الاول فقد عرفناه و اما الاخر فبين لنا تفسيره، فقال: انه ليس شي‏ء الا يبيد أو يتغير أو يدخله الغير و الزوال و ينتقل من لون الى لون و من هيئة الى هيئة و من صفة الى صفة، و من زيادة الى نقصان، و من نقصان الى زيادة إِلَّا رَبَّ الْعالَمِينَ‏ فانه لم يزل و لا يزال بحالة واحدة، هو الاول قبل كل شي‏ء و هو الاخر على ما لم يزل و لا تختلف عليه الصفات و الأسماء كما تختلف على غيره، مثل الإنسان الذي يكون ترابا مرة و مرة لحما و دما و مرة رفاتا و رميما، و كالبسر الذي يكون مرة بلحا و مرة بسرا و مرة رطبا و مرة تمرا فتتبدل عليه الأسماء و الصفات‏ و الله عز و جل بخلاف ذلك.

تفسير نور الثقلين / ج‏5 / 232 / [سورة الحديد(57): الآيات 1 الى 22] ..... ص : 231

عن قول الله عز و جل: «هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ» و قلنا: اما الاول فقد عرفناه و اما الاخر فبين لنا تفسيره، فقال: انه ليس شي‏ء الا يبدأ و يتغير أو يدخله التغير و الزوال، و ينتقل من لون الى لون، و من هيئة الى هيئة، و من صفة الى صفة و من زيادة الى نقصان، و من نقصان الى زيادة الا رب العالمين فانه لم يزل و لا يزال بحالة واحدة، هو الاول قبل كل شي‏ء و هو الاخر على ما لم يزل و لا تختلف عليه الصفات و الأسماء كما تختلف على غيره مثل الإنسان الذي يكون ترابا مرة و مرة لحما و دما و مرة رفاتا و رميما، و كالبسر الذي يكون مرة بلحا و مرة بسرا و مرة رطبا و مرة تمرا فتتبدل عليه الأسماء و الصفات‏؛ و الله عز و جل بخلاف ذلك.

تفسير نور الثقلين / ج‏5 / 235 / [سورة الحديد(57): الآيات 1 الى 22] ..... ص : 231

و صفات في كتابه؟ و أسماؤه و صفاته هي هو؟ فقال أبو جعفر عليه السلام: ان لهذا الكلام وجهين ان كنت تقول: هي هو انه ذو عدد و كثرة، فتعالى الله عن ذلك، و ان كنت تقول: لم تزل هذه الصفات و الأسماء، فان «لم تزل» يحتمل معنيين، قال: قلت: لم تزل عنده في علمه و هو مستحقها فنعم، و ان كنت تقول: لم يزل تصويرها و هجائها و تقطيع حروفها فمعاذ الله أن يكون معه شي‏ء غيره، بل كان الله و لا خلق، ثم خلقها وسيلة بينه و بين خلقه يتضرعون بها اليه و يعبدونه، فهي ذكره و كان الله و لا ذكر و المذكور بالذكر هو الله القديم الذي لم يزل، و الأسماء و الصفات‏ مخلوقات المعاني، و المعنى بها هو الله الذي لا يليق به الاختلاف و الائتلاف، و إذا أفنى الله الأشياء أفنى الصور و الهجاء، و لا ينقطع و لا يزال من لم يزل عالما

تفسير كنز الدقائق و بحر الغرائب / ج‏10 / 111 / [سورة القصص(28): الآيات 85 الى 88] ..... ص : 107

فقال: إنّه ليس شي‏ء إلّا يبيد أو يتغيّر، أو يدخله التّغيير و الزّوال، أو ينتقل من لون إلى لون، و من هيئة إلى هيئة، و من صفة إلى صفة، و من زيادة إلى نقصان، و من نقصان إلى زيادة، إلّا ربّ العالمين. فإنّه لم يزل و لا يزال بحالة واحدة. هو الأوّل قبل كلّ شي‏ء و هو الآخر على ما لم يزل. و لا تختلف عليه الصّفات و الأسماء، كما تختلف على غيره، مثل الإنسان. الّذي يكون ترابا مرّة، و مرّة لحما و دما، و مرّة رفاتا و رميما. و كالبسر الّذي يكون مرّة بلحا، و مرّة بسرا، و مرّة رطبا، و مرّة تمرا فتتبدّل عليه الأسماء و الصّفات‏.

تفسير كنز الدقائق و بحر الغرائب / ج‏13 / 71 / [سورة الحديد(57): الآيات 1 الى 3] ..... ص : 70

فقال: إنّه ليس شي‏ء إلّا يبيد أو يتغيّر أو يدخله التّغيّر و الزّوال، و ينتقل من لون إلى لون و من هيئة إلى هيئة و من صفة إلى صفة و من زيادة إلى نقصان و من نقصان إلى زيادة، إلّا ربّ العالمين، فإنّه لم يزل و لا يزال بحالة واحدة، هو الأوّل قبل كلّ شي‏ء، و هو الآخر على ما لم يزل، و لا تختلف عليه الصّفات و الأسماء، كما تختلف على غيره، مثل، الإنسان الّذي يكون ترابا مرّة و مرّة لحما و دما و مرّة رفاتا و رميما، و كالبسر الّذي يكون مرّة بلحا و مرّة بسرا و مرّة رطبا و مرّة تمرا، فتتبدّل عليه الأسماء و الصّفات‏، و اللّه بخلاف ذلك.

تفسير كنز الدقائق و بحر الغرائب / ج‏13 / 75 / [سورة الحديد(57): الآيات 1 الى 3] ..... ص : 70

و إن كنت تقول: لم تزل هذه الأسماء و الصّفات‏، فإن «لم تزل» يحتمل معنيين:

تفسير كنز الدقائق و بحر الغرائب / ج‏13 / 75 / [سورة الحديد(57): الآيات 1 الى 3] ..... ص : 70

و إن كنت تقول: لم يزل تصويرها و هجائها و تقطيع حروفها، فمعاذ اللّه أن يكون معه شي‏ء غيره، بل كان اللّه و لا خلق ثمّ خلقها وسيلة بينه و بين خلقه يتضرّعون بها إليه و يعبدونه فهي ذكره، و كان اللّه و لا ذكر، و المذكور بالذّكر هو اللّه القديم الّذي لم يزل، و الأسماء و الصّفات‏ مخلوقات المعاني، و المعني بها: هو اللّه- تعالى- الّذي لا يليق به الاختلاف و الائتلاف، فإذا أفنى اللّه الأشياء أفنى الصّور و الهجاء، و لا ينقطع و لا يزال من لم يزل عالما. (الحديث)

درخشان پرتوى از اصول كافى / ج‏3 / 228 / الحديث الخامس ..... ص : 228

: أحمد بن ادريس عن محمد بن عبد الجبار عن صفوان بن يحيى عن فضيل بن عثمان عن ابن ابى يعفور قال‏: سألت أبا عبد اللَّه (ع) عن قول اللَّه عز و جل: «هو الاول و الآخر» و قلت: اما الاول فقد عرفناه و اما الآخر فبين لنا تفسيره فقال انه ليس شى‏ء الا يبيد او يتغير او يدخله التغير و الزوال او ينتقل من لون الى لون و من هيئة الى هيئة و من صفة الى صفة و من زيادة الى نقصان و من نقصان الى زيادة الا رب العالمين فإنه لم يزل و لا يزال بحالة واحدة هو الاول قبل كل شى‏ء و هو الآخر على ما لم يزل و لا تختلف عليه الصفات و الاسماء كما تختلف على غيره مثل الانسان الذى يكون ترابا مرة و مرة لحما و دما و مرة رفاتا و رميما و كالبسر الذى يكون مرة بلحا و مرة يسرا و مرة رطبا و مرة تمرا فتتبدل عليه الاسماء و الصفات‏ و اللَّه جل و عز بخلاف ذلك.

درخشان پرتوى از اصول كافى / ج‏3 / 233 / الحديث السابع ..... ص : 233

: محمد بن ابى عبد اللَّه رفعه الى ابى هاشم الجعفرى قال كنت عند ابى جعفر الثانى (ع) فسأله رجل فقال اخبرنى عن الرب تبارك و تعالى له اسماء و صفات في كتابه و اسماؤه و صفاته هى هو؟ فقال ابو جعفر (ع) ان لهذا الكلام وجهين ان كنت تقول: هى هو أى أنه ذو عدد و كثرة فتعالى اللَّه عن ذلك و ان كنت تقول: هذه الصفات و الاسماء لم تزل فان لم تزل محتمل معنيين فان قلت لم تزل عنده في علمه و هو مستحقها فنعم و ان كنت تقول: لم يزل تصويرها و هجاؤها و تقطيع حروفها فمعاذ اللَّه ان يكون معه شى‏ء غيره بل كان اللَّه و لا خلق ثم خلقها وسيلة بينه و بين خلقه يتضرعون بها اليه و يعبدونه و هى ذكره و كان اللَّه و لا ذكر و المذكور بالذكر هو اللَّه القديم الذى لم يزل و الاسماء و الصفات‏ مخلوقات و المعانى و المعنى بها هو اللَّه الذى لا يليق به الاختلاف و لا الائتلاف و انما يختلف و يأتلف المتجزى فلا يقال اللَّه مؤتلف و لا اللَّه قليل و لا كثير و لكنه القديم في ذاته، لان ما سوى الواحد متجزئ و اللَّه واحد لا متجزئ و لا متوهم بالقلة و الكثرة و كل متجزئ او متوهم بالقلة و الكثرة فهو مخلوق دال على خالق له فقولك ان اللَّه قدير خبرت انه لا يعجزه شى‏ء فنفيت بالكلمة العجز و جعلت العجز سواه و كذلك قولك عالم انما نفيت بالكلمة الجهل‏

درخشان پرتوى از اصول كافى / ج‏3 / 240 / قوله(ع): و الاسماء و الصفات مخلوقات: ..... ص : 240

قوله (ع): و الاسماء و الصفات‏ مخلوقات:

درخشان پرتوى از اصول كافى / ج‏4 / 136 / الحديث الخامس ..... ص : 136

فقال انه ليس شى‏ء إلا يبيد أو يتغير أو يدخله التغير و الزوال أو ينتقل من لون الى لون و من هيئة الى هيئة و من صفة الى صفة و من زيادة الى نقصان و من نقصان الى زيادة الارب العالمين فإنه لم يزل و لا يزال بحالة واحدة: هو الاول قبل كل شى‏ء و هو الآخر على ما لم يزل (و) لا يختلف عليه الصفات و الاسماء كما يختلف على غيره، مثل الانسان الذي يكون ترابا و مرة لحما و دما و مرة رفاتا و رميما، و كالبسر الذى يكون مرة بلحا و مرة بسرا و مرة رطبا و مرة تمرا، فتتبدل عليه الاسماء و الصفات‏ و اللَّه عز و جل بخلاف ذلك.

درخشان پرتوى از اصول كافى / ج‏5 / 238 / الحديث السابع ..... ص : 231

«و علمهم الاسماء و الصفات‏ و اشرق عليهم»

مجمع البحرين / ج‏3 / 202 / (أخر) ..... ص : 201

وَ سُئِلَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ع عَنْ قَوْلِ اللَّهِ تَعَالَى‏ هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ فَقَالَ: لَيْسَ شَيْ‏ءٌ إِلَّا يَبِيدُ وَ يَتَغَيَّرُ أَوْ يَدْخُلُهُ التَّغْيِيرُ وَ الزَّوَالُ إِلَّا رَبَّ الْعَالَمِينَ، فَإِنَّهُ لَمْ يَزَلْ وَ لَا يَزَالُ بِحَالَةٍ وَاحِدَةٍ، هُوَ الْأَوَّلُ قَبْلَ كُلِّ شَيْ‏ءٍ وَ هُوَ الْآخِرُ عَلَى مَا لَمْ يَزَلْ، لَا يَخْتَلِفُ عَلَيْهِ الصِّفَاتُ وَ الْأَسْمَاءُ كَمَا تَخْتَلِفُ عَلَى غَيْرِهِ مِثْلِ الْإِنْسَانِ يَكُونُ تُرَاباً مَرَّةً وَ مَرَّةً لَحْماً وَ مَرَّةً دَماً وَ مَرَّةً رَمِيماً، وَ كَالْبُسْرِ الَّذِي يَكُونُ مَرَّةً بَلَحاً وَ مَرَّةً بُسْراً وَ مَرَّةً رُطَباً وَ مَرَّةً تَمْراً، فَتَتَبَدَّلُ عَلَيْهِ الْأَسْمَاءُ وَ الصِّفَاتُ‏ وَ اللَّهُ بِخِلَافِ ذَلِكَ.

الصحيفة السجادية / 252 / (51)(و كان من دعائه عليه السلام في التضرع و الاستكانة:)

(7) يَا كَهْفِي حِينَ تُعْيِينِي الْمَذَاهِبُ وَ يَا مُقِيلِي عَثْرَتِي، فَلَوْ لَا سَتْرُكَ عَوْرَتِي لَكُنْتُ مِنَ الْمَفْضُوحِينَ، وَ يَا مُؤَيِّدِي بِالنَّصْرِ، فَلَوْ لَا نَصْرُكَ إِيَّايَ لَكُنْتُ مِنَ الْمَغْلُوبِينَ، وَ يَا مَنْ وَضَعَتْ لَهُ الْمُلُوكُ نِيرَ الْمَذَلَّةِ عَلَى أَعْنَاقِهَا، فَهُمْ مِنْ سَطَوَاتِهِ خَائِفُونَ، وَ يَا أَهْلَ التَّقْوَى، وَ يَا مَنْ‏ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏، أَسْأَلُكَ أَنْ تَعْفُوَ عَنِّي، وَ تَغْفِرَ لِي فَلَسْتُ بَرِيئاً فَأَعْتَذِرَ، وَ لَا بِذِي قُوَّةٍ فَأَنْتَصِرَ، وَ لَا مَفَرَّ لِي فَأَفِرَّ. (8) وَ أَسْتَقِيلُكَ عَثَرَاتِي، وَ أَتَنَصَّلُ إِلَيْكَ مِنْ ذُنُوبِيَ الَّتِي قَدْ أَوْبَقَتْنِي، وَ أَحَاطَتْ بِي فَأَهْلَكَتْنِي، مِنْهَا فَرَرْتُ إِلَيْكَ- رَبِّ- تَائِباً فَتُبْ عَلَيَّ، مُتَعَوِّذاً فَأَعِذْنِي، مُسْتَجِيراً فَلَا تَخْذُلْنِي، سَائِلًا فَلَا تَحْرِمْنِي مُعْتَصِماً فَلَا تُسْلِمْنِي، دَاعِياً فَلَا تَرُدَّنِي خَائِباً. (9) دَعَوْتُكَ- يَا رَبِّ- مِسْكِيناً، مُسْتَكِيناً، مُشْفِقاً، خَائِفاً، وَجِلًا، فَقِيراً، مُضْطَرّاً إِلَيْكَ. (10) أَشْكُو إِلَيْكَ يَا إِلَهِي ضَعْفَ نَفْسِي عَنِ الْمُسَارَعَةِ فِيمَا وَعَدْتَهُ أَوْلِيَاءَكَ، وَ الْمُجَانَبَةِ عَمَّا حَذَّرْتَهُ أَعْدَاءَكَ، وَ كَثْرَةَ هُمُومِي، وَ وَسْوَسَةَ نَفْسِي. (11) إِلَهِي لَمْ تَفْضَحْنِي بِسَرِيرَتِي، وَ لَمْ تُهْلِكْنِي بِجَرِيرَتِي، أَدْعُوكَ فَتُجِيبُنِي وَ إِنْ كُنْتُ بَطِيئاً حِينَ تَدْعُونِي، وَ أَسْأَلُكَ كُلَّمَا شِئْتُ مِنْ حَوَائِجِي، وَ حَيْثُ مَا كُنْتُ وَضَعْتُ عِنْدَكَ سِرِّي، فَلَا أَدْعُو سِوَاكَ، وَ لَا أَرْجُو غَيْرَكَ (12) لَبَّيْكَ لَبَّيْكَ، تَسْمَعُ مَنْ شَكَا إِلَيْكَ، وَ تَلْقَى مَنْ تَوَكَّلَ عَلَيْكَ، وَ تُخَلِّصُ مَنِ اعْتَصَمَ بِكَ، وَ تُفَرِّجُ عَمَّنْ لَاذَ بِكَ. (13) إِلَهِي فَلَا تَحْرِمْنِي خَيْرَ الْآخِرَةِ وَ الْأُولَى لِقِلَّةِ شُكْرِي، وَ اغْفِرْ لِي مَا تَعْلَمُ مِنْ ذُنُوبِي. (14) إِنْ تُعَذِّبْ فَأَنَا الظَّالِمُ الْمُفَرِّطُ الْمُضَيِّعُ الْآثِمُ الْمُقَصِّرُ الْمُضَجِّعُ الْمُغْفِلُ حَظَّ نَفْسِي، وَ إِنْ تَغْفِرْ فَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ.

الفقه المنسوب إلى الإمام الرضا عليه السلام / 108 / 7 باب الصلوات المفروضة

ثُمَّ ارْكَعْ وَ قُلْ فِي رُكُوعِكَ مِثْلَ مَا قُلْتَ فَإِذَا تَشَهَّدْتَ فِي الثَّانِيَةِ فَقُلْ بِسْمِ اللَّهِ وَ بِاللَّهِ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا لِلَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ أَرْسَلَهُ‏ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَ نَذِيراً بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ وَ لَا تَزِيدُ عَلَى ذَلِكَ ثُمَّ انْهَضْ إِلَى الثَّالِثَةِ وَ قُلْ إِذَا نَهَضْتَ بِحَوْلِ اللَّهِ وَ قُوَّتِهِ أَقُومُ وَ أَقْعُدُ وَ اقْرَأْ فِي الرَّكْعَتَيْنِ الْأَخِيرَتَيْنِ إِنْ شِئْتَ الْحَمْدَ وَحْدَهُ وَ إِنْ شِئْتَ سَبَّحْتَ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَإِذَا صَلَّيْتَ الرَّكْعَةَ الرَّابِعَةَ فَقُلْ فِي تَشَهُّدِكَ بِسْمِ اللَّهِ وَ بِاللَّهِ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا لِلَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ أَرْسَلَهُ‏ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَ نَذِيراً بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ الزَّاكِيَاتُ الْغَادِيَاتُ الرَّائِحَاتُ التَّامَّاتُ النَّاعِمَاتُ الْمُبَارَكَاتُ الصَّالِحَاتُ لِلَّهِ مَا طَابَ وَ زَكَا وَ طَهُرَ وَ نَمَا وَ خَلَصَ فَلِلَّهِ وَ مَا خَبُثَ فَلِغَيْرِ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنَّكَ نِعْمَ الرَّبُّ وَ أَنَّ مُحَمَّداً نِعْمَ الرَّسُولُ وَ أَنَّ عَلِيّاً نِعْمَ الْمَوْلَى وَ أَنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ وَ النَّارَ حَقٌّ وَ الْمَوْتَ حَقٌّ وَ الْبَعْثَ حَقٌ‏ وَ أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لا رَيْبَ فِيها وَ أَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدانا لِهذا وَ ما كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْ لا أَنْ هَدانَا اللَّهُ‏ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ ارْحَمْ مُحَمَّداً وَ آلِ مُحَمَّدٍ أَفْضَلَ مَا صَلَّيْتَ وَ بَارَكْتَ وَ تَرَحَّمْتَ وَ سَلَّمْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَ آلِ إِبْرَاهِيمَ فِي الْعَالَمِينَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ.

المحاسن / ج‏1 / 38 / 31 ثواب التمجيد ..... ص : 38

41 عَنِ ابْنِ فَضَّالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُكَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَعْيَنَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ع قَالَ: إِنَّ اللَّهَ يُمَجِّدُ نَفْسَهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَمَنْ مَجَّدَ اللَّهَ بِمَا يُمَجِّدُ نَفْسَهُ وَ كَانَ فِي شِقْوَةٍ حُوِّلَ إِلَى سَعَادَةٍ يَقُولُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْعَلِيُّ الْعَزِيزُ الْكَبِيرُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ بَدْءُ كُلِّ شَيْ‏ءٍ وَ إِلَيْكَ يَعُودُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَمْ تَزَلْ وَ لَا تَزَالُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَالِقُ الْخَيْرِ وَ الشَّرِّ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَالِقُ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَحَداً صَمَداً لَمْ تَلِدْ وَ لَمْ تُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَكَ كُفُواً أَحَدٌ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ‏ وَ أَنْتَ‏ اللَّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ يُسَبِّحُ لَكَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْكَبِيرُ الْمُتَعالِ‏ وَ الْكِبْرِيَاءُ رِدَاؤُكَ.

الغارات (ط - القديمة) / ج‏1 / 101 / خطبة لأمير المؤمنين علي ع ..... ص : 91

بِالتَّوْحِيدِ وَ تَوَحَّدَ بِالتَّمْجِيدِ وَ تَكَرَّمَ بِالتَّحْمِيدِ وَ عَظُمَ عَنِ الشُّبْهَةِ وَ جَلَّ سُبْحَانَهُ عَنِ اتِّخَاذِ الْأَبْنَاءِ وَ تَطَهَّرَ وَ تَقَدَّسَ سُبْحَانَهُ عَنْ مُلَامَسَةِ النِّسَاءِ وَ عَزَّ وَ جَلَّ سُبْحَانَهُ عَنْ مُجَاوَرَةِ الشُّرَكَاءِ فَلَيْسَ لَهُ فِيمَا خَلَقَ ضِدٌّ وَ لَا فِيمَا مَلَكَ نِدٌّ وَ لَمْ يَشْرَكُهُ فِي مُلْكِهِ أَحَدٌ كَذَلِكَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الصَّمَدُ الْمُبِيدُ لِلْأَمَدِ وَ الْوَارِثُ لِلْأَبَدِ الَّذِي لَا يَبِيدُ وَ لَا يَنْفَدُ فَتَعَالَى اللَّهُ الْعَلِيُّ الْأَعْلَى عَالِمُ كُلِّ خَفِيَّةٍ وَ شَاهِدُ كُلِّ نَجْوَى لَا كَمُشَاهَدَةِ شَيْ‏ءٍ مِنَ الْأَشْيَاءِ عَلَا السَّمَاوَاتِ الْعُلَى إِلَى الْأَرَضِينَ السُّفْلَى وَ أَحَاطَ بِجَمِيعِ الْأَشْيَاءِ عِلْماً فَعَلَا الَّذِي دَنَا وَ دَنَا الَّذِي عَلَا لَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلى‏ وَ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى».

الغارات (ط - الحديثة) / ج‏1 / 176 / خطبة لأمير المؤمنين على - عليه السلام: ..... ص : 155

فتعالى اللَّه العليّ الأعلى، عالم كلّ خفيّة و شاهد كلّ نجوى لا كمشاهدة شي‏ء من الأشياء علا السّماوات العلى [الى‏] الأرضين السّفلى و أحاط بجميع الأشياء علما، فعلا الّذي دنا و دنا الّذي علا، له المثل الأعلى و الأسماء الحسنى‏ تبارك و تعالى.

بصائر الدرجات في فضائل آل محمد صلى الله عليهم / ج‏1 / 514 / 18 باب النوادر في الأئمة ع و أعاجيبهم ..... ص : 505

36- حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَاشِمٍ عَنِ الْبَرْقِيِّ عَنِ ابْنِ سِنَانٍ وَ غَيْرِهِ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ سِنَانٍ قَالَ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ع قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص‏ لَقَدْ أَسْرَى بِي رَبِّي فَأَوْحَى إِلَيَّ مِنْ وَرَاءِ الْحِجَابِ مَا أَوْحَى وَ كَلَّمَنِي فَكَانَ مِمَّا كَلَّمَنِي أَنْ قَالَ يَا مُحَمَّدُ- عَلِيٌّ الْأَوَّلُ وَ عَلِيٌّ الْآخِرُ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْ‏ءٍ عَلِيمٌ‏ فَقَالَ يَا رَبِّ أَ لَيْسَ ذَلِكَ أَنْتَ أَ لَيْسَ ذَلِكَ أَنْتَ فَقَالَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ ص أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ‏ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ يُسَبِّحُ لَهُ‏ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرَضِينَ وَ أَنَا الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ يَا مُحَمَّدُ ص أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا الْأَوَّلُ وَ لَا شَيْ‏ءَ قَبْلِي وَ أَنَا الْآخَرُ فَلَا شَيْ‏ءَ بَعْدِي وَ أَنَا الظَّاهِرُ فَلَا شَيْ‏ءَ فَوْقِي وَ أَنَا الْبَاطِنُ فَلَا شَيْ‏ءَ تَحْتِي وَ أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا

تفسير فرات الكوفي / 56 / [سورة البقرة(2): آية 31] ..... ص : 56

- فُرَاتٌ قَالَ حَدَّثَنِي أَبُو الْحَسَنِ أَحْمَدُ بْنُ صَالِحٍ الْهَمْدَانِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ يَعْنِي ابْنَ زَكَرِيَّا بْنِ صَالِحِ بْنِ عَاصِمِ بْنِ زُفَرَ الْبَصْرِيَّ قَالَ حَدَّثَنَا زَكَرِيَّا بْنُ يَحْيَى التُّسْتَرِيُّ قَالَ حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ قُتَيْبَةَ الْهَمْدَانِيُّ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ يَزِيدَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ع قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى كَانَ وَ لَا شَيْ‏ءَ فَخَلَقَ خَمْسَةً مِنْ نُورِ جَلَالِهِ وَ [جَعَلَ‏] لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمْ اسْماً مِنْ أَسْمَائِهِ الْمُنْزَلَةِ فَهُوَ الْحَمِيدُ وَ سَمَّى [النَّبِيَ‏] مُحَمَّداً ص وَ هُوَ الْأَعْلَى وَ سَمَّى أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلِيّاً وَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ فَاشْتَقَّ مِنْهَا حَسَناً وَ حُسَيْناً وَ هُوَ فَاطِرٌ فَاشْتَقَّ لِفَاطِمَةَ مِنْ أَسْمَائِهِ اسْماً فَلَمَّا خَلَقَهُمْ جَعَلَهُمْ فِي الْمِيثَاقِ فَإِنَّهُمْ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ وَ خَلَقَ الْمَلَائِكَةَ مِنْ نُورٍ فَلَمَّا أَنْ نَظَرُوا إِلَيْهِمْ عَظَّمُوا أَمْرَهُمْ وَ شَأْنَهُمْ وَ لُقِّنُوا التَّسْبِيحَ فَذَلِكَ قَوْلُهُ‏ وَ إِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ وَ إِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُونَ‏ فَلَمَّا خَلَقَ اللَّهُ تَعَالَى آدَمَ ص نَظَرَ إِلَيْهِمْ عَنْ يَمِينِ الْعَرْشِ فَقَالَ يَا رَبِّ مَنْ هَؤُلَاءِ قَالَ يَا آدَمُ هَؤُلَاءِ صَفْوَتِي وَ خَاصَّتِي خَلَقْتُهُمْ مِنْ نُورٍ جَلَالِي وَ شَقَقْتُ لَهُمْ اسْماً مِنْ أَسْمَائِي قَالَ يَا رَبِّ فَبِحَقِّكَ عَلَيْهِمْ عَلِّمْنِي أَسْمَاءَهُمْ قَالَ يَا آدَمُ فَهُمْ عِنْدَكَ أَمَانَةٌ سِرٌّ مِنْ سِرِّي لَا يَطَّلِعُ عَلَيْهِ غَيْرُكَ إِلَّا بِإِذْنِي قَالَ نَعَمْ يَا رَبِّ قَالَ يَا آدَمُ أَعْطِنِي عَلَى ذَلِكَ الْعَهْدَ فَأَخَذَ عَلَيْهِ الْعَهْدَ ثُمَّ عَلَّمَهُ أَسْمَاءَهُمْ‏ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلائِكَةِ وَ لَمْ يَكُنْ عَلَّمَهُمْ بِأَسْمَائِهِمْ‏ فَقالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْماءِ هؤُلاءِ إِنْ كُنْتُمْ صادِقِينَ. قالُوا سُبْحانَكَ لا عِلْمَ لَنا إِلَّا ما عَلَّمْتَنا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ قالَ يا آدَمُ‏

تفسير العياشي / ج‏2 / 42 / [سورة الأعراف(7): آية 180] ..... ص : 42

119 عن محمد بن أبي زيد الرازي عمن ذكره عن الرضا ع قال‏ إذا نزلت بكم شدة فاستعينوا بنا على الله- و هو قول الله: «وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها» قال: قال أبو عبد الله: نحن و الله الأسماء الحسنى‏- الذي لا يقبل من أحد إلا بمعرفتنا [قال فادعوه بها].

الكافي (ط - الإسلامية) / ج‏1 / 112 / باب حدوث الأسماء ..... ص : 112

1- عَلِيُّ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ صَالِحِ بْنِ أَبِي حَمَّادٍ عَنِ الْحُسَيْنِ بْنِ يَزِيدَ عَنِ الْحَسَنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي حَمْزَةَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عُمَرَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ع قَالَ:- إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى خَلَقَ اسْماً بِالْحُرُوفِ غَيْرَ مُتَصَوِّتٍ وَ بِاللَّفْظِ غَيْرَ مُنْطَقٍ وَ بِالشَّخْصِ غَيْرَ مُجَسَّدٍ وَ بِالتَّشْبِيهِ غَيْرَ مَوْصُوفٍ وَ بِاللَّوْنِ غَيْرَ مَصْبُوغٍ مَنْفِيٌّ عَنْهُ الْأَقْطَارُ مُبَعَّدٌ عَنْهُ الْحُدُودُ مَحْجُوبٌ عَنْهُ حِسُّ كُلِّ مُتَوَهِّمٍ مُسْتَتِرٌ غَيْرُ مَسْتُورٍ فَجَعَلَهُ كَلِمَةً تَامَّةً عَلَى أَرْبَعَةِ أَجْزَاءٍ مَعاً لَيْسَ مِنْهَا وَاحِدٌ قَبْلَ الْآخَرِ فَأَظْهَرَ مِنْهَا ثَلَاثَةَ أَسْمَاءٍ لِفَاقَةِ الْخَلْقِ إِلَيْهَا وَ حَجَبَ مِنْهَا وَاحِداً وَ هُوَ الِاسْمُ الْمَكْنُونُ الْمَخْزُونُ فَهَذِهِ الْأَسْمَاءُ الَّتِي ظَهَرَتْ فَالظَّاهِرُ هُوَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى وَ سَخَّرَ سُبْحَانَهُ لِكُلِّ اسْمٍ مِنْ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ أَرْبَعَةَ أَرْكَانٍ فَذَلِكَ اثْنَا عَشَرَ رُكْناً ثُمَّ خَلَقَ لِكُلِّ رُكْنٍ مِنْهَا ثَلَاثِينَ اسْماً فِعْلًا مَنْسُوباً إِلَيْهَا فَهُوَ الرَّحْمنُ‏ الرَّحِيمُ‏ الْمَلِكُ‏ الْقُدُّوسُ‏ الْخالِقُ‏ الْبارِئُ‏ الْمُصَوِّرُ الْحَيُّ الْقَيُّومُ‏ لا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لا نَوْمٌ‏ الْعَلِيمُ‏ الْخَبِيرُ السَّمِيعُ‏ الْبَصِيرُ الْحَكِيمُ‏ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ الْعَلِيُ‏ الْعَظِيمُ‏ الْمُقْتَدِرُ الْقَادِرُ السَّلامُ‏ الْمُؤْمِنُ‏ الْمُهَيْمِنُ‏ الْبَارِئُ الْمُنْشِئُ الْبَدِيعُ الرَّفِيعُ الْجَلِيلُ الْكَرِيمُ الرَّازِقُ الْمُحْيِي الْمُمِيتُ الْبَاعِثُ الْوَارِثُ فَهَذِهِ الْأَسْمَاءُ وَ مَا كَانَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى‏ حَتَّى تَتِمَّ ثَلَاثَ مِائَةٍ وَ سِتِّينَ اسْماً فَهِيَ نِسْبَةٌ لِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ وَ هَذِهِ الْأَسْمَاءُ الثَّلَاثَةُ أَرْكَانٌ وَ حَجَبَ الِاسْمَ الْوَاحِدَ الْمَكْنُونَ الْمَخْزُونَ بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى- قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏.

الكافي (ط - الإسلامية) / ج‏1 / 130 / باب العرش و الكرسي ..... ص : 129

2- أَحْمَدُ بْنُ إِدْرِيسَ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الْجَبَّارِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى قَالَ: سَأَلَنِي أَبُو قُرَّةَ الْمُحَدِّثُ أَنْ أُدْخِلَهُ عَلَى أَبِي الْحَسَنِ الرِّضَا ع فَاسْتَأْذَنْتُهُ فَأَذِنَ لِي فَدَخَلَ فَسَأَلَهُ عَنِ الْحَلَالِ وَ الْحَرَامِ ثُمَّ قَالَ لَهُ أَ فَتُقِرُّ أَنَّ اللَّهَ مَحْمُولٌ فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ ع كُلُّ مَحْمُولٍ مَفْعُولٌ بِهِ مُضَافٌ إِلَى غَيْرِهِ مُحْتَاجٌ وَ الْمَحْمُولُ اسْمُ نَقْصٍ فِي اللَّفْظِ وَ الْحَامِلُ فَاعِلٌ وَ هُوَ فِي اللَّفْظِ مِدْحَةٌ وَ كَذَلِكَ قَوْلُ الْقَائِلِ فَوْقَ وَ تَحْتَ وَ أَعْلَى وَ أَسْفَلَ وَ قَدْ قَالَ اللَّهُ‏ وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها وَ لَمْ يَقُلْ فِي كُتُبِهِ إِنَّهُ الْمَحْمُولُ بَلْ قَالَ إِنَّهُ الْحَامِلُ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ وَ الْمُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا وَ الْمَحْمُولُ مَا سِوَى اللَّهِ وَ لَمْ يُسْمَعْ أَحَدٌ آمَنَ بِاللَّهِ وَ عَظَمَتِهِ قَطُّ قَالَ فِي دُعَائِهِ يَا مَحْمُولُ قَالَ أَبُو قُرَّةَ فَإِنَّهُ قَالَ‏ وَ يَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمانِيَةٌ وَ قَالَ‏ الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ‏

الكافي (ط - الإسلامية) / ج‏1 / 144 / باب النوادر ..... ص : 143

الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها قَالَ نَحْنُ وَ اللَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ الَّتِي لَا يَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْعِبَادِ عَمَلًا إِلَّا بِمَعْرِفَتِنَا.

الكافي (ط - الإسلامية) / ج‏2 / 515 / باب ما يمجد به الرب تبارك و تعالى نفسه ..... ص : 515

1- عَلِيُّ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَنْ أَبِيهِ عَنْ صَفْوَانَ بْنِ يَحْيَى عَنْ إِسْحَاقَ بْنِ عَمَّارٍ عَنْ بَعْضِ أَصْحَابِهِ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ع قَالَ: إِنَّ لِلَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ ثَلَاثَ سَاعَاتٍ فِي اللَّيْلِ وَ ثَلَاثَ سَاعَاتٍ فِي النَّهَارِ يُمَجِّدُ فِيهِنَّ نَفْسَهُ فَأَوَّلُ سَاعَاتِ النَّهَارِ حِينَ تَكُونُ الشَّمْسُ هَذَا الْجَانِبَ يَعْنِي مِنَ الْمَشْرِقِ مِقْدَارَهَا مِنَ الْعَصْرِ يَعْنِي مِنَ الْمَغْرِبِ إِلَى الصَّلَاةِ الْأُولَى وَ أَوَّلُ سَاعَاتِ اللَّيْلِ فِي الثُّلُثِ الْبَاقِي مِنَ اللَّيْلِ إِلَى أَنْ يَنْفَجِرَ الصُّبْحُ يَقُولُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ إِنِّي أَنَا اللَّهُ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَمْ أَزَلْ وَ لَا أَزَالُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ خَالِقُ الْخَيْرِ وَ الشَّرِّ إِنِّي أَنَا اللَّهُ خَالِقُ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ إِنِّي أَنَا اللَّهُ بَدِي‏ءُ كُلِّ شَيْ‏ءٍ وَ إِلَيَّ يَعُودُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ الْوَاحِدُ الصَّمَدُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ‏ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ إِنِّي أَنَا اللَّهُ‏ الْمَلِكُ‏ الْقُدُّوسُ‏ السَّلامُ‏ الْمُؤْمِنُ‏ الْمُهَيْمِنُ‏ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ‏ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لِيَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ إِنِّي أَنَا اللَّهُ الْكَبِيرُ الْمُتَعَالِ قَالَ ثُمَّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ع مِنْ عِنْدِهِ وَ الْكِبْرِيَاءُ رِدَاؤُهُ فَمَنْ نَازَعَهُ شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ أَكَبَّهُ اللَّهُ‏

الكافي (ط - الإسلامية) / ج‏2 / 516 / باب ما يمجد به الرب تبارك و تعالى نفسه ..... ص : 515

2- عِدَّةٌ مِنْ أَصْحَابِنَا عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنِ ابْنِ فَضَّالٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ بُكَيْرٍ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَعْيَنَ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ع قَالَ: إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى يُمَجِّدُ نَفْسَهُ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَ لَيْلَةٍ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ فَمَنْ مَجَّدَ اللَّهَ بِمَا مَجَّدَ بِهِ نَفْسَهُ ثُمَّ كَانَ فِي حَالِ شِقْوَةٍ حَوَّلَهُ اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ إِلَى سَعَادَةٍ يَقُولُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْعَزِيزُ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مِنْكَ بَدَأَ الْخَلْقُ وَ إِلَيْكَ يَعُودُ أَنْتَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَمْ تَزَلْ وَ لَا تَزَالُ أَنْتَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَالِقُ الْخَيْرِ وَ الشَّرِّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَالِقُ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَحَدٌ صَمَدٌ لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ يُسَبِّحُ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ‏ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ- أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْكَبِيرُ وَ الْكِبْرِيَاءُ رِدَاؤُكَ.

الكافي (ط - الإسلامية) / ج‏3 / 486 / باب النوادر ..... ص : 482

ثُمَّ أَمْسَكَ عَنْهُ الْوَحْيَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ص كَذَلِكَ اللَّهُ كَذَلِكَ اللَّهُ رَبُّنَا فَلَمَّا قَالَ ذَلِكَ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ ارْكَعْ لِرَبِّكَ يَا مُحَمَّدُ فَرَكَعَ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ وَ هُوَ رَاكِعٌ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ فَفَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثاً ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنِ ارْفَعْ رَأْسَكَ يَا مُحَمَّدُ فَفَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ص فَقَامَ مُنْتَصِباً فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ إِلَيْهِ أَنِ اسْجُدْ لِرَبِّكَ يَا مُحَمَّدُ فَخَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ص سَاجِداً فَأَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ إِلَيْهِ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى فَفَعَلَ ذَلِكَ ثَلَاثاً ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ اسْتَوِ جَالِساً يَا مُحَمَّدُ فَفَعَلَ فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ مِنْ سُجُودِهِ وَ اسْتَوَى جَالِساً نَظَرَ إِلَى عَظَمَتِهِ تَجَلَّتْ لَهُ فَخَرَّ سَاجِداً مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِهِ لَا لِأَمْرٍ أُمِرَ بِهِ فَسَبَّحَ أَيْضاً ثَلَاثاً فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ انْتَصِبْ قَائِماً فَفَعَلَ فَلَمْ يَرَ مَا كَانَ رَأَى مِنَ الْعَظَمَةِ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ صَارَتِ الصَّلَاةُ رَكْعَةً وَ سَجْدَتَيْنِ ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ إِلَيْهِ اقْرَأْ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ فَقَرَأَهَا مِثْلَ مَا قَرَأَ أَوَّلًا ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ إِلَيْهِ اقْرَأْ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فَإِنَّهَا نِسْبَتُكَ وَ نِسْبَةُ أَهْلِ بَيْتِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَ فَعَلَ فِي الرُّكُوعِ مِثْلَ مَا فَعَلَ فِي الْمَرَّةِ الْأُولَى ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَةً وَاحِدَةً فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ تَجَلَّتْ لَهُ الْعَظَمَةُ فَخَرَّ سَاجِداً مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِهِ لَا لِأَمْرٍ أُمِرَ بِهِ فَسَبَّحَ أَيْضاً ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ ارْفَعْ رَأْسَكَ يَا مُحَمَّدُ ثَبَّتَكَ رَبُّكَ فَلَمَّا ذَهَبَ لِيَقُومَ قِيلَ يَا مُحَمَّدُ اجْلِسْ فَجَلَسَ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ يَا مُحَمَّدُ إِذَا مَا أَنْعَمْتُ عَلَيْكَ فَسَمِّ بِاسْمِي فَأُلْهِمَ أَنْ قَالَ بِسْمِ اللَّهِ وَ بِاللَّهِ وَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا لِلَّهِ ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ يَا مُحَمَّدُ صَلِّ عَلَى نَفْسِكَ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيَّ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِي وَ قَدْ فَعَلَ ثُمَّ الْتَفَتَ فَإِذَا بِصُفُوفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَ الْمُرْسَلِينَ وَ النَّبِيِّينَ فَقِيلَ يَا مُحَمَّدُ سَلِّمْ عَلَيْهِمْ فَقَالَ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنَّ السَّلَامَ وَ التَّحِيَّةَ وَ الرَّحْمَةَ وَ الْبَرَكَاتِ أَنْتَ وَ ذُرِّيَّتُكَ ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ أَنْ لَا يَلْتَفِتَ يَسَاراً وَ أَوَّلُ آيَةٍ سَمِعَهَا بَعْدَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ وَ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ آيَةُ أَصْحَابِ الْيَمِينِ وَ أَصْحَابِ الشِّمَالِ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَانَ السَّلَامُ وَاحِدَةً تُجَاهَ الْقِبْلَةِ وَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَانَ التَّكْبِيرُ فِي السُّجُودِ شُكْراً وَ قَوْلُهُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لِأَنَّ النَّبِيَّ ص سَمِعَ ضَجَّةَ الْمَلَائِكَةِ بِالتَّسْبِيحِ وَ التَّحْمِيدِ وَ التَّهْلِيلِ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ قَالَ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ وَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ صَارَتِ الرَّكْعَتَانِ الْأُولَيَانِ كُلَّمَا أَحْدَثَ فِيهِمَا حَدَثاً كَانَ عَلَى صَاحِبِهِمَا إِعَادَتُهُمَا فَهَذَا الْفَرْضُ الْأَوَّلُ فِي صَلَاةِ الزَّوَالِ يَعْنِي صَلَاةَ الظُّهْرِ.

الكافي (ط - الإسلامية) / ج‏4 / 160 / باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 160

2- أَحْمَدُ بْنُ مُحَمَّدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى عَنْ أَيُّوبَ بْنِ يَقْطِينٍ أَوْ غَيْرِهِ عَنْهُمْ ع‏ دُعَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الْأُولَى- يَا مُولِجَ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَ مُولِجَ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ وَ مُخْرِجَ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ مُخْرِجَ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ يَا رَازِقَ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا رَحِيمُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ-

الكافي (ط - الإسلامية) / ج‏4 / 161 / باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 160

وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يَذْهَبُ بِالشَّكِّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنَا عَذَابَ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنَا فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ع وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الثَّانِيَةِ- يَا سَالِخَ النَّهَارِ مِنَ اللَّيْلِ فَإِذَا نَحْنُ مُظْلِمُونَ وَ مُجْرِيَ الشَّمْسِ لِمُسْتَقَرِّهَا بِتَقْدِيرِكَ يَا عَزِيزُ يَا عَلِيمُ وَ مُقَدِّرَ الْقَمَرِ مَنازِلَ‏ حَتَّى عادَ كَالْعُرْجُونِ‏ الْقَدِيمِ‏ يَا نُورَ كُلِّ نُورٍ وَ مُنْتَهَى كُلِّ رَغْبَةٍ وَ وَلِيَّ كُلِّ نِعْمَةٍ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا قُدُّوسُ يَا أَحَدُ يَا وَاحِدُ يَا فَرْدُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا ثُمَّ تَعُودُ إِلَى الدُّعَاءِ الْأَوَّلِ إِلَى قَوْلِهِ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ أَهْلِ بَيْتِهِ إِلَى آخِرِ الدُّعَاءِ وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الثَّالِثَةِ- يَا رَبَّ لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَ جَاعِلَهَا خَيْراً مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ وَ رَبَّ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ الْجِبَالِ وَ الْبِحَارِ وَ الظُّلَمِ وَ الْأَنْوَارِ وَ الْأَرْضِ وَ السَّمَاءِ يَا بَارِئُ يَا مُصَوِّرُ يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا قَيُّومُ يَا اللَّهُ يَا بَدِيعُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنَا عَذَابَ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ع.

الكافي (ط - الإسلامية) / ج‏4 / 162 / باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 160

4- مُحَمَّدُ بْنُ عِيسَى بِإِسْنَادِهِ عَنِ الصَّالِحِينَ ع قَالَ: تُكَرِّرُ فِي لَيْلَةِ ثَلَاثٍ وَ عِشْرِينَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ هَذَا الدُّعَاءَ سَاجِداً وَ قَائِماً وَ قَاعِداً وَ عَلَى كُلِّ حَالٍ وَ فِي الشَّهْرِ كُلِّهِ وَ كَيْفَ أَمْكَنَكَ وَ مَتَى حَضَرَكَ مِنْ دَهْرِكَ تَقُولُ بَعْدَ تَحْمِيدِ اللَّهِ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى وَ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ ص- اللَّهُمَّ كُنْ لِوَلِيِّكَ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ وَ فِي كُلِّ سَاعَةٍ وَلِيّاً وَ حَافِظاً وَ نَاصِراً وَ دَلِيلًا وَ قَائِداً وَ عَوْناً وَ عَيْناً حَتَّى تُسْكِنَهُ أَرْضَكَ طَوْعاً وَ تُمَتِّعَهُ فِيهَا طَوِيلًا وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الرَّابِعَةِ- يَا فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَ جَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَناً وَ الشَّمْسِ وَ الْقَمَرِ حُسْبَاناً يَا عَزِيزُ يَا عَلِيمُ يَا ذَا الْمَنِّ وَ الطَّوْلِ وَ الْقُوَّةِ وَ الْحَوْلِ وَ الْفَضْلِ وَ الْإِنْعَامِ وَ الْمُلْكِ وَ الْإِكْرَامِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامِ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا فَرْدُ يَا وَتْرُ يَا اللَّهُ يَا ظَاهِرُ يَا بَاطِنُ يَا حَيُّ يَا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يَذْهَبُ بِالشَّكِّ عَنِّي وَ رِضًا بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنَا عَذَابَ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ع وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الْخَامِسَةِ- يَا جَاعِلَ اللَّيْلِ لِبَاساً وَ النَّهَارِ مَعَاشاً وَ الْأَرْضِ مِهَاداً وَ الْجِبَالِ أَوْتَاداً يَا اللَّهُ يَا قَاهِرُ يَا اللَّهُ يَا جَبَّارُ يَا اللَّهُ يَا سَمِيعُ يَا اللَّهُ يَا قَرِيبُ يَا اللَّهُ يَا مُجِيبُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ رِضًا بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنَا عَذَابَ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ-

الكافي (ط - الإسلامية) / ج‏4 / 163 / باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 160

وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ع وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ السَّادِسَةِ- يَا جَاعِلَ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ آيَتَيْنِ يَا مَنْ مَحَا آيَةَ اللَّيْلِ‏ وَ جَعَلَ‏ آيَةَ النَّهارِ مُبْصِرَةً لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْهُ وَ رِضْوَاناً يَا مُفَصِّلَ كُلِّ شَيْ‏ءٍ تَفْصِيلًا يَا مَاجِدُ يَا وَهَّابُ يَا اللَّهُ يَا جَوَادُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنَا عَذَابَ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ع وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ السَّابِعَةِ- يَا مَادَّ الظِّلِّ وَ لَوْ شِئْتَ لَجَعَلْتَهُ سَاكِناً وَ جَعَلْتَ‏ الشَّمْسَ‏ عَلَيْهِ دَلِيلًا ثُمَّ قَبَضْتَهُ إِلَيْكَ‏ قَبْضاً يَسِيراً يَا ذَا الْجُودِ وَ الطَّوْلِ وَ الْكِبْرِيَاءِ وَ الْآلَاءِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ ... الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ‏ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا قُدُّوسُ يَا سَلَامُ يَا مُؤْمِنُ يَا مُهَيْمِنُ يَا عَزِيزُ يَا جَبَّارُ يَا مُتَكَبِّرُ يَا اللَّهُ يَا خَالِقُ يَا بَارِئُ يَا مُصَوِّرُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنَا عَذَابَ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ع وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الثَّامِنَةِ- يَا خَازِنَ اللَّيْلِ فِي الْهَوَاءِ وَ خَازِنَ النُّورِ فِي السَّمَاءِ وَ مَانِعَ السَّمَاءِ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ‏ وَ حَابِسَهُمَا أَنْ تَزُولا يَا عَلِيمُ يَا غَفُورُ يَا دَائِمُ يَا اللَّهُ يَا وَارِثُ يَا بَاعِثَ‏ مَنْ فِي الْقُبُورِ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ‏

الكافي (ط - الإسلامية) / ج‏4 / 164 / باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 160

تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنَا عَذَابَ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ع وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ التَّاسِعَةِ- يَا مُكَوِّرَ اللَّيْلِ عَلَى النَّهَارِ وَ مُكَوِّرَ النَّهَارِ عَلَى اللَّيْلِ يَا عَلِيمُ يَا حَكِيمُ يَا اللَّهُ يَا رَبَّ الْأَرْبَابِ وَ سَيِّدَ السَّادَاتِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا أَقْرَبَ إِلَيَ‏ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنَا عَذَابَ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ع وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الْعَاشِرَةِ- الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا شَرِيكَ لَهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ كَمَا يَنْبَغِي لِكَرَمِ وَجْهِهِ وَ عِزِّ جَلَالِهِ وَ كَمَا هُوَ أَهْلُهُ يَا قُدُّوسُ يَا نُورَ الْقُدْسِ يَا سُبُّوحُ يَا مُنْتَهَى التَّسْبِيحِ يَا رَحْمَانُ يَا فَاعِلَ الرَّحْمَةِ يَا عَلِيمُ يَا كَبِيرُ يَا اللَّهُ يَا لَطِيفُ يَا جَلِيلُ يَا اللَّهُ يَا سَمِيعُ يَا بَصِيرُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنَا عَذَابَ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ع.

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏1 / 275 / 15 - باب حدوث الأسماء ..... ص : 273

فَهذِهِ الْأَسْمَاءُ وَ مَا كَانَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنى‏- حَتّى‏ تَتِمَّ ثَلَاثَمِائَةٍ وَ سِتِّينَ اسْماً- فَهِيَ نِسْبَةٌ لِهذِهِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ، وَ هذِهِ الْأَسْمَاءُ الثَّلَاثَةُ أَرْكَانٌ، وَ حَجَبَ‏

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏1 / 276 / 15 - باب حدوث الأسماء ..... ص : 273

الِاسْمَ الْوَاحِدَ الْمَكْنُونَ الْمَخْزُونَ بِهذِهِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ، وَ ذلِكَ قَوْلُهُ تَعَالى‏: «قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏»».

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏1 / 321 / 20 - باب العرش و الكرسي ..... ص : 318

فَقَالَ أَبُو الْحَسَنِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «كُلُّ مَحْمُولٍ مَفْعُولٌ بِهِ، مُضَافٌ إِلى‏ غَيْرِهِ، مُحْتَاجٌ، وَ الْمَحْمُولُ اسْمُ نَقْصٍ فِي اللَّفْظِ، وَ الْحَامِلُ فَاعِلٌ وَ هُوَ فِي اللَّفْظِ مِدْحَةٌ، وَ كَذلِكَ قَوْلُ الْقَائِلِ: فَوْقَ، وَ تَحْتَ، وَ أَعْلى‏، وَ أَسْفَلَ، وَ قَدْ قَالَ اللَّهُ تَعَالى‏: «وَ لِلَّهِ‏ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها» وَ لَمْ يَقُلْ فِي كُتُبِهِ: إِنَّهُ الْمَحْمُولُ، بَلْ قَالَ: إِنَّهُ الْحَامِلُ فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ، وَ الْمُمْسِكُ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا، وَ الْمَحْمُولُ مَا سِوَى اللَّهِ، وَ لَمْ يُسْمَعْ أَحَدٌ آمَنَ بِاللَّهِ وَ عَظَمَتِهِ قَطُّ قَالَ فِي دُعَائِهِ: يَا مَحْمُولُ».

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏1 / 351 / 23 - باب النوادر ..... ص : 349

عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ‏ فِي قَوْلِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ: «وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها» قَالَ:

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏1 / 351 / 23 - باب النوادر ..... ص : 349

«نَحْنُ- وَ اللَّهِ- الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ الَّتِي لَايَقْبَلُ اللَّهُ مِنَ الْعِبَادِ عَمَلًا إِلَّا بِمَعْرِفَتِنَا».

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏4 / 405 / 35 - باب ما يمجد به الرب - تبارك و تعالى - نفسه ..... ص : 403

الْمُتَكَبِّرُ، إِنِّي أَنَا اللَّهُ الْخَالِقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ، لِيَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنى‏، إِنِّي أَنَا اللَّهُ الْكَبِيرُ». قَالَ: ثُمَّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ عِنْدِهِ: «وَ الْكِبْرِيَاءُ رِدَاؤُهُ، فَمَنْ نَازَعَهُ شَيْئاً مِنْ ذلِكَ أَكَبَّهُ اللَّهُ فِي النَّارِ». ثُمَّ قَالَ: «مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ يَدْعُو بِهِنَّ مُقْبِلًا قَلْبُهُ إِلَى اللَّهِ- عَزَّ وَ جَلَّ- إِلَّا قَضى‏ حَاجَتَهُ، وَ لَوْ كَانَ شَقِيّاً رَجَوْتُ أَنْ يُحَوَّلَ سَعِيداً».

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏4 / 406 / 35 - باب ما يمجد به الرب - تبارك و تعالى - نفسه ..... ص : 403

مَالِكُ يَوْمِ الدِّينِ، أَنْتَ اللَّهُ لَاإِلهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ، أَنْتَ اللَّهُ لَاإِلهَ إِلَّا أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ، أَنْتَ اللَّهُ لَاإِلهَ إِلَّا أَنْتَ، مِنْكَ بَدَأَ الْخَلْقُ وَ إِلَيْكَ يَعُودُ، أَنْتَ اللَّهُ الَّذِي لَاإِلهَ إِلَّا أَنْتَ لَمْ تَزَلْ وَ لَاتَزَالُ، أَنْتَ اللَّهُ الَّذِي لَاإِلهَ إِلَّا أَنْتَ خَالِقُ الْخَيْرِ وَ الشَّرِّ، أَنْتَ اللَّهُ لَاإِلهَ إِلَّا أَنْتَ خَالِقُ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ، أَنْتَ اللَّهُ لَاإِلهَ إِلَّا أَنْتَ أَحَدٌ صَمَدٌ «لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ‏ كُفُواً أَحَدٌ» أَنْتَ اللَّهُ لَاإِلهَ إِلَّا أَنْتَ، «الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ يُسَبِّحُ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ» أَنْتَ اللَّهُ لَاإِلهَ إِلَّا أَنْتَ الْكَبِيرُ، وَ الْكِبْرِيَاءُ رِدَاؤُكَ».

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏6 / 645 / 100 - باب النوادر ..... ص : 636

ثُمَّ سَجَدَ سَجْدَةً وَاحِدَةً، فَلَمَّا رَفَعَ رَأْسَهُ، تَجَلَّتْ لَهُ الْعَظَمَةُ، فَخَرَّ سَاجِداً مِنْ تِلْقَاءِ نَفْسِهِ، لَالِأَمْرٍ أُمِرَ بِهِ، فَسَبَّحَ أَيْضاً، ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: ارْفَعْ رَأْسَكَ يَا مُحَمَّدُ ثَبَّتَكَ رَبُّكَ، فَلَمَّا ذَهَبَ لِيَقُومَ، قِيلَ: يَا مُحَمَّدُ! اجْلِسْ، فَجَلَسَ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: يَا مُحَمَّدُ إِذَا مَا أَنْعَمْتُ عَلَيْكَ فَسَمِّ بِاسْمِي، فَأُلْهِمَ أَنْ قَالَ: بِسْمِ اللَّهِ، وَ بِاللَّهِ، وَ لَاإِلهَ إِلَّا اللَّهُ، وَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنى‏ كُلُّهَا لِلَّهِ، ثُمَّ أَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: يَا مُحَمَّدُ، صَلِّ عَلى‏ نَفْسِكَ وَ عَلى‏ أَهْلِ بَيْتِكَ، فَقَالَ: صَلَّى اللَّهُ عَلَيَّ وَ عَلى‏ أَهْلِ بَيْتِي وَ قَدْ فَعَلَ.

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏7 / 632 / 70 - باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 631

عَنْهُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ: دُعَاءُ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ؛ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الْأُولى‏: «يَا مُولِجَ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ، وَ مُولِجَ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ، وَ مُخْرِجَ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ، وَ مُخْرِجَ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ، يَا رَازِقَ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ، يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ، يَا اللَّهُ يَا رَحِيمُ، يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ، لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنى‏، وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا، وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ، أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلى‏ مُحَمَّدٍ، وَ عَلى‏ أَهْلِ بَيْتِهِ، وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ، وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ، وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ، وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً، وَ أَنْ تَهَبَ‏

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏7 / 633 / 70 - باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 631

وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الثَّانِيَةِ: «يَا سَالِخَ النَّهَارِ مِنَ اللَّيْلِ، فَإِذَا نَحْنُ مُظْلِمُونَ، وَ مُجْرِيَ الشَّمْسِ لِمُسْتَقَرِّهَا بِتَقْدِيرِكَ، يَا عَزِيزُ يَا عَلِيمُ، وَ مُقَدِّرَ الْقَمَرِ مَنَازِلَ حَتّى‏ عَادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ، يَا نُورَ كُلِّ نُورٍ، وَ مُنْتَهى‏ كُلِّ رَغْبَةٍ، وَ وَلِيَّ كُلِّ نِعْمَةٍ، يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ، يَا اللَّهُ يَا قُدُّوسُ، يَا أَحَدُ يَا وَاحِدُ يَا فَرْدُ، يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ، لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا».

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏7 / 634 / 70 - باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 631

وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الثَّالِثَةِ: «يَا رَبَّ لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَ جَاعِلَهَا خَيْراً مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ، وَ رَبَّ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ، وَ الْجِبَالِ وَ الْبِحَارِ، وَ الظُّلَمِ وَ الْأَنْوَارِ، وَ الْأَرْضِ وَ السَّمَاءِ، يَا بَارِئُ يَا مُصَوِّرُ، يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ، يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ، يَا اللَّهُ يَا قَيُّومُ، يَا اللَّهُ يَا بَدِيعُ، يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ، لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنى‏، وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا، وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ، أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلى‏ مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ، وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ، وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ، وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ، وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً، وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي، وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي، وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي، وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً، وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَ قِنا عَذابَ‏ الْحَرِيقِ، وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ، وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ، وَ الْإنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَ فَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ».

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏7 / 636 / 70 - باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 631

وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الرَّابِعَةِ: يَا فَالِقَ الْإِصْبَاحِ، وَ جَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَناً، وَ الشَّمْسِ وَ الْقَمَرِ حُسْبَاناً، يَا عَزِيزُ يَا عَلِيمُ، يَا ذَا الْمَنِّ وَ الطَّوْلِ، وَ الْقُوَّةِ وَ الْحَوْلِ، وَ الْفَضْلِ وَ الْإِنْعَامِ، وَ الْمُلْكِ وَ الْإِكْرَامِ، يَا ذَا الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامِ، يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ، يَا فَرْدُ يَا وَتْرُ يَا اللَّهُ، يَا ظَاهِرُ يَا بَاطِنُ، يَا حَيُّ، يَا لَاإِلهَ إِلَّا أَنْتَ، لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنى‏، وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ، أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلى‏ مُحَمَّدٍ وَ عَلى‏ أَهْلِ بَيْتِهِ، وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ، وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ، وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ، وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً، وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي، وَ إِيمَاناً

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏7 / 637 / 70 - باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 631

وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الْخَامِسَةِ: يَا جَاعِلَ اللَّيْلِ لِبَاساً، وَ النَّهَارِ مَعَاشاً، وَ الْأَرْضِ مِهَاداً، وَ الْجِبَالِ أَوْتَاداً، يَا اللَّهُ يَا قَاهِرُ، يَا اللَّهُ يَا جَبَّارُ، يَا اللَّهُ يَا سَمِيعُ، يَا اللَّهُ يَا قَرِيبُ، يَا اللَّهُ يَا مُجِيبُ، يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ، لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنى‏، وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا، وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ، أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلى‏ مُحَمَّدٍ وَ عَلى‏ أَهْلِ بَيْتِهِ، وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ، وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ، وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ، وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً، وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي، وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي، وَ رِضًا بِمَا قَسَمْتَ لِي، وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً، وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَ قِنا عَذابَ‏ الْحَرِيقِ، وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَ فَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏7 / 638 / 70 - باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 631

وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ السَّادِسَةِ: يَا جَاعِلَ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ آيَتَيْنِ، يَا مَنْ مَحَا آيَةَ اللَّيْلِ، وَ جَعَلَ آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِيَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْهُ وَ رِضْوَاناً، يَا مُفَصِّلَ كُلِّ شَيْ‏ءٍ تَفْصِيلًا، يَا مَاجِدُ يَا وَ هَّابُ، يَا اللَّهُ يَا جَوَادُ، يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ، لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنى‏، وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا، وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ، أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلى‏ مُحَمَّدٍ، وَ عَلى‏ أَهْلِ بَيْتِهِ، وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ، وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ، وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ، وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً، وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي، وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي، وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي، وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً، وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَ قِنا عَذابَ‏ الْحَرِيقِ، وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ، وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ، وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَ فَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏7 / 639 / 70 - باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 631

وَ الْآلَاءِ، لَاإِلهَ إِلَّا أَنْتَ، عَالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ، الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ، لَاإِلهَ إِلَّا أَنْتَ، يَا قُدُّوسُ يَا سَلَامُ، يَا مُؤْمِنُ يَا مُهَيْمِنُ، يَا عَزِيزُ يَا جَبَّارُ يَا مُتَكَبِّرُ، يَا اللَّهُ يَا خَالِقُ، يَا بَارِئُ يَا مُصَوِّرُ، يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ، لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنى‏، وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا، وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ، أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلى‏ مُحَمَّدٍ، وَ عَلى‏ أَهْلِ بَيْتِهِ، وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ، وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ، وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ، وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً، وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي، وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي، وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي، وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً، وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَ قِنا عَذابَ‏ الْحَرِيقِ، وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَ فَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏7 / 639 / 70 - باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 631

وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الثَّامِنَةِ: يَا خَازِنَ اللَّيْلِ فِي الْهَوَاءِ، وَ خَازِنَ النُّورِ فِي السَّمَاءِ، وَ مَانِعَ السَّمَاءِ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ، وَ حَابِسَهُمَا أَنْ تَزُولَا، يَا عَلِيمُ يَا غَفُورُ، يَا دَائِمُ يَا اللَّهُ، يَا وَ ارِثُ يَا بَاعِثَ مَنْ فِي الْقُبُورِ، يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ، لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنى‏، وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ، أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلى‏ مُحَمَّدٍ، وَ عَلى‏ أَهْلِ بَيْتِهِ، وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ، وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ،

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏7 / 640 / 70 - باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 631

وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ التَّاسِعَةِ: يَا مُكَوِّرَ اللَّيْلِ عَلَى النَّهَارِ، وَ مُكَوِّرَ النَّهَارِ عَلَى اللَّيْلِ، يَا عَلِيمُ يَا حَكِيمُ، يَا اللَّهُ، يَا رَبَّ الْأَرْبَابِ، وَ سَيِّدَ السَّادَاتِ، لَاإِلهَ إِلَّا أَنْتَ، يَا أَقْرَبَ إِلَيَّ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ، يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ، لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنى‏، وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا، وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ، أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلى‏ مُحَمَّدٍ، وَ عَلى‏ أَهْلِ بَيْتِهِ، وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ، وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ، وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ، وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً، وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي، وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي،

كافي (ط - دار الحديث) / ج‏7 / 641 / 70 - باب الدعاء في العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 631

وَ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الْعَاشِرَةِ: الْحَمْدُ لِلَّهِ لَاشَرِيكَ لَهُ، الْحَمْدُ لِلَّهِ كَمَا يَنْبَغِي لِكَرَمِ وَجْهِهِ وَ عِزِّ جَلَالِهِ، وَ كَمَا هُوَ أَهْلُهُ، يَا قُدُّوسُ يَا نُورَ الْقُدْسِ، يَا سُبُّوحُ يَا مُنْتَهَى التَّسْبِيحِ، يَا رَحْمَانُ يَا فَاعِلَ الرَّحْمَةِ، يا اللَّهُ يَا عَلِيمُ، يَا كَبِيرُ يَا اللَّهُ، يَا لَطِيفُ يَا جَلِيلُ يَا اللَّهُ، يَا سَمِيعُ يَا بَصِيرُ، يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ، لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنى‏، وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا، وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ، أَسْأَ لُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلى‏ مُحَمَّدٍ، وَ عَلى‏ أَهْلِ بَيْتِهِ، وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ، وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ، وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ، وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً، وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي، وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي، وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي، وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً، وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً، وَ قِنا عَذابَ‏ الْحَرِيقِ، وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ، وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ، وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَ فَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ».

أصول الكافي / ترجمه مصطفوى / ج‏4 / 282 / 1 - ..... ص : 281

«انى انا اللَّه العلى العظيم، انى انا اللَّه العزيز الحكيم، انى انا اللَّه الغفور الرحيم، انى انا اللَّه الرحمن الرحيم، انى انا اللَّه مالك يوم الدين، انى انا اللَّه لم ازل و لا ازال، انى انا اللَّه خالق الخير و الشر، انى انا اللَّه خالق الجنة و النار، انى انا اللَّه بدي‏ء كل شى‏ء و الى يعود، انى انا اللَّه الواحد الصمد، انى انا اللَّه عالم الغيب و الشهادة، انى انا اللَّه الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر، انى انا اللَّه الخالق البارئ المصور لى الاسماء الحسنى‏، انى انا اللَّه الكبير المتعال».

أصول الكافي / ترجمه مصطفوى / ج‏4 / 283 / 2 - ..... ص : 282

«انت اللَّه لا اله الا انت رب العالمين، انت اللَّه لا اله الا انت الرحمن الرحيم، انت اللَّه لا اله الا انت العزيز [العلى‏] الكبير، انت اللَّه لا اله الا انت مالك يوم الدين، انت اللَّه لا اله الا انت الغفور الرحيم انت اللَّه لا اله الا انت العزيز الحكيم، انت اللَّه لا اله الا انت منك بدء الخلق و اليك يعود، انت اللَّه [الذى‏] لا اله الا انت لم تزل و لا تزال، انت اللَّه لا اله الا انت خالق الخير و الشر، انت اللَّه لا اله الا انت خالق الجنة و النار، انت اللَّه لا اله الا انت احد صمد لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ، انت اللَّه لا اله الا انت‏ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ، هُوَ اللَّهُ الْخالِقُ‏ البارئ‏ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ يُسَبِّحُ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ‏- تا آخر سوره (حشر)- انت اللَّه لا اله الا انت الكبير، و الكبرياء رداؤك»

دعائم الإسلام / ج‏1 / 164 / ذكر صفات الصلاة ..... ص : 156

وَ رُوِّينَا عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ ص‏ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ فِي التَّشَهُّدِ الْأَوَّلِ بَعْدَ الرَّكْعَتَيْنِ الْأُولَيَيْنِ مِنْ الظُّهْرِ وَ الْعَصْرِ وَ الْمَغْرِبِ وَ الْعِشَاءِ بِسْمِ اللَّهِ وَ بِاللَّهِ وَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا لِلَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ نَبِيِّكَ وَ تَقَبَّلْ شَفَاعَتَهُ فِي أُمَّتِهِ وَ صَلِّ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ.

من لا يحضره الفقيه / ج‏1 / 518 / باب صلاة العيدين ..... ص : 504

1484- وَ كَانَ عَلِيٌّ ع يَبْدَأُ بِالتَّكْبِيرِ إِذَا صَلَّى الظُّهْرَ مِنْ يَوْمِ النَّحْرِ وَ كَانَ يَقْطَعُ التَّكْبِيرَ آخِرَ أَيَّامِ التَّشْرِيقِ عِنْدَ الْغَدَاةِ وَ كَانَ يُكَبِّرُ فِي دُبُرِ كُلِّ صَلَاةٍ فَيَقُولُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ وَ لِلَّهِ الْحَمْدُ فَإِذَا انْتَهَى إِلَى الْمُصَلَّى تَقَدَّمَ فَصَلَّى بِالنَّاسِ بِغَيْرِ أَذَانٍ وَ لَا إِقَامَةٍ فَإِذَا فَرَغَ مِنَ الصَّلَاةِ صَعِدَ الْمِنْبَرَ ثُمَّ بَدَأَ فَقَالَ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ زِنَةَ عَرْشِهِ وَ رِضَا نَفْسِهِ وَ عَدَدَ قَطْرِ سَمَائِهِ وَ بِحَارِهِ‏ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ حَتَّى يَرْضَى‏ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْغَفُورُ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيراً مُتَكَبِّراً وَ إِلَهاً مُتَعَزِّزاً وَ رَحِيماً مُتَحَنِّناً يَعْفُو بَعْدَ الْقُدْرَةِ وَ لَا يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَتِهِ‏ إِلَّا الضَّالُّونَ‏ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيراً وَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَثِيراً وَ سُبْحَانَ اللَّهِ حَنَّاناً قَدِيراً وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَ نَسْتَعِينُهُ وَ نَسْتَغْفِرُهُ وَ نَسْتَهْدِيهِ وَ نَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ‏ مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدْ اهْتَدَى وَ فازَ فَوْزاً عَظِيماً وَ مَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ‏ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالًا بَعِيداً وَ خَسِرَ خُسْراناً مُبِيناً أُوصِيكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَ كَثْرَةِ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَ الزُّهْدِ فِي الدُّنْيَا الَّتِي لَمْ يَتَمَتَّعْ بِهَا مَنْ كَانَ فِيهَا قَبْلَكُمْ وَ لَنْ تَبْقَى لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِكُمْ وَ سَبِيلُكُمْ فِيهَا سَبِيلُ الْمَاضِينَ أَ لَا تَرَوْنَ أَنَّهَا قَدْ تَصَرَّمَتْ وَ آذَنَتْ بِانْقِضَاءٍ وَ تَنَكَّرَ مَعْرُوفُهَا وَ أَدْبَرَتْ حَذَّاءَ فَهِيَ‏

من لا يحضره الفقيه / ج‏2 / 161 / باب الدعاء في كل ليلة من العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 161

2032- فِي نَوَادِرِ مُحَمَّدِ بْنِ أَبِي عُمَيْرٍ أَنَّ الصَّادِقَ ع قَالَ: تَقُولُ فِي الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ كُلَّ لَيْلَةٍ- أَعُوذُ بِجَلَالِ وَجْهِكَ الْكَرِيمِ أَنْ يَنْقَضِيَ عَنِّي شَهْرُ رَمَضَانَ أَوْ يَطْلُعَ الْفَجْرُ مِنْ لَيْلَتِي هَذِهِ وَ لَكَ قِبَلِي تَبِعَةٌ أَوْ ذَنْبٌ تُعَذِّبُنِي عَلَيْهِ يَا رَحْمَانُ يَا رَحِيمُ الدُّعَاءُ فِي اللَّيْلَةِ الْأُولَى وَ هِيَ لَيْلَةُ إِحْدَى وَ عِشْرِينَ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ- يَا مُولِجَ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَ مُولِجَ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ وَ مُخْرِجَ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ مُخْرِجَ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ يَا رَازِقَ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا رَحِيمُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يَذْهَبُ بِهِ الشَّكُّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنِي‏ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنِي عَذَابَ النَّارِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا شُكْرَكَ وَ ذِكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ-

من لا يحضره الفقيه / ج‏2 / 162 / باب الدعاء في كل ليلة من العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 161

مُحَمَّداً وَ آلَهُ صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ- اللَّيْلَةَ الثَّانِيَةَ- يَا سَالِخَ النَّهَارِ مِنَ اللَّيْلِ فَإِذَا نَحْنُ مُظْلِمُونَ وَ مُجْرِيَ الشَّمْسِ لِمُسْتَقَرِّهَا بِتَقْدِيرِكَ يَا عَزِيزُ يَا عَلِيمُ وَ مُقَدِّرَ الْقَمَرِ مَنازِلَ‏ حَتَّى عادَ كَالْعُرْجُونِ‏ الْقَدِيمِ‏ يَا نُورَ كُلِّ نُورٍ وَ مُنْتَهَى كُلِّ رَغْبَةٍ وَ وَلِيَّ كُلِّ نِعْمَةٍ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا قُدُّوسُ يَا أَحَدُ يَا وَاحِدُ يَا فَرْدُ يَا صَمَدُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ حَتَّى تَنْتَهِيَ إِلَى آخِرِ الدُّعَاءِ فِي أَوَّلِ لَيْلَةٍ- اللَّيْلَةَ الثَّالِثَةَ وَ هِيَ لَيْلَةُ الْقَدْرِ- يَا رَبَّ لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَ جَاعِلَهَا خَيْراً مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ وَ رَبَّ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ رَبَّ الْجِبَالِ وَ الْبِحَارِ وَ الظُّلَمِ وَ الْأَنْوَارِ وَ الْأَرْضِ وَ السَّمَاءِ يَا بَارِئُ يَا مُصَوِّرُ يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا قَيُّومُ يَا اللَّهُ يَا بَدِيعُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ إِلَى آخِرِهِ وَ تَقُولُ فِيهَا- اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِيمَا تَقْضِي وَ فِيمَا تُقَدِّرُ مِنَ الْأَمْرِ الْمَحْتُومِ وَ فِيمَا تَفْرُقُ مِنْ الْأَمْرِ الْحَكِيمِ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَ فِي الْقَضَاءِ الَّذِي لَا يُرَدُّ وَ لَا يُبَدَّلُ أَنْ تَكْتُبَنِي مِنْ حُجَّاجِ بَيْتِكَ الْحَرَامِ الْمَبْرُورِ حَجُّهُمْ الْمَشْكُورِ سَعْيُهُمْ الْمَغْفُورِ ذُنُوبُهُمْ الْمُكَفَّرِ عَنْهُمْ سَيِّئَاتُهُمْ وَ اجْعَلْ فِيمَا تَقْضِي وَ تُقَدِّرُ أَنْ تَمُدَّ لِي فِي عُمُرِي وَ أَنْ تُوَسِّعَ لِي فِي رِزْقِي وَ أَنْ تَفُكَّ رَقَبَتِي مِنَ النَّارِ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَ تَقُولُ فِيهَا- يَا مُدَبِّرَ الْأُمُورِ يَا بَاعِثَ‏ مَنْ فِي الْقُبُورِ يَا مُجْرِيَ الْبُحُورِ-

من لا يحضره الفقيه / ج‏2 / 163 / باب الدعاء في كل ليلة من العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 161

يَا مُلَيِّنَ الْحَدِيدِ لِدَاوُدَ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ افْعَلْ بِي كَذَا وَ كَذَا اللَّيْلَةَ اللَّيْلَةَ السَّاعَةَ السَّاعَةَ- وَ ارْفَعْ يَدَيْكَ إِلَى السَّمَاءِ وَ قُلْهُ وَ أَنْتَ سَاجِدٌ وَ رَاكِعٌ وَ قَائِمٌ وَ جَالِسٌ وَ رَدِّدْهُ وَ قُلْهُ فِي آخِرِ لَيْلَةٍ مِنْ شَهْرِ رَمَضَانَ- اللَّيْلَةَ الرَّابِعَةَ- يَا فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَ يَا جَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَناً وَ الشَّمْسِ وَ الْقَمَرِ حُسْبَاناً يَا عَزِيزُ يَا عَلِيمُ يَا ذَا الْمَنِّ وَ الطَّوْلِ وَ الْقُوَّةِ وَ الْحَوْلِ وَ الْفَضْلِ وَ الْإِنْعَامِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامِ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا فَرْدُ يَا اللَّهُ يَا وَتْرُ يَا اللَّهُ يَا ظَاهِرُ يَا بَاطِنُ يَا حَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ ثُمَّ تُتِمُّهُ بِأَوَّلِ الدُّعَاءِ- اللَّيْلَةَ الْخَامِسَةَ- يَا جَاعِلَ اللَّيْلِ لِبَاساً وَ النَّهَارِ مَعَاشاً وَ الْأَرْضِ مِهَاداً وَ الْجِبَالِ أَوْتَاداً يَا اللَّهُ يَا قَاهِرُ يَا جَبَّارُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ ثُمَّ تُتِمُّهُ إِلَى آخِرِهِ- اللَّيْلَةَ السَّادِسَةَ- يَا جَاعِلَ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ آيَتَيْنِ يَا مَنْ مَحَا آيَةَ اللَّيْلِ وَ جَعَلَ‏ آيَةَ النَّهارِ مُبْصِرَةً لِنَبْتَغِيَ فَضْلًا مِنْ رَبِّنَا وَ رِضْوَاناً يَا مُفَصِّلَ كُلِّ شَيْ‏ءٍ تَفْصِيلًا يَا اللَّهُ يَا مَاجِدُ يَا اللَّهُ يَا وَهَّابُ يَا اللَّهُ يَا جَوَادُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي السُّعَدَاءِ ثُمَّ تُتِمُّهُ إِلَى آخِرِهِ اللَّيْلَةَ السَّابِعَةَ- يَا مَادَّ الظِّلِّ وَ لَوْ شِئْتَ لَجَعَلْتَهُ سَاكِناً وَ جَعَلْتَ الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ثُمَّ قَبَضْتَهُ إِلَيْكَ قَبْضاً يَسِيراً يَا ذَا الْجُودِ وَ الطَّوْلِ وَ الْكِبْرِيَاءِ وَ الْآلَاءِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا قُدُّوسُ يَا سَلَامُ يَا مُؤْمِنُ يَا مُهَيْمِنُ يَا عَزِيزُ يَا جَبَّارُ يَا مُتَكَبِّرُ يَا خَالِقُ يَا بَارِئُ يَا مُصَوِّرُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ ثُمَّ تُتِمُّهُ إِلَى آخِرِهِ-

من لا يحضره الفقيه / ج‏2 / 164 / باب الدعاء في كل ليلة من العشر الأواخر من شهر رمضان ..... ص : 161

اللَّيْلَةَ الثَّامِنَةَ- يَا خَازِنَ اللَّيْلِ فِي الْهَوَاءِ وَ خَازِنَ النُّورِ فِي السَّمَاءِ وَ مَانِعَ السَّمَاءِ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِكَ وَ حَابِسَهُمَا أَنْ تَزُولَا يَا عَظِيمُ يَا غَفُورُ يَا دَائِمُ يَا اللَّهُ يَا دَائِمُ يَا وَارِثُ يَا بَاعِثَ‏ مَنْ فِي الْقُبُورِ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ ثُمَّ تُتِمُّهُ- اللَّيْلَةَ التَّاسِعَةَ- يَا مُكَوِّرَ اللَّيْلِ عَلَى النَّهَارِ وَ يَا مُكَوِّرَ النَّهَارِ عَلَى اللَّيْلِ يَا عَلِيمُ يَا حَلِيمُ يَا حَكِيمُ يَا اللَّهُ يَا رَبَّ الْأَرْبَابِ وَ سَيِّدَ السَّادَاتِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا مَنْ هُوَ أَقْرَبُ إِلَيَ‏ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ ثُمَّ تُتِمُّهُ بِأَوَّلِ الدُّعَاءِ- اللَّيْلَةَ الْعَاشِرَةَ وَ هِيَ لَيْلَةُ الْوَدَاعِ- الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَا شَرِيكَ لَهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ كَمَا يَنْبَغِي لِكَرَمِ وَجْهِهِ وَ عِزِّ جَلَالِهِ وَ كَمَا هُوَ أَهْلُهُ يَا نُورُ يَا قُدُّوسُ يَا نُورُ يَا قُدُّوسُ يَا سُبُّوحُ يَا مُنْتَهَى التَّسْبِيحِ يَا رَحْمَانُ يَا فَاعِلَ الرَّحْمَةِ يَا اللَّهُ يَا عَلِيمُ يَا اللَّهُ يَا لَطِيفُ يَا اللَّهُ يَا جَلِيلُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ ثُمَّ تُتِمُّهُ بِأَوَّلِ الدُّعَاءِ.

من لا يحضره الفقيه / ج‏4 / 370 / باب النوادر و هو آخر أبواب الكتاب ..... ص : 352

فِي الْمَالِ إِلَّا مَعَ الْجُودِ وَ لَا فِي الصِّدْقِ إِلَّا مَعَ الْوَفَاءِ وَ لَا فِي الْفِقْهِ إِلَّا مَعَ الْوَرَعِ وَ لَا فِي الصَّدَقَةِ إِلَّا مَعَ النِّيَّةِ وَ لَا فِي الْحَيَاةِ إِلَّا مَعَ الصِّحَّةِ وَ لَا فِي الْوَطَنِ إِلَّا مَعَ الْأَمْنِ وَ السُّرُورِ يَا عَلِيُّ حُرِّمَ مِنَ الشَّاةِ سَبْعَةُ أَشْيَاءَ الدَّمُ وَ الْمَذَاكِيرُ وَ الْمَثَانَةُ وَ النُّخَاعُ وَ الْغُدَدُ وَ الطِّحَالُ وَ الْمَرَارَةُ يَا عَلِيُّ لَا تُمَاكِسْ فِي أَرْبَعَةِ أَشْيَاءَ فِي شِرَاءِ الْأُضْحِيَّةِ وَ الْكَفَنِ وَ النَّسَمَةِ وَ الْكِرَى إِلَى مَكَّةَ يَا عَلِيُّ أَ لَا أُخْبِرُكُمْ بِأَشْبَهِكُمْ بِي خُلُقاً قَالَ بَلَى يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ أَحْسَنُكُمْ خُلُقاً وَ أَعْظَمُكُمْ حِلْماً وَ أَبَرُّكُمْ بِقَرَابَتِهِ وَ أَشَدُّكُمْ مِنْ نَفْسِهِ إِنْصَافاً يَا عَلِيُّ أَمَانٌ لِأُمَّتِي مِنَ الْغَرَقِ إِذَا هُمْ رَكِبُوا السُّفُنَ فَقَرَءُوا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ\*- وَ ما قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ‏ وَ الْأَرْضُ جَمِيعاً قَبْضَتُهُ‏ يَوْمَ الْقِيامَةِ وَ السَّماواتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ‏ سُبْحانَهُ وَ تَعالى‏ عَمَّا يُشْرِكُونَ‏ بِسْمِ اللَّهِ مَجْراها وَ مُرْساها إِنَّ رَبِّي لَغَفُورٌ رَحِيمٌ‏ يَا عَلِيُّ أَمَانٌ لِأُمَّتِي مِنَ السَّرَقِ‏ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ يَا عَلِيُّ أَمَانٌ لِأُمَّتِي مِنَ الْهَدْمِ-

التوحيد (للصدوق) / 59 / 2 باب التوحيد و نفي التشبيه

مَخْلُوقٌ أَ لَا تَرَى إِلَى قَوْلِهِ‏ الْعِزَّةَ لِلَّهِ\* الْعَظَمَةُ لِلَّهِ وَ قَالَ‏ وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها وَ قَالَ‏ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَالْأَسْمَاءُ مُضَافَةٌ إِلَيْهِ وَ هُوَ التَّوْحِيدُ الْخَالِصُ.

التوحيد (للصدوق) / 191 / 29 باب أسماء الله تعالى و الفرق بين معانيها و بين معاني أسماء المخلوقين

وَ بِاللَّوْنِ غَيْرُ مَصْبُوغٍ مَنْفِيٌّ عَنْهُ الْأَقْطَارُ مُبَعَّدٌ عَنْهُ الْحُدُودُ مَحْجُوبٌ عَنْهُ حِسُّ كُلِّ مُتَوَهِّمٍ مُسْتَتِرٌ غَيْرُ مَسْتُورٍ فَجَعَلَهُ كَلِمَةً تَامَّةً عَلَى أَرْبَعَةِ أَجْزَاءٍ مَعاً لَيْسَ مِنْهَا وَاحِدٌ قَبْلَ الْآخَرِ فَأَظْهَرَ مِنْهَا ثَلَاثَةَ أَسْمَاءٍ لِفَاقَةِ الْخَلْقِ إِلَيْهَا وَ حَجَبَ وَاحِداً مِنْهَا وَ هُوَ الِاسْمُ الْمَكْنُونُ الْمَخْزُونُ بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ الَّتِي أُظْهِرَتْ فَالظَّاهِرُ هُوَ اللَّهُ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى وَ سَخَّرَ سُبْحَانَهُ لِكُلِّ اسْمٍ مِنْ هَذِهِ أَرْبَعَةَ أَرْكَانٍ فَذَلِكَ اثْنَا عَشَرَ رُكْناً ثُمَّ خَلَقَ لِكُلِّ رُكْنٍ مِنْهَا ثَلَاثِينَ اسْماً فِعْلًا مَنْسُوباً إِلَيْهَا فَ هُوَ الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ‏ ... الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ‏ ... الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ ...- الْحَيُّ الْقَيُّومُ لا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لا نَوْمٌ‏- .. الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ... السَّمِيعُ الْبَصِيرُ- .. الْحَكِيمُ‏ ... الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ- .. الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ‏ الْمُقْتَدِرُ الْقَادِرُ- السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ‏ الْبَارِئُ الْمُنْشِئُ الْبَدِيعُ الرَّفِيعُ الْجَلِيلُ الْكَرِيمُ الرَّزَّاقُ الْمُحْيِي الْمُمِيتُ الْبَاعِثُ الْوَارِثُ فَهَذِهِ الْأَسْمَاءُ وَ مَا كَانَ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْحُسْنَى‏ حَتَّى تُتِمَّ ثَلَاثَمِائَةٍ وَ سِتِّينَ اسْماً فَهِيَ نِسْبَةٌ لِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ وَ هَذِهِ الْأَسْمَاءُ الثَّلَاثَةُ أَرْكَانٌ وَ حُجُبٌ لِلِاسْمِ الْوَاحِدِ الْمَكْنُونِ الْمَحْزُونِ بِهَذِهِ الْأَسْمَاءِ الثَّلَاثَةِ وَ ذَلِكَ قَوْلُهُ عَزَّ وَ جَلَّ- قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏.

التوحيد (للصدوق) / 324 / 50 باب العرش و صفاته

الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ‏ يَقُولُ رَبِّ الْمَثَلِ الْأَعْلَى عَمَّا بِهِ مَثَّلُوهُ- وَ لِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلى‏ الَّذِي لَا يُشْبِهُهُ شَيْ‏ءٌ وَ لَا يُوصَفُ وَ لَا يُتَوَهَّمُ فَذَلِكَ الْمَثَلُ الْأَعْلَى وَ وَصَفَ الَّذِينَ لَمْ يُؤْتَوْا مِنَ اللَّهِ فَوَائِدَ الْعِلْمِ فَوَصَفُوا رَبَّهُمْ بِأَدْنَى الْأَمْثَالِ وَ شَبَّهُوهُ بِالْمُتَشَابِهِ مِنْهُمْ فِيمَا جَهِلُوا بِهِ فَلِذَلِكَ قَالَ‏ وَ ما أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا فَلَيْسَ لَهُ شِبْهٌ وَ لَا مِثْلٌ وَ لَا عَدْلٌ وَ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ الَّتِي لَا يُسَمَّى بِهَا غَيْرُهُ وَ هِيَ الَّتِي وَصَفَهَا فِي الْكِتَابِ فَقَالَ- فَادْعُوهُ بِها وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمائِهِ‏ جَهْلًا بِغَيْرِ عِلْمٍ فَالَّذِي يُلْحِدُ فِي أَسْمَائِهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ يُشْرِكُ وَ هُوَ لَا يَعْلَمُ وَ يَكْفُرُ بِهِ وَ هُوَ يَظُنُّ أَنَّهُ يُحْسِنُ فَلِذَلِكَ قَالَ- وَ ما يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَ هُمْ مُشْرِكُونَ‏ فَهُمُ‏ الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمائِهِ‏ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَيَضَعُونَهَا غَيْرَ مَوَاضِعِهَا يَا حَنَانُ إِنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَ تَعَالَى أَمَرَ أَنْ يُتَّخَذَ قَوْمٌ أَوْلِيَاءَ فَهُمُ الَّذِينَ أَعْطَاهُمُ اللَّهُ الْفَضْلَ وَ خَصَّهُمْ بِمَا لَمْ يَخُصَّ بِهِ غَيْرَهُمْ فَأَرْسَلَ مُحَمَّداً ص فَكَانَ الدَّلِيلَ عَلَى اللَّهِ بِإِذْنِ اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ حَتَّى مَضَى دَلِيلًا هَادِياً فَقَامَ مِنْ بَعْدِهِ وَصِيُّهُ ع دَلِيلًا هَادِياً عَلَى مَا كَانَ هُوَ دَلَّ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرِ رَبِّهِ مِنْ ظَاهِرِ عِلْمِهِ ثُمَّ الْأَئِمَّةُ الرَّاشِدُونَ ع.

اسرار توحيد / ترجمه التوحيد للصدوق / 241 / «باب بيست و نهم» در بيان نامهاى خداى تبارك و تعالى و فرق ميانه معانى آنها و معانى نامهاى آفريدگان

بلا اله الا اللَّه وحده لا شريك له الملك و له الحمد بيده الخير و هو على كل شى‏ء قدير لا اله الا اللَّه له الاسماء الحسنى‏

ثواب الأعمال و عقاب الأعمال / النص / 14 / ثواب من مجد الله بما مجد به نفسه ..... ص : 13

الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مَلِكُ‏ يَوْمِ الدِّينِ‏ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ بَدْءُ كُلِّ شَيْ‏ءٍ وَ إِلَيْكَ يَعُودُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَمْ تَزَلْ وَ لَا تَزَالُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَالِقُ الْخَيْرِ وَ الشَّرِّ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَالِقُ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْأَحَدُ الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ. وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ‏ أَنْتَ‏ اللَّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ يُسَبِّحُ لَكَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْكَبِيرُ الْكِبْرِيَاءُ رِدَاؤُكَ.

ثواب الأعمال و عقاب الأعمال / ترجمه بندرريگى / 31 / ثواب تمجيد خداوند مانند تمجيد او ..... ص : 31

«أنت اللَّه لا إله إلّا أنت ربّ العالمين أنت اللَّه لا إله إلّا أنت الرّحمن الرّحيم أنت اللَّه لا إله إلّا أنت العليّ الكبير أنت اللَّه لا إله إلّا أنت مالك يوم الدّين أنت اللَّه لا إله إلّا أنت الغفور الرّحيم أنت اللَّه لا إله إلّا أنت العزيز الحكيم أنت اللَّه لا إله إلّا أنت منك بدء كلّ شي‏ء و إليك يعود أنت اللَّه لا إله إلّا أنت لم تزل و لا تزال أنت اللَّه لا إله إلّا أنت خالق الخير و الشّرّ أنت اللَّه لا إله إلّا أنت خالق الجنّة و النّار أنت اللَّه لا إله إلّا أنت الأحد الصَّمَدُ لَمْ يَلِدْ وَ لَمْ يُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُواً أَحَدٌ أنت اللَّه لا إله إلّا أنت‏ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ‏ أنت‏ اللَّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ يُسَبِّحُ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ‏ أنت اللَّه لا إله إلّا أنت الكبير و الكبرياء رداؤك».

علل الشرائع / ج‏2 / 316 / 1 باب علل الوضوء و الأذان و الصلاة ..... ص : 312

ارْفَعْ رَأْسَكَ فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَنَظَرْتُ إِلَى شَيْ‏ءٍ ذَهَبَ مِنْهُ عَقْلِي فَاسْتَقْبَلْتُ الْأَرْضَ بِوَجْهِي وَ يَدَيَّ فَأُلْهِمْتُ أَنْ قُلْتُ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَ بِحَمْدِهِ لِعُلُوِّ مَا رَأَيْتُ فَقُلْتُهَا سَبْعاً فَرَجَعْتُ إِلَى نَفْسِي كُلَّمَا قُلْتُ وَاحِدَةً مِنْهَا تَجَلَّى عَنِّي الْغَشْيُ فَقَعَدْتُ فَصَارَ السُّجُودُ فِيهِ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَ بِحَمْدِهِ وَ صَارَتِ الْقَعْدَةُ بَيْنَ السَّجْدَتَيْنِ اسْتِرَاحَةً مِنَ الْغَشْيِ وَ عُلُوِّ مَا رَأَيْتُ فَأَلْهَمَنِي رَبِّي عَزَّ وَ جَلَّ وَ طَالَبَتْنِي نَفْسِي أَنْ أَرْفَعَ رَأْسِي فَرَفَعْتُ فَنَظَرْتُ إِلَى ذَلِكَ الْعُلُوِّ فَغُشِيَ عَلَيَّ فَخَرَرْتُ لِوَجْهِي وَ اسْتَقْبَلْتُ الْأَرْضَ بِوَجْهِي وَ يَدَيَّ وَ قُلْتُ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى وَ بِحَمْدِهِ فَقُلْتُهَا سَبْعاً ثُمَّ رَفَعْتُ رَأْسِي فَقَعَدْتُ قَبْلَ الْقِيَامِ لِأَثْنِيَ النَّظَرَ فِي الْعُلُوِّ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ صَارَتْ سَجْدَتَيْنِ وَ رَكْعَةً وَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ صَارَ الْقُعُودُ قَبْلَ الْقِيَامِ قَعْدَةً خَفِيفَةً ثُمَّ قُمْتُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اقْرَأِ الْحَمْدَ فَقَرَأْتُهَا مِثْلَ مَا قَرَأْتُهَا أَوَّلًا ثُمَّ قَالَ لِي اقْرَأْ إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فَإِنَّهَا نِسْبَتُكَ وَ نِسْبَةُ أَهْلِ بَيْتِكَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ رَكَعْتُ فَقُلْتُ فِي الرُّكُوعِ وَ السُّجُودِ مِثْلَ مَا قُلْتُ أَوَّلًا وَ ذَهَبْتُ أَنْ أَقُومَ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ اذْكُرْ مَا أَنْعَمْتُ عَلَيْكَ وَ سَمِّ بِاسْمِي فَأَلْهَمَنِيَ اللَّهُ أَنْ قُلْتُ بِسْمِ اللَّهِ وَ بِاللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا لِلَّهِ فَقَالَ لِي يَا مُحَمَّدُ صَلِّ عَلَيْكَ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِكَ فَقُلْتُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيَّ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِي وَ قَدْ فَعَلَ ثُمَّ الْتَفَتُّ فَإِذَا أَنَا بِصُفُوفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَ النَّبِيِّينَ وَ الْمُرْسَلِينَ فَقَالَ لِي يَا مُحَمَّدُ سَلِّمْ فَقُلْتُ السَّلَامُ عَلَيْكُمْ وَ رَحْمَةُ اللَّهُ بَرَكَاتُهُ فَقَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنِّي أَنَا السَّلَامُ وَ التَّحِيَّةُ وَ الرَّحْمَةُ وَ الْبَرَكَاتُ أَنْتَ وَ ذُرِّيَّتُكَ ثُمَّ أَمَرَنِي رَبِّيَ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ أَنْ لَا أَلْتَفِتَ يَسَاراً وَ أَوَّلُ سُورَةٍ سَمِعْتُهَا بَعْدَ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ إِنَّا أَنْزَلْناهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَانَ السَّلَامُ مَرَّةً وَاحِدَةً تُجَاهَ الْقِبْلَةِ وَ مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ صَارَ التَّسْبِيحُ فِي السُّجُودِ وَ الرُّكُوعِ شُكْراً وَ قَوْلُهُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ لِأَنَّ النَّبِيَّ ص قَالَ سَمِعْتُ ضَجَّةَ الْمَلَائِكَةِ فَقُلْتُ سَمِعَ اللَّهُ لِمَنْ حَمِدَهُ بِالتَّسْبِيحِ وَ التَّهْلِيلِ فَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ جُعِلَتِ الرَّكْعَتَانِ الْأَوَّلَتَانِ كُلَّمَا حَدَثَ فِيهَا حَدَثٌ كَانَ عَلَى صَاحِبِهَا إِعَادَتُهَا وَ هِيَ الْفَرْضُ الْأَوَّلُ وَ هِيَ أَوَّلُ مَا فُرِضَتْ عِنْدَ الزَّوَالِ يَعْنِي صَلَاةَ الظُّهْرِ.

طب الأئمة عليهم السلام / 23 / عوذة للصمم

حَنَانُ بْنُ جَابِرٍ الْفِلَسْطِينِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَلِيٍّ عَنِ ابْنِ سِنَانٍ عَنْ عَمَّارِ بْنِ مَرْوَانَ عَنِ الْمُنَخَّلِ عَنْ جَابِرٍ عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيٍّ الْبَاقِرِ ع‏: أَنَّ رَجُلًا شَكَا إِلَيْهِ صَمَماً فَقَالَ امْسَحْ يَدَكَ عَلَيْهِ وَ اقْرَأْ عَلَيْهِ‏ لَوْ أَنْزَلْنا هذَا الْقُرْآنَ عَلى‏ جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لا إِلهَ إِلَّا هُوَ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ هُوَ الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ يُسَبِّحُ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ‏.

طب الأئمة عليهم السلام / 30 / عوذة لوجع الطحال

عَنْكَ ذَلِكَ الْوَجَعَ‏ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ وَ لا تَجْهَرْ بِصَلاتِكَ وَ لا تُخافِتْ بِها وَ ابْتَغِ بَيْنَ ذلِكَ سَبِيلًا وَ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَداً وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِنَ الذُّلِّ وَ كَبِّرْهُ تَكْبِيراً تَكْتُبُ عَلَى رَقِّ ظَبْيٍ وَ عَلِّقْهَا عَلَى الْعَضُدِ الْأَيْسَرِ سَبْعَةَ أَيَّامٍ فَإِنَّهُ يَسْكُنُ وَ هِيَ هَذِهِ التَّرْجَمَةُ لا س س س ح ح د م كرم ل له و محا حح لله صره ر ححب سى حجحت عشره به هك ان عنها ح حل يصرس هوبوا اميوا مسعوف تَمَّ.

طب الأئمة عليهم السلام / 34 / عوذة للورم في المفاصل كلها

الْحَسَنُ بْنُ صَالِحٍ الْمَحْمُودِيُّ قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو عَمْرِو بْنِ شِمْرٍ عَنْ جَابِرِ بْنِ يَزِيدَ الْجُعْفِيِّ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ بْنِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ ع‏: قَالَ لِي يَا جَابِرُ قُلْتُ لَبَّيْكَ يَا ابْنَ رَسُولِ اللَّهِ قَالَ اقْرَأْ عَلَى كُلِّ وَرَمٍ آخِرَ سُورَةِ الْحَشْرِ لَوْ أَنْزَلْنا هذَا الْقُرْآنَ عَلى‏ جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خاشِعاً مُتَصَدِّعاً مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَ تِلْكَ الْأَمْثالُ نَضْرِبُها لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لا إِلهَ إِلَّا هُوَ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ هُوَ الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ يُسَبِّحُ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ‏ وَ اتْلُ عَلَيْهَا ثَلَاثاً فَإِنَّهُ يَسْكُنُ بِإِذْنِ اللَّهِ تَعَالَى تَأْخُذُ سِكِّيناً وَ تُمِرُّهَا عَلَى الْوَرَمِ وَ تَقُولُ بِسْمِ اللَّهِ أَرْقِيكَ مِنَ الجد [الْحَدِّ] وَ الْحَدِيدِ وَ مِنْ أمر [أَثَرِ] الْعُودِ وَ مِنَ الْحَجَرِ الْمَلْبُودِ وَ مِنْ عِرْقِ الْعَاقِرِ وَ مِنْ وَرَمِ الآخر [الْآجَرِ] وَ مِنَ الطَّعَامِ وَ عَقْدِهِ وَ مِنَ الشَّرَابِ وَ بَرْدِهِ امْضِ بِإِذْنِ اللَّهِ إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى فِي الْإِنْسِ وَ الْأَنْعَامِ بِسْمِ اللَّهِ فَتَحْتُ وَ بِسْمِ اللَّهِ خَتَمْتُ ثُمَّ أَوْتِدِ السِّكِّينَ فِي الْأَرْضِ.

طب الأئمة عليهم السلام / 42 / عوذة الأيام

وَ الْبَرَارِي وَ الغِيَاضِ وَ الْأَشْجَارِ مِمَّا يَكُونُ فِي الْأَنْهَارِ وَ أُعِيذُهُ بِاللَّهِ مَالِكِ الْمُلْكِ‏ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ وَ تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشاءُ وَ تُعِزُّ مَنْ تَشاءُ وَ تُذِلُّ مَنْ تَشاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلى‏ كُلِّ شَيْ‏ءٍ قَدِيرٌ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ تُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ وَ تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ تُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشاءُ بِغَيْرِ حِسابٍ‏ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْ‏ءٌ وَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْ‏ءٍ عَلِيمٌ‏ وَ أُعِيذُهُ بِالَّذِي‏ خَلَقَ الْأَرْضَ وَ السَّماواتِ الْعُلى‏ الرَّحْمنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوى‏ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ ما تَحْتَ الثَّرى‏ وَ إِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَخْفى‏ اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ أَلا لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ تَبارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعالَمِينَ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعاً وَ خُفْيَةً إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ وَ لا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلاحِها وَ ادْعُوهُ خَوْفاً وَ طَمَعاً إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ‏ وَ أُعِيذُهُ بِمَنْزِلِ التَّوْرَاةِ وَ الْإِنْجِيلِ وَ الزَّبُورِ وَ الْفُرْقَانِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ طَاغٍ وَ بَاغٍ وَ شَيْطَانٍ وَ سُلْطَانٍ وَ سَاحِرٍ وَ كَاهِنٍ وَ نَاظِرٍ وَ طَارِقٍ وَ مُتَحَرِّكٍ وَ سَاكِنٍ وَ صَامِتٍ وَ مُتَخَيِّلٍ وَ مُتَمَثِّلٍ وَ مُتَلَوِّنٍ وَ مُخْتَلِفٍ سُبْحَانَ اللَّهِ حِرْزُكَ وَ نَاصِرُكَ وَ مُؤْنِسُكَ وَ هُوَ يَدْفَعُ عَنْكَ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ لَا مُعِزَّ لِمَنْ أَذَلَّ وَ لَا مُذِلَّ لِمَنْ أَعَزُّ وَ هُوَ الْواحِدُ الْقَهَّارُ وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ وَ سَلَّمَ.

طب الأئمة عليهم السلام / 46 / عوذة المأخوذ و المسحور

وَ وَهَنَ كَيْدُكُمْ مَعَ مَنْ كَانَ ذَلِكَ مِنَ الشَّيَاطِينِ‏ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطانِ كانَ ضَعِيفاً غَلَبْتُكُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ وَ هَزَمْتُ كَثْرَتَكُمْ بِجُنُودِ اللَّهِ وَ كَسَرْتُ قُوَّتَكُمْ بِسُلْطَانِ اللَّهِ وَ سَلَّطْتُ عَلَيْكُمْ عَزَائِمَ اللَّهِ عَمِيَ بَصَرُكُمْ وَ ضَعُفَتْ قُوَّتُكُمْ وَ انْقَطَعَتْ أَسْبَابُكُمْ وَ تَبَرَّأَ الشَّيْطَانُ مِنْكُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ‏ كَمَثَلِ الشَّيْطانِ إِذْ قالَ لِلْإِنْسانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قالَ إِنِّي بَرِي‏ءٌ مِنْكَ إِنِّي أَخافُ اللَّهَ رَبَّ الْعالَمِينَ فَكانَ عاقِبَتَهُما أَنَّهُما فِي النَّارِ خالِدَيْنِ فِيها وَ ذلِكَ جَزاءُ الظَّالِمِينَ‏ وَ أَنْزَلَ‏ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتُّبِعُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا وَ رَأَوُا الْعَذابَ وَ تَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبابُ وَ قالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنا كَرَّةً فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَما تَبَرَّؤُا مِنَّا كَذلِكَ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمالَهُمْ حَسَراتٍ عَلَيْهِمْ وَ ما هُمْ بِخارِجِينَ مِنَ النَّارِ بِإِذْنِ اللَّهِ الَّذِي‏ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لا تَأْخُذُهُ سِنَةٌ وَ لا نَوْمٌ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ‏ إِلَى‏ وَ هُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ‏ إِنَّ إِلهَكُمْ لَواحِدٌ رَبُّ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ رَبُّ الْمَشارِقِ إِنَّا زَيَّنَّا السَّماءَ الدُّنْيا بِزِينَةٍ الْكَواكِبِ وَ حِفْظاً مِنْ كُلِّ شَيْطانٍ مارِدٍ لا يَسَّمَّعُونَ إِلَى الْمَلَإِ الْأَعْلى‏ وَ يُقْذَفُونَ مِنْ كُلِّ جانِبٍ دُحُوراً وَ لَهُمْ عَذابٌ واصِبٌ إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ فَأَتْبَعَهُ شِهابٌ ثاقِبٌ‏ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ اخْتِلافِ اللَّيْلِ وَ النَّهارِ لَآياتٍ لِأُولِي الْأَلْبابِ‏ وَ ما أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّماءِ مِنْ ماءٍ الْآيَةَ إِلَى قَوْلِهِ‏ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ‏ فَأَحْيا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِها وَ بَثَّ فِيها مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَ تَصْرِيفِ الرِّياحِ وَ السَّحابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّماءِ وَ الْأَرْضِ‏ إِلَى آخِرِ السُّورَةِ إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّماواتِ وَ الْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوى‏ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشِي اللَّيْلَ النَّهارَ يَطْلُبُهُ حَثِيثاً وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ وَ النُّجُومَ مُسَخَّراتٍ بِأَمْرِهِ أَلا لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ تَبارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعالَمِينَ‏ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لا إِلهَ إِلَّا هُوَ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ هُوَ الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ هُوَ اللَّهُ الَّذِي لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ هُوَ اللَّهُ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ يُسَبِّحُ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ وَ هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ‏ مَنْ أَرَادَ فُلَانَ بْنَ فُلَانَةَ بِسُوءٍ مِنَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ أَوْ غَيْرِهِمْ بَعْدَ هَذِهِ الْعُوذَةِ جَعَلَ اللَّهُ مِمَّنْ وَصَفَهُمْ فَقَالَ‏ أُولئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلالَةَ بِالْهُدى‏ فَما رَبِحَتْ تِجارَتُهُمْ وَ ما كانُوا مُهْتَدِينَ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ ناراً

الإختصاص / النص / 252 / في بيان جملة من الحكم و المواعظ و الوصايا عنهم ع ..... ص : 227

وَ قَالَ الرِّضَا ع‏ إِذَا نَزَلَتْ بِكُمْ شَدِيدَةٌ فَاسْتَعِينُوا بِنَا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَ جَلَّ وَ هُوَ قَوْلُهُ‏ وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها.

المقنعة / 107 / 9 باب كيفية الصلاة و صفتها و شرح الإحدى و خمسين ركعة و ترتيبها و القراءة فيها و التسبيح في ركوعها و سجودها و القنوت فيها و المفروض من ذلك و المسنون منه ..... ص : 103

بِسْمِ اللَّهِ وَ بِاللَّهِ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا لِلَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ أَرْسَلَهُ بِالْحَقِّ بَشِيراً

المقنعة / 113 / 9 باب كيفية الصلاة و صفتها و شرح الإحدى و خمسين ركعة و ترتيبها و القراءة فيها و التسبيح في ركوعها و سجودها و القنوت فيها و المفروض من ذلك و المسنون منه ..... ص : 103

بِسْمِ اللَّهِ وَ بِاللَّهِ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا لِلَّهِ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ الطَّاهِرَاتُ الزَّاكِيَاتُ النَّاعِمَاتُ السَّابِغَاتُ التَّامَّاتِ الْحَسَنَاتُ لِلَّهِ مَا طَابَ وَ طَهُرَ وَ زَكَا وَ نَمَا وَ خَلَصَ وَ مَا خَبُثَ فَلِغَيْرِ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ أَرْسَلَهُ‏ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَ نَذِيراً بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ أَشْهَدُ أَنَّ رَبِّي نِعْمَ الرَّبُّ وَ أَنَّ مُحَمَّداً نِعْمَ الرَّسُولُ وَ أَنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ وَ النَّارَ حَقٌ‏ وَ أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لا رَيْبَ فِيها وَ أَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ ارْحَمْ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ وَ تَحَنَّنْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ كَأَفْضَلِ مَا صَلَّيْتَ وَ بَارَكْتَ وَ تَرَحَّمْتَ وَ تَحَنَّنْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَ آلِ‏

المقنعة / 184 / الدعاء في الليلة الأولى ..... ص : 184

مُولِجَ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَ مُولِجَ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ وَ مُخْرِجَ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ مُخْرِجَ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ وَ رَازِقَ مِنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ يَا اللَّهُ [يَا رَحْمَانُ يَا رَحِيمُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ‏] لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا كُلُّهَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يَذْهَبُ بِالشَّكِّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنِي‏ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنِي عَذَابَ النَّارِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ عَلَيْهِمْ.

المقنعة / 185 / الدعاء في الليلة الثانية ..... ص : 184

مُظْلِمُونَ وَ مُجْرِيَ الشَّمْسِ‏ لِمُسْتَقَرٍّ لَها بِتَقْدِيرِكَ يَا عَزِيزُ يَا عَلِيمُ يَا مُقَدِّرَ الْقَمَرِ مَنازِلَ‏ حَتَّى عادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ‏ يَا نُورَ كُلِّ نُورٍ وَ مُنْتَهَى كُلِّ رَغْبَةٍ وَ وَلِيَّ كُلِّ نِعْمَةٍ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا قُدُّوسُ يَا اللَّهُ يَا أَحَدُ يَا وَاحِدُ يَا فَرْدُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا كُلُّهَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ إِلَى آخِرِ الدُّعَاءِ.

المقنعة / 185 / دعاء الليلة الثالثة ..... ص : 185

يَا رَبَّ لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَ جَاعِلَهَا خَيْراً مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ وَ رَبَّ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ الْجِبَالِ وَ الْبِحَارِ وَ الظُّلَمِ وَ الْأَنْوَارِ وَ الْأَرْضِ وَ السَّمَاءِ يَا بَارِئُ يَا مُصَوِّرُ يَا رَحْمَانُ يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا رَحِيمُ يَا قَيُّومُ يَا بَدِيعُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا كُلُّهَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ إِلَى آخِرِ الدُّعَاءِ.

المقنعة / 186 / دعاء الليلة الرابعة ..... ص : 186

يَا فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَ جَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَناً وَ الشَّمْسِ وَ الْقَمَرِ حُسْبَاناً يَا عَزِيزُ يَا عَلِيمُ يَا ذَا الْمَنِّ وَ الطَّوْلِ وَ الْقُوَّةِ وَ الْحَوْلِ وَ الْفَضْلِ وَ الْإِنْعَامِ وَ يَا ذَا الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامِ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا فَرْدُ يَا وَتْرُ يَا اللَّهُ يَا ظَاهِرُ يَا بَاطِنُ يَا حَيُّ يَا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ إِلَى آخِرِ الدُّعَاءِ.

المقنعة / 186 / دعاء الليلة الخامسة ..... ص : 186

يَا جَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَناً وَ النَّهَارِ مَعَاشاً وَ الْأَرْضِ مِهَاداً وَ الْجِبَالِ أَوْتَاداً يَا قَاهِرُ يَا اللَّهُ يَا حَنَّانُ يَا اللَّهُ يَا سَمِيعُ يَا اللَّهُ يَا عَلِيمُ يَا اللَّهُ يَا قَرِيبُ يَا اللَّهُ يَا مُجِيبُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ إِلَى آخِرِ الدُّعَاءِ.

المقنعة / 187 / دعاء الليلة السادسة ..... ص : 187

يَا جَاعِلَ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ آيَتَيْنِ يَا مَنْ مَحَا آيَةَ اللَّيْلِ وَ جَعَلَ آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً يَا مُفَصِّلَ كُلِّ شَيْ‏ءٍ تَفْصِيلًا يَا اللَّهُ يَا مَاجِدُ يَا اللَّهُ يَا وَهَّابُ يَا اللَّهُ يَا جَوَادُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ إِلَى آخِرِ الدُّعَاءِ.

المقنعة / 187 / دعاء الليلة السابعة ..... ص : 187

.. الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ‏ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا مَلِكُ يَا قُدُّوسُ يَا سَلَامُ يَا مُؤْمِنُ يَا مُهَيْمِنُ يَا عَزِيزُ يَا جَبَّارُ يَا مُتَكَبِّرُ يَا اللَّهُ يَا خَالِقُ يَا بَارِئُ يَا مُصَوِّرُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ إِلَى آخِرِ الدُّعَاءِ.

المقنعة / 188 / دعاء الليلة الثامنة ..... ص : 188

يَا خَازِنَ اللَّيْلِ فِي الْهَوَاءِ وَ خَازِنَ النُّورِ فِي السَّمَاءِ وَ مَانِعَ السَّمَاءِ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ‏ وَ حَابِسَهُمَا أَنْ تَزُولا يَا عَلِيمُ يَا غَفُورُ يَا دَائِمُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا وَارِثُ يَا بَاعِثَ مَنْ فِي الْقُبُورِ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ إِلَى آخِرِ الدُّعَاءِ.

المقنعة / 188 / الدعاء الليلة التاسعة ..... ص : 188

يَا مُكَوِّرَ اللَّيْلِ عَلَى النَّهَارِ وَ مُكَوِّرَ النَّهَارِ عَلَى اللَّيْلِ يَا عَلِيمُ يَا حَلِيمُ يَا اللَّهُ يَا رَبَّ الْأَرْبَابِ وَ سَيِّدَ السَّادَاتِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا مَنْ هُوَ أَقْرَبُ إِلَيَ‏ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ إِلَى آخِرِ الدُّعَاءِ.

المقنعة / 189 / دعاء الليلة العاشرة ..... ص : 188

لَا شَرِيكَ لَهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا شَرِيكَ لَهُ الْحَمْدُ لِلَّهِ كَمَا يَنْبَغِي لِكَرَمِ وَجْهِهِ وَ عِزِّ جَلَالِهِ وَ كَمَا هُوَ أَهْلُهُ يَا قُدُّوسُ يَا نُورَ الْقُدْسِ يَا سُبُّوحُ يَا مُنْتَهَى التَّسْبِيحِ يَا رَحْمَانُ يَا جَاعِلَ الرَّحْمَةِ يَا اللَّهُ يَا عَظِيمُ يَا عَلِيمُ يَا كَبِيرُ يَا اللَّهُ يَا لَطِيفُ يَا اللَّهُ يَا جَلِيلُ يَا اللَّهُ يَا سَمِيعُ يَا اللَّهُ يَا بَصِيرُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنِي‏ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنِي عَذَابَ النَّارِ وَ ارْزُقْنِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ شُكْرَكَ وَ ذِكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ.

المقنعة / 338 / 17 باب الدعاء في كل يوم منه و شرحه ..... ص : 332

غَيْرُكَ وَ اعْفُ عَنِّي وَ اغْفِرْ لِي كُلَّ مَا سَلَفَ مِنْ ذُنُوبِي وَ اعْصِمْنِي فِيمَا بَقِيَ مِنْ عُمُرِي وَ اسْتُرْ عَلَيَّ وَ عَلَى وَالِدَيَّ وَ وُلْدِي وَ قَرَابَتِي وَ أَهْلِ حُزَانَتِي وَ مَنْ كَانَ مِنِّي بِسَبِيلٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ بِيَدِكَ وَ أَنْتَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ فَلَا تُخَيِّبْنِي يَا سَيِّدِي وَ لَا تَرُدَّ يَدَيَّ إِلَى نَحْرِي حَتَّى تَفْعَلَ بِي ذَلِكَ وَ تَسْتَجِيبَ لِي جَمِيعَ مَا سَأَلْتُكَ وَ تَزِيدَنِي مِنْ فَضْلِكَ فَ إِنَّكَ عَلى‏ كُلِّ شَيْ‏ءٍ قَدِيرٌ وَ نَحْنُ إِلَيْكَ رَاغِبُونَ اللَّهُمَّ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ‏ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ‏ إِنْ كُنْتَ قَضَيْتَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ تَنَزُّلَ الْمَلَائِكَةِ وَ الرُّوحِ فِيهَا أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً [لَا يَشُوبُهُ شَكٌّ وَ رِضًا] [يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي‏] بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنِي‏ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنِي عَذَابَ النَّارِ وَ إِنْ لَمْ تَكُنْ قَضَيْتَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ تَنَزُّلَ‏

تهذيب الأحكام (تحقيق خرسان) / ج‏3 / 80 / الدعاء في الزيادة تمام المائة ركعة ..... ص : 79

- أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ رَبُّ الْعَالَمِينَ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مَلِكُ يَوْمِ الدِّينِ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مِنْكَ بَدْءُ الْخَلْقِ وَ إِلَيْكَ يَعُودُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَالِقُ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَالِقُ الْخَيْرِ وَ الشَّرِّ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَمْ تَزَلْ وَ لَا تَزَالُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الصَّمَدُ لَمْ تَلِدْ وَ لَمْ تُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَكَ كُفُواً أَحَدٌ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ ... الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ يُسَبِّحُ لَكَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْكَبِيرُ وَ الْكِبْرِيَاءُ رِدَاؤُكَ.

تهذيب الأحكام (تحقيق خرسان) / ج‏3 / 97 / الدعاء في الزيادة تمام المائة ركعة ..... ص : 79

الْكَذِبِ وَ بِالْحَقِّ عَنِ الْبَاطِلِ وَ بِالتَّقْوَى عَنِ الْإِثْمِ وَ بِالْمَعْرُوفِ عَنِ الْمُنْكَرِ وَ بِالذُّكْرِ عَنِ النِّسْيَانِ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ عَافِنِي مَا أَحْيَيْتَنِي وَ أَلْهِمْنِي الشُّكْرَ عَلَى مَا أَعْطَيْتَنِي وَ كُنْ بِي رَحِيماً فَإِذَا فَرَغْتَ مِنَ الدُّعَاءِ فَاسْجُدْ وَ قُلْ فِي سُجُودِكَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ اعْفُ عَنْ ظُلْمِي وَ جُرْمِي بِحِلْمِكَ وَ جُودِكَ يَا رَبِّ يَا كَرِيمُ يَا مَنْ لَا يَخِيبُ سَائِلُهُ وَ لَا يَنْفَدُ نَائِلُهُ يَا مَنْ عَلَا فَلَا شَيْ‏ءَ فَوْقَهُ وَ يَا مَنْ دَنَا فَلَا شَيْ‏ءَ دُونَهُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ ادْعُ بِمَا أَحْبَبْتَ ثُمَّ تُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فَإِذَا فَرَغْتَ فَقُلْ يَا عِمَادَ مَنْ لَا عِمَادَ لَهُ وَ يَا ذُخْرَ مَنْ لَا ذُخْرَ لَهُ وَ يَا سَنَدَ مَنْ لَا سَنَدَ لَهُ وَ يَا غِيَاثَ مَنْ لَا غِيَاثَ لَهُ وَ يَا حِرْزَ مَنْ لَا حِرْزَ لَهُ يَا كَرِيمَ الْعَفْوِ يَا حَسَنَ الْبَلَاءِ يَا عَظِيمَ الرَّجَاءِ يَا عَوْنَ الضُّعَفَاءِ يَا مُنْقِذَ الْغَرْقَى يَا مُنْجِيَ الْهَلْكَى يَا مُحْسِنُ يَا مُجْمِلُ يَا مُنْعِمُ يَا مُفْضِلُ أَنْتَ الَّذِي سَجَدَ لَكَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَ نُورُ النَّهَارِ وَ ضَوْءُ الْقَمَرِ وَ شُعَاعُ الشَّمْسِ وَ خَرِيرُ الْمَاءِ وَ حَفِيفُ الشَّجَرِ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ لَا شَرِيكَ لَكَ يَا رَبِّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ نَجِّنَا مِنَ النَّارِ بِعَفْوِكَ وَ أَدْخِلْنَا الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ وَ زَوِّجْنَا مِنَ الْحُورِ الْعِينِ بِجُودِكَ وَ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ افْعَلْ بِي مَا أَنْتَ أَهْلُهُ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ‏ إِنَّكَ عَلى‏ كُلِّ شَيْ‏ءٍ قَدِيرٌ\* وَ ادْعُ بِمَا أَحْبَبْتَ ثُمَّ تُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فَإِذَا فَرَغْتَ فَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَسْمَائِكَ الْحَمِيدَةِ الْكَرِيمَةِ الَّتِي إِذَا وُضِعَتْ عَلَى الْأَشْيَاءِ ذَلَّتْ لَهَا وَ إِذَا طُلِبَتْ بِهَا الْحَسَنَاتُ أُدْرِكَتْ وَ إِذَا أُرِيدَ بِهَا صَرْفُ السَّيِّئَاتِ صُرِفَتْ وَ أَسْأَلُكَ بِكَلِمَاتِكَ التَّامَّاتِ الَّتِي‏ لَوْ أَنَّ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ما نَفِدَتْ كَلِماتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ‏

تهذيب الأحكام (تحقيق خرسان) / ج‏3 / 101 / الدعاء في العشر الأواخر ..... ص : 101

- 35- رَوَى مُحَمَّدُ بْنُ يَعْقُوبَ عَنْ أَحْمَدَ بْنِ مُحَمَّدٍ عَنْ عَلِيِّ بْنِ الْحَسَنِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ عِيسَى عَنْ أَيُّوبَ بْنِ يَقْطِينٍ أَوْ غَيْرِهِ عَنْهُمْ ع‏ دُعَاءَ الْعَشْرِ الْأَوَاخِرِ تَقُولُ فِي اللَّيْلَةِ الْأُولَى دُعَاءُ اللَّيْلَةِ الْأُولَى يَا مُولِجَ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَ مُولِجَ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ وَ مُخْرِجَ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ مُخْرِجَ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ يَا رَازِقَ‏ مَنْ يَشاءُ بِغَيْرِ حِسابٍ\* يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا رَحِيمُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ع دُعَاءُ اللَّيْلَةِ الثَّانِيَةِ يَا سَالِخَ النَّهَارِ مِنَ اللَّيْلِ فَإِذَا نَحْنُ مُظْلِمُونَ وَ مُجْرِيَ الشَّمْسِ‏ لِمُسْتَقَرٍّ لَها بِتَقْدِيرِكَ يَا عَزِيزُ يَا عَلِيمُ وَ مُقَدِّرَ الْقَمَرِ مَنازِلَ حَتَّى عادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ‏ يَا نُورَ كُلِّ نُورٍ وَ مُنْتَهَى كُلِّ رَغْبَةٍ وَ وَلِيَّ كُلِّ نِعْمَةٍ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا قُدُّوسُ يَا اللَّهُ يَا أَحَدُ يَا وَاحِدُ يَا فَرْدُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ

تهذيب الأحكام (تحقيق خرسان) / ج‏3 / 102 / الدعاء في العشر الأواخر ..... ص : 101

الْحُسْنَى وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ ثُمَّ تَعُودُ إِلَى الدُّعَاءِ الْأَوَّلِ إِلَى قَوْلِهِ وَ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ إِلَى آخِرِ الدُّعَاءِ دُعَاءُ اللَّيْلَةِ الثَّالِثَةِ يَا رَبَّ لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَ جَاعِلَهَا خَيْراً مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ وَ رَبَّ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ الْجِبَالِ وَ الْبِحَارِ وَ الظُّلَمِ وَ الْأَنْوَارِ وَ الْأَرْضِ وَ السَّمَاءِ يَا بَارِئُ يَا مُصَوِّرُ يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا قَيُّومُ يَا اللَّهُ يَا بَدِيعَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْآلَاءُ وَ الْكِبْرِيَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ع.

تهذيب الأحكام (تحقيق خرسان) / ج‏3 / 103 / الدعاء في العشر الأواخر ..... ص : 101

كُلِّ حَالٍ وَ فِي الشَّهْرِ كُلِّهِ وَ كَيْفَ أَمْكَنَكَ وَ مَتَى حَضَرَكَ مِنْ دَهْرِكَ تَقُولُ بَعْدَ تَمْجِيدِ اللَّهِ تَعَالَى وَ الصَّلَاةِ عَلَى النَّبِيِّ عَلَيْهِ وَ آلِهِ السَّلَامُ اللَّهُمَّ كُنْ لِوَلِيِّكَ فُلَانِ بْنِ فُلَانٍ فِي هَذِهِ السَّاعَةِ وَ فِي كُلِّ سَاعَةٍ وَلِيّاً وَ حَافِظاً وَ قَائِداً وَ نَاصِراً وَ دَلِيلًا وَ عَيْناً حَتَّى تُسْكِنَهُ أَرْضَكَ طَوْعاً وَ تُمَكِّنَهُ فِيهَا طَوِيلًا دُعَاءُ اللَّيْلَةِ الرَّابِعَةِ يَا فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَ جَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَناً وَ الشَّمْسِ وَ الْقَمَرِ حُسْبَاناً يَا عَزِيزُ يَا عَلِيمُ يَا ذَا الْمَنِّ وَ الطَّوْلِ وَ الْقُدْرَةِ وَ الْحَوْلِ وَ الْفَضْلِ وَ الْإِنْعَامِ يَا ذَا الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامِ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا فَرْدُ يَا وَتْرُ يَا اللَّهُ يَا ظَاهِرُ يَا بَاطِنُ يَا حَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ رِضًا بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ- مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِ وَ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ دُعَاءُ اللَّيْلَةِ الْخَامِسَةِ يَا جَاعِلَ اللَّيْلِ لِبَاساً وَ النَّهَارِ مَعَاشاً وَ الْأَرْضِ مِهَاداً وَ الْجِبَالِ أَوْتَاداً يَا اللَّهُ يَا قَاهِرُ يَا اللَّهُ يَا حَنَّانُ يَا اللَّهُ يَا سَمِيعُ يَا اللَّهُ يَا قَرِيبُ يَا اللَّهُ يَا مُجِيبُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْآلَاءُ وَ الْكِبْرِيَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ رِضًا بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا

تهذيب الأحكام (تحقيق خرسان) / ج‏3 / 104 / الدعاء في العشر الأواخر ..... ص : 101

ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ- مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ع دُعَاءُ اللَّيْلَةِ السَّادِسَةِ يَا جَاعِلَ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ آيَتَيْنِ يَا مَنْ مَحَا آيَةَ اللَّيْلِ وَ جَعَلَ‏ آيَةَ النَّهارِ مُبْصِرَةً لِيَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْهُ وَ رِضْوَاناً يَا مُفَصِّلَ كُلِّ شَيْ‏ءٍ تَفْصِيلًا يَا مَاجِدُ يَا وَهَّابُ يَا اللَّهُ يَا جَوَادُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ- مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ص دُعَاءُ اللَّيْلَةِ السَّابِعَةِ يَا مَادَّ الظِّلِّ وَ لَوْ شِئْتَ لَجَعَلْتَهُ سَاكِناً وَ جَعَلْتَ‏ الشَّمْسَ عَلَيْهِ دَلِيلًا ثُمَّ قَبَضْتَهُ إِلَيْكَ‏ قَبْضاً يَسِيراً يَا ذَا الْجُودِ وَ الطَّوْلِ وَ الْكِبْرِيَاءِ وَ الْآلَاءِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ ... الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ‏ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا قُدُّوسُ يَا سَلَامُ يَا مُؤْمِنُ يَا مُهَيْمِنُ يَا عَزِيزُ يَا جَبَّارُ يَا مُتَكَبِّرُ يَا اللَّهُ يَا خَالِقُ يَا بَارِئُ يَا مُصَوِّرُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً

تهذيب الأحكام (تحقيق خرسان) / ج‏3 / 105 / الدعاء في العشر الأواخر ..... ص : 101

وَ آلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ دُعَاءُ اللَّيْلَةِ الثَّامِنَةِ يَا خَازِنَ اللَّيْلِ فِي الْهَوَاءِ وَ خَازِنَ النُّورِ فِي السَّمَاءِ وَ مَانِعَ السَّمَاءِ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ‏ وَ حَابِسَهُمَا أَنْ تَزُولا يَا عَلِيمُ يَا غَفُورُ يَا دَائِمُ يَا اللَّهُ يَا وَارِثُ يَا بَاعِثَ‏ مَنْ فِي الْقُبُورِ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يَذْهَبُ بِالشَّكِّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ- مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ص دُعَاءُ اللَّيْلَةِ التَّاسِعَةِ يَا مُكَوِّرَ اللَّيْلِ عَلَى النَّهَارِ وَ مُكَوِّرَ النَّهَارِ عَلَى اللَّيْلِ يَا عَلِيمُ يَا حَكِيمُ يَا رَبَّ الْأَرْبَابِ وَ سَيِّدَ السَّادَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا أَقْرَبَ إِلَيَ‏ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يَذْهَبُ بِالشَّكِّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا بِرَحْمَتِكَ‏ عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ ص دُعَاءُ اللَّيْلَةِ الْعَاشِرَةِ الْحَمْدُ لِلَّهِ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ كَمَا يَنْبَغِي لِكَرَمِ‏

تهذيب الأحكام (تحقيق خرسان) / ج‏3 / 106 / الدعاء في العشر الأواخر ..... ص : 101

وَجْهِهِ وَ عِزِّ جَلَالِهِ وَ كَمَا هُوَ أَهْلُهُ يَا قُدُّوسُ يَا نُورُ يَا نُورَ الْقُدْسِ يَا سُبُّوحُ يَا مُنْتَهَى التَّسْبِيحِ يَا رَحْمَانُ يَا فَاعِلَ الرَّحْمَةِ يَا اللَّهُ يَا عَلِيمُ يَا كَبِيرُ يَا اللَّهُ يَا لَطِيفُ يَا جَلِيلُ يَا اللَّهُ يَا سَمِيعُ يَا اللَّهُ يَا بَصِيرُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يَذْهَبُ بِالشَّكِّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ- مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ سَلَّمَ.

تهذيب الأحكام (تحقيق خرسان) / ج‏3 / 114 / دعاء أول يوم من شهر رمضان ..... ص : 106

مُجِيبٌ اللَّهُمَّ أَنْتَ رَبِّي وَ أَنَا عَبْدُكَ وَ أَحَقُّ مَنْ سَأَلَ الْعَبْدُ رَبُّهُ وَ لَمْ يَسْأَلِ الْعِبَادُ مِثْلَكَ كَرَماً وَ جُوداً يَا مَوْضِعَ شَكْوَى السَّائِلِينَ وَ يَا مُنْتَهَى حَاجَةِ الرَّاغِبِينَ وَ يَا غِيَاثَ الْمُسْتَغِيثِينَ وَ يَا مُجِيبَ دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّينَ وَ يَا مَلْجَأَ الْهَارِبِينَ وَ يَا صَرِيخَ الْمُسْتَصْرِخِينَ وَ يَا رَبَّ الْمُسْتَضْعَفِينَ وَ يَا كَاشِفَ كَرْبِ الْمَكْرُوبِينَ وَ يَا فَارِجَ هَمِّ الْمَهْمُومِينَ وَ يَا كَاشِفَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا رَحِيمُ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ اغْفِرْ لِي ذُنُوبِي وَ عُيُوبِي وَ إِسَاءَتِي وَ ظُلْمِي وَ جُرْمِي وَ إِسْرَافِي عَلَى نَفْسِي وَ ارْزُقْنِي مِنْ فَضْلِكَ وَ رَحْمَتِكَ فَإِنَّهُ لَا يَمْلِكُهَا غَيْرُكَ وَ اعْفُ عَنِّي وَ اغْفِرْ لِي كُلَّ مَا سَلَفَ مِنْ ذُنُوبِي وَ اعْصِمْنِي فِيمَا بَقِيَ مِنْ عُمُرِي وَ اسْتُرْ عَلَيَّ وَ عَلَى وَالِدَيَّ وَ وُلْدِي وَ قَرَابَتِي وَ أَهْلِ حُزَانَتِي وَ مَنْ كَانَ مِنِّي بِسَبِيلٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ فَإِنَّ ذَلِكَ كُلَّهُ بِيَدِكَ وَ أَنْتَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ فَلَا تُخَيِّبْنِي يَا سَيِّدِي وَ لَا تَرُدَّ دُعَائِي وَ لَا تَشُدَّ يَدِي إِلَى نَحْرِي حَتَّى تَفْعَلَ ذَلِكَ بِي وَ تَسْتَجِيبَ لِي جَمِيعَ مَا سَأَلْتُكَ وَ تَزِيدَنِي مِنْ فَضْلِكَ فَ إِنَّكَ عَلى‏ كُلِّ شَيْ‏ءٍ قَدِيرٌ\* وَ نَحْنُ إِلَيْكَ رَاغِبُونَ اللَّهُمَّ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ‏ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ\* إِنْ كُنْتَ قَضَيْتَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ تَنَزُّلَ الْمَلَائِكَةِ وَ الرُّوحِ فِيهَا أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً لَا يَشُوبُهُ شَكٌّ وَ رِضًا بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنِي‏ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنِي‏ عَذابَ النَّارِ وَ إِنْ لَمْ تَكُنْ قَضَيْتَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ تَنَزُّلَ الْمَلَائِكَةِ وَ الرُّوحِ فِيهَا فَأَخِّرْنِي إِلَى ذَلِكَ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ حُسْنَ طَاعَتِكَ وَ عِبَادَتِكَ فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ بِأَفْضَلِ صَلَوَاتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ يَا أَحَدُ يَا صَمَدُ يَا رَبَّ مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ اغْضَبِ الْيَوْمَ- لِمُحَمَّدٍ وَ لِأَبْرَارِ عِتْرَتِهِ وَ اقْتُلْ أَعْدَاءَهُمْ بَدَداً وَ أَحْصِهِمْ عَدَداً وَ لَا تَدَعْ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ مِنْهُمْ أَحَداً وَ لَا تَغْفِرْ لَهُمْ أَبَداً يَا حَسَنَ الصُّحْبَةِ يَا خَلِيفَةَ النَّبِيِّينَ-

تهذيب الأحكام (تحقيق خرسان) / ج‏3 / 124 / وداع شهر رمضان ..... ص : 122

268- 40 وَ- رَوَى إِبْرَاهِيمُ بْنُ إِسْحَاقَ الْأَحْمَرِيُّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ حَمَّادٍ الْأَنْصَارِيِّ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ جَمَاعَةٍ مِنْ أَصْحَابِهِ عَنْ سَعْدَانَ بْنِ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي بَصِيرٍ عَنْ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ ع‏ مِثْلَ ذَلِكَ وَ زَادَ فِيهِ- اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَحَبِّ مَا دُعِيتَ بِهِ وَ أَرْضَى مَا رَضِيتَ بِهِ عَنْ مُحَمَّدٍ ص أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ لَا تَجْعَلْ وَدَاعِي شَهْرَ رَمَضَانَ وَدَاعَ خُرُوجِي مِنَ الدُّنْيَا وَ لَا وَدَاعَ آخِرِ عِبَادَتِكَ فِيهِ وَ لَا آخِرَ صَوْمِي لَكَ وَ ارْزُقْنِي الْعَوْدَ فِيهِ ثُمَّ الْعَوْدَ فِيهِ بِرَحْمَتِكَ يَا وَلِيَّ الْمُؤْمِنِينَ وَ وَفِّقْنِي لِلَيْلَةِ الْقَدْرِ وَ اجْعَلْهَا لِي خَيْراً مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ يَا رَبَّ الْعَالَمِينَ يَا رَبَّ لَيْلَةِ الْقَدْرِ وَ جَاعِلَهَا خَيْراً مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ رَبَّ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ الْجِبَالِ وَ الْبِحَارِ وَ الظُّلَمِ وَ الْأَنْوَارِ وَ الْأَرْضِ وَ السَّمَاءِ يَا بَارِئُ يَا مُصَوِّرُ يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا رَحِيمُ يَا قَيُّومُ يَا بَدِيعَ السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ‏ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ\* أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً لَا يَشُوبُهُ شَكٌّ وَ رِضًا بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ أَنْ تُؤْتِيَنِي‏ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ أَنْ تَقِيَنِي‏ عَذابَ النَّارِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِيمَا تَقْضِي وَ تُقَدِّرُ مِنَ الْأَمْرِ

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏1 / 39 / فصل في سياقة الصلوات الإحدى و الخمسين ركعة في اليوم و الليلة ..... ص : 30

بِسْمِ اللَّهِ وَ بِاللَّهِ وَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا لِلَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ تَقَبَّلْ شَفَاعَتَهُ فِي أُمَّتِهِ وَ ارْفَعْ دَرَجَتَهُ.

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏1 / 49 / فصل في سياقة الصلوات الإحدى و الخمسين ركعة في اليوم و الليلة ..... ص : 30

بِسْمِ اللَّهِ وَ بِاللَّهِ وَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ كُلُّهَا لِلَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ أَرْسَلَهُ‏ بِالْهُدى‏ وَ دِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ‏ التَّحِيَّاتُ لِلَّهِ وَ الصَّلَوَاتُ الطَّيِّبَاتُ الطَّاهِرَاتُ الزَّاكِيَاتُ الرَّائِحَاتُ الْغَادِيَاتُ النَّاعِمَاتُ لِلَّهِ مَا طَابَ وَ طَهُرَ وَ زَكَا وَ خَلُصَ وَ مَا خَبُثَ فَلِغَيْرِ اللَّهِ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ أَرْسَلَهُ‏ بِالْحَقِّ بَشِيراً وَ نَذِيراً بَيْنَ يَدَيِ السَّاعَةِ وَ أَشْهَدُ أَنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ وَ أَنَّ النَّارَ حَقٌّ- وَ أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لا رَيْبَ فِيها وَ أَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ وَ أَشْهَدُ أَنَّ رَبِّي نِعْمَ الرَّبُّ وَ أَنَّ مُحَمَّداً نِعْمَ الرَّسُولُ أُرْسِلَ أَشْهَدُ أَنْ‏ ما عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلاغُ الْمُبِينُ‏ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ بَارِكْ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ ارْحَمْ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ كَأَفْضَلِ مَا صَلَّيْتَ وَ بَارَكْتَ وَ رَحِمْتَ وَ تَرَحَّمْتَ وَ تَحَنَّنْتَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ وَ آلِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّكَ حَمِيدٌ مَجِيدٌ السَّلَامُ عَلَيْكَ أَيُّهَا النَّبِيُّ وَ رَحْمَةُ اللَّهِ وَ بَرَكَاتُهُ السَّلَامُ عَلَى جَمِيعِ أَنْبِيَاءِ اللَّهِ وَ مَلَائِكَتِهِ وَ رُسُلِهِ السَّلَامُ عَلَى الْأَئِمَّةِ الْهَادِينَ الْمَهْدِيِّينَ السَّلَامُ عَلَيْنَا وَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ الصَّالِحِينَ.

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏1 / 54 / فصل في سياقة الصلوات الإحدى و الخمسين ركعة في اليوم و الليلة ..... ص : 30

الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ يُسَبِّحُ لَكَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ أَنْتَ اللَّهُ‏ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْكَبِيرُ الْمُتَعالِ‏ وَ الْكِبْرِيَاءُ رِدَاؤُكَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ اغْفِرْ لِي مَغْفِرَةً عَزْماً جَزْماً لَا تُغَادِرُ ذَنْباً وَ لَا أَرْتَكِبُ بَعْدَهَا مُحَرَّماً وَ عَافِنِي مُعَافَاةً لَا تَبْتَلِيَنِّي بَعْدَهَا أَبَداً وَ اهْدِنِي هُدًى لَا أَضِلُّ بَعْدَهَا أَبَداً وَ عَلِّمْنِي مَا يَنْفَعُنِي وَ انْفَعْنِي بِمَا عَلَّمْتَنِي وَ اجْعَلْهُ حُجَّةً لِي لَا عَلَيَّ وَ ارْزُقْنِي مِنْ فَضْلِكَ صَبّاً صَبّاً كَفَافاً كَفَافاً وَ رَضِّنِي بِهِ يَا رَبَّاهْ وَ تُبْ عَلَيَّ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا رَحِيمُ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ وَ ارْحَمْنِي وَ أَجِرْنِي مِنَ النَّارِ ذَاتِ السَّعِيرِ وَ ابْسُطْ فِي سَعَةِ رِزْقِكَ عَلَيَّ وَ اهْدِنِي بِهُدَاكَ وَ أَغْنِنِي بِغِنَاكَ وَ أَرْضِنِي بِقَضَائِكَ وَ اجْعَلْنِي مِنْ أَوْلِيَائِكَ الْمُخْلَصِينَ وَ أَبْلِغْ مُحَمَّداً تَحِيَّةً كَثِيرَةً وَ سَلَاماً وَ اهْدِنِي لِمَا اخْتُلِفَ فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ وَ اعْصِمْنِي مِنَ الْمَعَاصِي كُلِّهَا وَ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ آمِينَ رَبَّ الْعَالَمِينَ ثُمَّ تَقُولُ ثَلَاثَ مَرَّاتٍ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَسْأَلُكَ خَيْرَ الْخَيْرِ رِضْوَانَكَ وَ الْجَنَّةَ وَ أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ الشَّرِّ سَخَطِكَ وَ النَّارِ.

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏1 / 121 / ما يستحب فعله بعد العشاء الآخرة من الصلاة ..... ص : 119

وَ مَنْ يَتَفَزَّعُ بِاللَّيْلِ يُسْتَحَبُّ لَهُ أَنْ يَقْرَأَ إِذَا أَوَى إِلَى فِرَاشِهِ- الْمُعَوِّذَتَيْنِ وَ آيَةَ الْكُرْسِيِّ وَ مَنْ خَافَ اللُّصُوصَ فَلْيَقْرَأْ عِنْدَ مَنَامِهِ‏ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ إِلَى آخِرِهَا وَ مَنْ يَخَافُ الْأَرَقَ فَلْيَقُلْ عِنْدَ مَنَامِهِ-

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏1 / 168 / ما ينبغي أن يفعله من غفل عن صلاة الليل ..... ص : 138

أَشْهَدُ أَنْ‏ لا إِلهَ إِلَّا اللَّهُ‏ وَحْدَهُ‏ لا شَرِيكَ لَهُ‏- لَهُ الْمُلْكُ وَ لَهُ الْحَمْدُ- يُحْيِي وَ يُمِيتُ‏ وَ يُمِيتُ وَ يُحْيِي وَ هُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَ هُوَ عَلى‏ كُلِّ شَيْ‏ءٍ قَدِيرٌ وَ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ سُبْحَانَ اللَّهِ ذِي الْمُلْكِ وَ الْمَلَكُوتِ سُبْحَانَ اللَّهِ ذِي الْعِزَّةِ وَ الْعَظَمَةِ وَ الْجَبَرُوتِ سُبْحَانَ ذِي الْكِبْرِيَاءِ وَ الْعَظَمَةِ سُبْحَانَ الْمَلِكِ‏ الْحَيِّ الَّذِي لا يَمُوتُ‏ سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ سُبْحَانَ رَبِّي وَ بِحَمْدِهِ يَا أَسْمَعَ السَّامِعِينَ يَا أَبْصَرَ النَّاظِرِينَ يَا أَسْرَعَ الْحَاسِبِينَ وَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَ يَا أَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ وَ يَا صَرِيخَ الْمَكْرُوبِينَ وَ يَا مُجِيبَ دَعْوَةِ الْمُضْطَرِّينَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ رَبُّ الْعالَمِينَ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مَالِكُ‏ يَوْمِ الدِّينِ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مِنْكَ بَدَأَ الْخَلْقُ وَ إِلَيْكَ يَعُودُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مَالِكُ الْخَيْرِ وَ الشَّرِّ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَالِقُ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْأَحَدُ الصَّمَدُ لَمْ تَلِدْ وَ لَمْ تُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَكَ كُفُواً أَحَدٌ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ- عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ ... الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ- الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ يُسَبِّحُ لَكَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ‏

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏1 / 345 / صلاة أخرى للحاجة يوم الجمعة ..... ص : 341

وَ طَهَّرْتَهُمْ تَطْهِيراً وَ عَلَانِيَتِهِمْ اللَّهُمَّ فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ وَ لَا تَقْطَعْ بَيْنِي وَ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ اجْعَلْ عَمَلِي بِهِمْ مُتَقَبَّلًا اللَّهُمَّ دَلَلْتَ عِبَادَكَ عَلَى نَفْسِكَ فَقُلْتَ تَبَارَكْتَ وَ تَعَالَيْتَ‏ وَ إِذا سَأَلَكَ عِبادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذا دَعانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَ لْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ‏ وَ قُلْتَ‏ يا عِبادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلى‏ أَنْفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ‏ وَ قُلْتَ‏ وَ لَقَدْ نادانا نُوحٌ فَلَنِعْمَ الْمُجِيبُونَ‏ أَجَلْ يَا رَبِّ نِعْمَ الْمَدْعُوُّ أَنْتَ وَ نِعْمَ الرَّبُّ وَ نِعْمَ الْمُجِيبُ وَ قُلْتَ‏ قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ وَ أَنَا أَدْعُوكَ اللَّهُمَّ بِأَسْمَائِكَ الْحُسْنَى كُلِّهَا مَا عَلِمْتُ مِنْهَا وَ مَا لَمْ أَعْلَمْ أَسْأَلُكَ بِأَسْمَائِكَ الَّتِي إِذَا دُعِيتَ بِهَا أَجَبْتَ وَ إِذَا سُئِلْتَ بِهَا أَعْطَيْتَ أَدْعُوكَ مُتَضَرِّعاً إِلَيْكَ مِسْكِيناً دُعَاءَ مَنْ أَسْلَمَتْهُ الْغَفْلَةُ وَ أَجْهَدَتْهُ الْحَاجَةُ أَدْعُوكَ دُعَاءَ مَنِ اسْتَكَانَ وَ اعْتَرَفَ بِذَنْبِهِ وَ رَجَاكَ لِعَظِيمِ مَغْفِرَتِكَ وَ جَزِيلِ مَثُوبَتِكَ اللَّهُمَّ إِنْ كُنْتَ خَصَصْتَ أَحَداً بِرَحْمَتِكَ طَائِعاً لَكَ فِيمَا أَمَرْتَهُ وَ عَمِلَ لَكَ فِيمَا لَهُ خَلَقْتَهُ فَإِنَّهُ لَمْ يَبْلُغْ ذَلِكَ إِلَّا بِكَ وَ تَوْفِيقِكَ اللَّهُمَّ مَنْ أَعَدَّ وَ اسْتَعَدَّ لِوِفَادَةٍ إِلَى مَخْلُوقٍ رَجَاءَ رِفْدِهِ وَ جَوَائِزِهِ فَإِلَيْكَ يَا سَيِّدِي كَانَ اسْتِعْدَادِي رَجَاءَ رِفْدِكَ وَ جَوَائِزِكَ فَأَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ وَ أَنْ تُعْطِيَنِي مَسْأَلَتِي وَ حَاجَتِي ثُمَّ تَسْأَلُ مَا شِئْتَ مِنْ حَوَائِجِكَ‏

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 439 / عوذة يوم السبت ..... ص : 438

شَرِّ مَا يَظْهَرُ بِاللَّيْلِ وَ يَكْمُنُ بِالنَّهَارِ وَ مِنْ شَرِّ طَوَارِقِ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ مِنْ شَرِّ مَا يَنْزِلُ الْحَمَّامَاتِ وَ الْحُشُوشَ وَ الْخَرَابَاتِ وَ الْأَوْدِيَةَ وَ الصَّحَارِيَ وَ الغِيَاضَ وَ الشَّجَرَ وَ يَكُونُ فِي الْأَنْهَارِ أُعِيذُ نَفْسِي وَ مَنْ يَعْنِينِي أَمْرُهُ بِاللَّهِ‏ مالِكِ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشاءُ وَ تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشاءُ وَ تُعِزُّ مَنْ تَشاءُ وَ تُذِلُّ مَنْ تَشاءُ بِيَدِكَ‏ الْخَيْرُ إِنَّكَ‏ عَلى‏ كُلِّ شَيْ‏ءٍ قَدِيرٌ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهارِ وَ تُولِجُ النَّهارَ فِي اللَّيْلِ وَ تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ تُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَ تَرْزُقُ مَنْ تَشاءُ بِغَيْرِ حِسابٍ‏- لَهُ مَقالِيدُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشاءُ وَ يَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْ‏ءٍ عَلِيمٌ‏- خَلَقَ الْأَرْضَ وَ السَّماواتِ الْعُلى‏ الرَّحْمنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوى‏ لَهُ ما فِي السَّماواتِ وَ ما فِي الْأَرْضِ وَ ما بَيْنَهُما وَ ما تَحْتَ الثَّرى‏ وَ إِنْ تَجْهَرْ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَ أَخْفى‏ اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏- لَهُ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ مُنْزِلُ التَّوْرَاةِ وَ الْإِنْجِيلِ وَ الزَّبُورِ وَ الْفُرْقَانِ الْعَظِيمِ مِنْ شَرِّ كُلِّ طَاغٍ وَ بَاغٍ وَ نَافِثٍ وَ شَيْطَانٍ وَ سُلْطَانٍ وَ سَاحِرٍ وَ كَاهِنٍ وَ نَاظِرٍ وَ طَارِقٍ وَ مُتَحَرِّكٍ وَ سَاكِنٍ وَ مُتَكَلِّمٍ وَ سَاكِتٍ وَ نَاطِقٍ وَ صَامَتٍ وَ مُتَخَيِّلٍ وَ مُتَمَثِّلٍ وَ مُتَلَوِّنٍ وَ مُحْتَفِرٍ وَ نَسْتَجِيرُ بِاللَّهِ حِرْزِنَا وَ نَاصِرِنَا وَ مُونِسِنَا وَ هُوَ يَدْفَعُ عَنَّا لَا شَرِيكَ لَهُ وَ لَا مُعِزَّ لِمَنْ أَذَلَّ وَ لَا مُذِلَّ لِمَنْ أَعَزَّ وَ هُوَ الْواحِدُ الْقَهَّارُ وَ صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ الطَّاهِرِينَ وَ سَلَّمَ تَسْلِيماً.

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 462 / دعاء ليلة الثلاثاء ..... ص : 461

خَلَقْتَ وَ لَا يَقْدِرُ شَيْ‏ءٌ قَدْرَكَ وَ لَا يُضَعِّفُ شَيْ‏ءٌ عَظَمَتَكَ خَلَقْتَ مَا أَرَدْتَ بِمَشِيَّتِكَ فَنَفَذَ فِيمَا خَلَقْتَ عِلْمُكَ وَ أَحَاطَ بِهِ خُبْرُكَ وَ أَتَى عَلَى ذَلِكَ أَمْرُكَ وَ وَسِعَهُ حَوْلُكَ وَ قُوَّتُكَ لَكَ الْخَلْقُ وَ الْأَمْرُ وَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْآلَاءُ وَ الْكِبْرِيَاءُ- ذُو الْجَلالِ وَ الْإِكْرامِ‏ وَ النِّعَمِ الْعِظَامِ وَ الْعِزَّةِ الَّتِي لَا تُرَامُ سُبْحَانَكَ وَ بِحَمْدِكَ تَبَارَكْتَ رَبَّنَا وَ جَلَّ ثَنَاؤُكَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ عَبْدِكَ وَ رَسُولِكَ وَ نَبِيِّكَ خَاتَمِ النَّبِيِّينَ الْمُقَفَّى عَلَى آثَارِهِمْ وَ الْمُحْتَجِّ بِهِ عَلَى أُمَمِهِمْ وَ الْمُهَيْمِنِ عَلَى تَصْدِيقِهِمْ وَ النَّاصِرِ لَهُمْ مِنْ ضَلَالِ مَنِ ادَّعَى مِنْ غَيْرِهِمْ دَعْوَتَهُمْ وَ سَارَ بِخِلَافِ سِيرَتِهِمْ صَلَاةً تُعَظِّمُ بِهَا نُورَهُ عَلَى نُورِهِمْ وَ تَزِيدُهُ بِهَا شَرَفاً عَلَى شَرَفِهِمْ وَ تُبَلِّغُهُ بِهَا أَفْضَلَ مَا بَلَّغْتَ نَبِيّاً مِنْهُمْ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ اللَّهُمَّ فَزِدْ مُحَمَّداً صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ مَعَ كُلِّ فَضِيلَةٍ فَضِيلَةً وَ مَعَ كُلِّ كَرَامَةٍ كَرَامَةً حَتَّى تُعَرِّفَ بِهَا فَضِيلَتَهُ وَ كَرَامَتَهُ أَهْلَ الْكَرَامَةِ عِنْدَكَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَ هَبْ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ مِنَ الرِّفْعَةِ أَفْضَلَ الرِّفْعَةِ وَ مِنَ الرِّضَا أَفْضَلَ الرِّضَا وَ ارْفَعْ دَرَجَتَهُ الْعُلْيَا وَ تَقَبَّلْ شَفَاعَتَهُ الْكُبْرَى وَ آتِهِ سُؤْلَهُ فِي الْآخِرَةِ وَ الْأُولَى آمِينَ إِلَهَ الْحَقِّ رَبَّ الْعَالَمِينَ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ الْأَكْبَرِ الْعَظِيمِ الْمَخْزُونِ الَّذِي تُفَتِّحُ بِهِ أَبْوَابَ سَمَاوَاتِكَ وَ رَحْمَتِكَ وَ تَسْتَوْجِبُ رِضْوَانَكَ الَّذِي تُحِبُّ وَ تَهْوَى وَ تَرْضَى عَمَّنْ دَعَاكَ بِهِ وَ هُوَ حَقٌّ عَلَيْكَ أَنْ لَا تَحْرِمَ بِهِ سَائِلَكَ وَ بِكُلِّ اسْمٍ دَعَاكَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ وَ الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ وَ الْحَفَظَةُ الْكِرَامُ الْكَاتِبُونَ وَ أَنْبِيَاؤُكَ‏

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 464 / و من دعاء يوم الثلاثاء ..... ص : 464

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ‏ اللَّهُ أَكْبَرُ اللَّهُ أَكْبَرُ أَهْلُ الْكِبْرِيَاءِ وَ الْعَظَمَةِ وَ أَهْلُ السُّلْطَانِ وَ الْعِزَّةِ وَ الْقُدْرَةِ وَ أَهْلُ الْبَهَاءِ وَ الْمَجْدِ وَلِيُّ الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ خَلَقَ الْخَلْقَ بِقُدْرَتِهِ وَ أَعْلَى الْأَعْلَيْنَ بِعِزَّتِهِ وَ أَعْظَمَ الْعُظَمَاءَ بِمَجْدِهِ الَّذِي‏ يُسَبِّحُ الرَّعْدُ بِحَمْدِهِ وَ الْمَلائِكَةُ مِنْ خِيفَتِهِ‏ وَ الطَّيْرُ صَافَّاتٍ بِأَمْرِهِ- كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلاتَهُ وَ تَسْبِيحَهُ‏- لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ لَا شَيْ‏ءَ أَعْلَمُ مِنْهُ وَ لَا شَيْ‏ءَ أَجَلُّ مِنْهُ وَ لَا شَيْ‏ءَ أَعَزُّ مِنْهُ سُبْحَانَ الَّذِي بِعِزَّتِهِ رَفَعَ السَّمَاءَ وَ وَضَعَ الْأَرْضَ وَ نَصَبَ الْجِبَالَ وَ سَخَّرَ النُّجُومَ وَ الَّذِي بِعِزَّتِهِ أَظْلَمَ اللَّيْلَ وَ أَشْرَقَ النَّهَارَ وَ أَسْرَجَ الشَّمْسَ وَ أَنَارَ الْقَمَرَ سُبْحَانَ الَّذِي بِعِزَّتِهِ يُثِيرُ السَّحَابَ وَ أَنْزَلَ الْمَطَرَ وَ أَخْرَجَ الثَّمَرَ وَ أَعْظَمَ الْبَرَكَةَ سُبْحَانَ الَّذِي مُلْكُهُ دَائِمٌ وَ كُرْسِيُّهُ وَاسِعٌ وَ عَرْشُهُ رَفِيعٌ وَ بَطْشُهُ شَدِيدٌ سُبْحَانَ الَّذِي عَذَابُهُ أَلِيمٌ وَ عِقَابُهُ سَرِيعٌ وَ أَمْرُهُ مَفْعُولٌ سُبْحَانَ الَّذِي كَلِمَتُهُ تَامَّةٌ وَ عَهْدُهُ وَفِيٌّ وَ عَقْدُهُ وَثِيقٌ سُبْحَانَ‏

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 519 / الساعة الثانية عشرة ..... ص : 517

الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ‏ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لِيَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ إِنِّي أَنَا اللَّهُ‏ الْكَبِيرُ الْمُتَعالِ‏ قَالَ ثُمَّ قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ ع لِمَنْ عِنْدَه الْكِبْرِيَاءُ رِدَاءُ اللَّهِ فَمَنْ نَازَعَهُ شَيْئاً مِنْ ذَلِكَ أَكَبَّهُ اللَّهُ فِي النَّارِ ثُمَّ قَالَ مَا مِنْ عَبْدٍ مُؤْمِنٍ يَدْعُو اللَّهَ عَزَّ وَ جَلَّ بِهِنَّ مُقْبِلًا بِهِنَّ قَلْبُهُ إِلَى اللَّهِ إِلَّا قَضَى اللَّهُ عَزَّ وَ جَلَّ لَهُ حَاجَتَهُ وَ لَوْ كَانَ شَقِيّاً رَجَوْتُ أَنْ يُحَوَّلَ سَعِيداً.

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 554 / فصل في ترتيب نوافل شهر رمضان ..... ص : 542

فَإِذَا صَلَّى رَكْعَتَيْنِ قَالَ بَعْدَهُمَا أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ رَبُّ الْعالَمِينَ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مَالِكُ‏ يَوْمِ الدِّينِ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ مِنْكَ بَدَأَ الْخَلْقُ وَ إِلَيْكَ يَعُودُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَالِقُ الْجَنَّةِ وَ النَّارِ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ خَالِقُ الْخَيْرِ وَ الشَّرِّ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَمْ تَزَلْ وَ لَا تَزَالُ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ الْوَاحِدُ الْأَحَدُ الصَّمَدُ لَمْ تَلِدْ وَ لَمْ تُولَدْ وَ لَمْ يَكُنْ لَكَ كُفُواً أَحَدٌ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ- عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ ... الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ السَّلامُ الْمُؤْمِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْجَبَّارُ الْمُتَكَبِّرُ سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ‏ وَ أَنْتَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ يُسَبِّحُ لَكَ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ الْأَرْضِ وَ أَنْتَ اللَّهُ‏

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 574 / فصل في ترتيب نوافل شهر رمضان ..... ص : 542

لَا غِيَاثَ لَهُ يَا حِرْزَ مَنْ لَا حِرْزَ لَهُ يَا كَرِيمَ الْعَفْوِ يَا حَسَنَ الْبَلَاءِ يَا عَظِيمَ الرَّجَاءِ يَا عَوْنَ الضُّعَفَاءِ يَا مُنْقِذَ الْغَرْقَى يَا مُنْجِيَ الْهَلْكَى يَا مُحْسِنُ يَا مُجْمِلُ يَا مُنْعِمُ يَا مُفْضِلُ أَنْتَ الَّذِي سَجَدَ لَكَ سَوَادُ اللَّيْلِ وَ نُورُ النَّهَارِ وَ ضَوْءُ الْقَمَرِ وَ شُعَاعُ الشَّمْسِ وَ خَرِيرُ الْمَاءِ وَ حَفِيفُ الشَّجَرِ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ لَا شَرِيكَ لَكَ يَا رَبِّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ نَجِّنَا مِنَ النَّارِ بِعَفْوِكَ وَ أَدْخِلْنَا الْجَنَّةَ بِرَحْمَتِكَ وَ زَوِّجْنَا مِنَ الْحُورِ الْعِينِ بِجُودِكَ وَ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ افْعَلْ بِي مَا أَنْتَ أَهْلُهُ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ- إِنَّكَ عَلى‏ كُلِّ شَيْ‏ءٍ قَدِيرٌ وَ ادْعُ بِمَا أَحْبَبْتَ ثُمَّ تُصَلِّي رَكْعَتَيْنِ فَإِذَا فَرَغْتَ فَقُلِ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَسْمَائِكَ الْحَمِيدَةِ الْكَرِيمَةِ الَّتِي إِذَا وُضِعَتْ عَلَى الْأَشْيَاءِ ذَلَّتْ لَهَا وَ إِذَا طُلِبَتْ بِهَا الْحَسَنَاتُ أُدْرِكَتْ وَ إِذَا أُرِيدَ بِهَا صَرْفُ السَّيِّئَاتِ صُرِفَتْ وَ أَسْأَلُكَ بِكَلِمَاتِكَ التَّامَّاتِ الَّتِي‏ لَوْ أَنَّ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ما نَفِدَتْ كَلِماتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ‏ يَا حَيُّ يَا قَيُّومُ يَا كَرِيمُ يَا عَلِيُّ يَا عَظِيمُ يَا أَبْصَرَ الْمُبْصِرِينَ وَ يَا أَسْمَعَ السَّامِعِينَ وَ يَا أَسْرَعَ الْحَاسِبِينَ وَ يَا أَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ وَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ أَسْأَلُكَ بِعِزَّتِكَ وَ أَسْأَلُكَ بِقُدْرَتِكَ عَلَى مَا تَشَاءُ وَ أَسْأَلُكَ بِكُلِّ شَيْ‏ءٍ أَحَاطَ بِهِ عِلْمُكَ وَ أَسْأَلُكَ بِكُلِّ حَرْفٍ أَنْزَلْتَهُ فِي كِتَابٍ مِنْ كُتُبِكَ وَ بِكُلِّ اسْمٍ دَعَاكَ بِهِ أَحَدٌ مِنْ مَلَائِكَتِكَ وَ رُسُلِكَ وَ أَنْبِيَائِكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ ادْعُ بِمَا بَدَا لَكَ-

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 614 / دعاء أول يوم من شهر رمضان ..... ص : 604

اللَّهُمَّ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ‏ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ‏ إِنْ كُنْتَ قَضَيْتَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ تَنَزُّلَ الْمَلَائِكَةِ وَ الرُّوحِ فِيهَا أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً لَا يَشُوبُهُ شَكٌّ وَ رِضًى بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنِي‏ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنِي عَذَابَ النَّارِ وَ إِنْ لَمْ تَكُنْ قَضَيْتَ فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ تَنَزُّلَ الْمَلَائِكَةِ وَ الرُّوحِ فِيهَا فَأَخِّرْنِي إِلَى ذَلِكَ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ طَاعَتَكَ وَ حُسْنَ عِبَادَتِكَ فَصَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ بِأَفْضَلِ صَلَوَاتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ يَا أَحَدُ يَا صَمَدُ يَا رَبَّ مُحَمَّدٍ اغْضَبِ الْيَوْمَ لِمُحَمَّدٍ وَ لِأَبْرَارِ عِتْرَتِهِ وَ اقْتُلْ أَعْدَاءَهُمْ بَدَداً وَ أَحْصِهِمْ عَدَداً وَ لَا تَدَعْ عَلَى ظَهْرِ الْأَرْضِ مِنْهُمْ أَحَداً وَ لَا تَغْفِرْ لَهُمْ أَبَداً يَا حَسَنَ الصُّحْبَةِ يَا خَلِيفَةَ النَّبِيِّينَ‏ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ‏ الْبَدِي‏ءُ الْبَدِيعُ الَّذِي لَيْسَ كَمِثْلِكَ شَيْ‏ءٌ وَ الدَّائِمُ غَيْرُ الْغَافِلِ وَ الْحَيُ‏ الَّذِي لا يَمُوتُ‏ أَنْتَ كُلَّ يَوْمٍ فِي شَأْنٍ أَنْتَ خَلِيفَةُ مُحَمَّدٍ وَ نَاصِرُ مُحَمَّدٍ وَ مُفَضِّلُ مُحَمَّدٍ أَسْأَلُكَ أَنْ تَنْصُرَ وَصِيَّ مُحَمَّدٍ وَ خَلِيفَةَ مُحَمَّدٍ وَ الْقَائِمَ بِالْقِسْطِ مِنْ أَوْصِيَاءِ مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِ وَ عَلَيْهِمْ اعْطِفْ عَلَيْهِمْ نَصْرَكَ يَا لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ بِحَقِّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ اجْعَلْنِي مَعَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ وَ اجْعَلْ عَاقِبَةَ أَمْرِي إِلَى غُفْرَانِكَ وَ رَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ وَ كَذَلِكَ نَسَبْتَ نَفْسَكَ يَا سَيِّدِي بِاللُّطْفِ بَلَى‏

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 628 / دعاء العشر الأواخر ..... ص : 628

اللَّيْلَةِ الْأُولَى تَقُولُ فِيهَا يَا مُولِجَ اللَّيْلِ فِي النَّهَارِ وَ مُولِجَ النَّهَارِ فِي اللَّيْلِ وَ مُخْرِجَ الْحَيِّ مِنَ الْمَيِّتِ وَ مُخْرِجَ الْمَيِّتِ مِنَ الْحَيِّ يَا رَازِقَ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا رَحِيمُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي-

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 629 / دعاء العشر الأواخر ..... ص : 628

وَ فِي اللَّيْلَةِ الثَّانِيَةِ يَا سَالِخَ النَّهَارِ مِنَ اللَّيْلِ فَإِذَا نَحْنُ مُظْلِمُونَ وَ مُجْرِيَ الشَّمْسِ لِمُسْتَقَرِّهَا بِتَقْدِيرِكَ يَا عَزِيزُ يَا عَلِيمُ وَ مُقَدِّرَ الْقَمَرِ مَنازِلَ حَتَّى عادَ كَالْعُرْجُونِ الْقَدِيمِ‏ يَا نُورَ كُلِّ نُورٍ وَ مُنْتَهَى كُلِّ رَغْبَةٍ وَ وَلِيَّ كُلِّ نِعْمَةٍ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا قُدُّوسُ يَا أَحَدُ يَا وَاحِدُ يَا فَرْدُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 630 / دعاء العشر الأواخر ..... ص : 628

رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا قَيُّومُ يَا اللَّهُ يَا بَدِيعُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 631 / دعاء العشر الأواخر ..... ص : 628

وَ فِي اللَّيْلَةِ الرَّابِعَةِ- يَا فَالِقَ الْإِصْبَاحِ وَ جَاعِلَ اللَّيْلِ سَكَناً وَ الشَّمْسِ وَ الْقَمَرِ حُسْبَاناً يَا عَزِيزُ يَا عَلِيمُ يَا ذَا الْمَنِّ وَ الطَّوْلِ وَ الْقُوَّةِ وَ الْحَوْلِ وَ الْفَضْلِ وَ الْإِنْعَامِ وَ الْجَلَالِ وَ الْإِكْرَامِ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا اللَّهُ يَا فَرْدُ يَا وَتْرُ يَا اللَّهُ يَا ظَاهِرُ يَا بَاطِنُ يَا حَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ رِضًى بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ صَلَوَاتُكَ عَلَيْهِ وَ عَلَيْهِمْ.

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 631 / دعاء العشر الأواخر ..... ص : 628

وَ فِي اللَّيْلَةِ الْخَامِسَةِ يَا جَاعِلَ اللَّيْلِ لِبَاساً وَ النَّهَارِ مَعَاشاً وَ الْأَرْضِ مِهَاداً وَ الْجِبَالِ أَوْتَاداً يَا اللَّهُ يَا قَاهِرُ يَا اللَّهُ يَا جَبَّارُ يَا اللَّهُ يَا سَمِيعُ يَا اللَّهُ يَا قَرِيبُ يَا اللَّهُ يَا مُجِيبُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي‏

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 632 / دعاء العشر الأواخر ..... ص : 628

فِي اللَّيْلَةِ السَّادِسَةِ يَا جَاعِلَ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ آيَتَيْنِ يَا مَنْ مَحَا آيَةَ اللَّيْلِ وَ جَعَلَ‏ آيَةَ النَّهارِ مُبْصِرَةً لِتَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْهُ وَ رِضْوَاناً يَا مُفَصِّلَ كُلِّ شَيْ‏ءٍ تَفْصِيلًا يَا مَاجِدُ يَا وَهَّابُ يَا اللَّهُ يَا جَوَادُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ.

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 633 / دعاء العشر الأواخر ..... ص : 628

إِلَيْكَ‏ قَبْضاً يَسِيراً يَا ذَا الْجُودِ وَ الطَّوْلِ وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ‏ عالِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهادَةِ ... الرَّحْمنُ الرَّحِيمُ‏ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا قُدُّوسُ يَا سَلَامُ يَا مُؤْمِنُ يَا مُهَيْمِنُ يَا عَزِيزُ يَا جَبَّارُ يَا مُتَكَبِّرُ يَا اللَّهُ يَا خَالِقُ يَا بَارِئُ يَا مُصَوِّرُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ عَلَيْهِمْ.

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 633 / دعاء العشر الأواخر ..... ص : 628

وَ فِي اللَّيْلَةِ الثَّامِنَةِ يَا خَازِنَ اللَّيْلِ فِي الْهَوَاءِ وَ خَازِنَ النُّورِ فِي السَّمَاءِ وَ مَانِعَ السَّمَاءِ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ‏ وَ حَابِسَهُمَا أَنْ تَزُولا يَا عَلِيمُ يَا غَفُورُ يَا دَائِمُ يَا اللَّهُ يَا وَارِثُ يَا بَاعِثَ‏ مَنْ فِي الْقُبُورِ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي‏

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 634 / دعاء العشر الأواخر ..... ص : 628

فِي اللَّيْلَةِ التَّاسِعَةِ يَا مُكَوِّرَ اللَّيْلِ عَلَى النَّهَارِ وَ مُكَوِّرَ النَّهَارِ عَلَى اللَّيْلِ يَا عَلِيمُ يَا حَكِيمُ يَا رَبَّ الْأَرْبَابِ وَ سَيِّدَ السَّادَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ يَا أَقْرَبَ إِلَيَ‏ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ عَلَيْهِمْ.

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 635 / دعاء العشر الأواخر ..... ص : 628

يَا بَصِيرُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ يَا اللَّهُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً يُذْهِبُ الشَّكَّ عَنِّي وَ تُرْضِيَنِي بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ آتِنا فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ قِنا عَذابَ النَّارِ الْحَرِيقِ وَ ارْزُقْنِي فِيهَا ذِكْرَكَ وَ شُكْرَكَ وَ الرَّغْبَةَ إِلَيْكَ وَ الْإِنَابَةَ وَ التَّوْبَةَ وَ التَّوْفِيقَ لِمَا وَفَّقْتَ لَهُ مُحَمَّداً وَ آلَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ عَلَيْهِمْ.

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 638 / فصل في وداع شهر رمضان ..... ص : 636

وَ مِنْكَ فَامْنُنْ عَلَيَّ جَلَّ ثَنَاؤُكَ وَ تَقَدَّسَتْ أَسْمَاؤُكَ بِتَبْلِيغِي شَهْرَ رَمَضَانَ وَ أَنَا مُعَافًى مِنْ كُلِّ مَكْرُوهٍ وَ مَحْذُورٍ وَ مِنْ جَمِيعِ الْبَوَائِقِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَعَانَنَا عَلَى صِيَامِ هَذَا الشَّهْرِ وَ قِيَامِهِ حَتَّى بَلَغْنَا آخِرَ لَيْلَةٍ مِنْهُ اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ بِأَحَبِّ مَا دُعِيتَ وَ أَرْضَى مَا رَضِيتَ بِهِ عَنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ لَا تَجْعَلَ وَدَاعِي شَهْرَ رَمَضَانَ وَدَاعَ خُرُوجِي مِنَ الدُّنْيَا وَ لَا وَدَاعَ آخِرِ عِبَادَتِكَ فِيهِ وَ لَا آخِرَ صَوْمِي لَكَ وَ ارْزُقْنِي الْعَوْدَ فِيهِ ثُمَّ الْعَوْدَ فِيهِ بِرَحْمَتِكَ يَا وَلِيَّ الْمُؤْمِنِينَ وَ وَفِّقْنِي فِيهِ لِلَيْلَةِ الْقَدْرِ وَ اجْعَلْهَا لِي خَيْراً مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ رَبَّ اللَّيْلِ وَ النَّهَارِ وَ الْجِبَالِ وَ الْبِحَارِ وَ الظُّلَمِ وَ الْأَنْوَارِ وَ الْأَرْضِ وَ السَّمَاءِ يَا بَارِئُ يَا مُصَوِّرُ يَا حَنَّانُ يَا مَنَّانُ يَا اللَّهُ يَا رَحْمَانُ يَا قَيُّومُ يَا بَدِيعُ لَكَ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ الْأَمْثَالُ الْعُلْيَا وَ الْكِبْرِيَاءُ وَ الْآلَاءُ أَسْأَلُكَ بِاسْمِكَ‏ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمنِ الرَّحِيمِ‏ أَنْ تُصَلِّيَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَ آلِ مُحَمَّدٍ وَ أَنْ تَجْعَلَ اسْمِي فِي هَذِهِ اللَّيْلَةِ فِي السُّعَدَاءِ وَ رُوحِي مَعَ الشُّهَدَاءِ وَ إِحْسَانِي فِي عِلِّيِّينَ وَ إِسَاءَتِي مَغْفُورَةً وَ أَنْ تَهَبَ لِي يَقِيناً تُبَاشِرُ بِهِ قَلْبِي وَ إِيمَاناً لَا يَشُوبُهُ شَكٌّ وَ رِضًى بِمَا قَسَمْتَ لِي وَ أَنْ تُؤْتِيَنِي‏ فِي الدُّنْيا حَسَنَةً وَ فِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَ أَنْ تَقِيَنِي عَذَابَ النَّارِ اللَّهُمَّ اجْعَلْ فِيمَا تَقْضِي وَ تُقَدِّرُ مِنَ الْأَمْرِ الْمَحْتُومِ وَ فِيمَا تَفْرُقُ مِنَ الْأَمْرِ الْحَكِيمِ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنَ الْقَضَاءِ الَّذِي لَا يُرَدُّ وَ لَا يُبَدَّلُ وَ لَا يُغَيَّرُ أَنْ تَكْتُبَنِي مِنْ حُجَّاجِ بَيْتِكَ الْحَرَامِ الْمَبْرُورِ حَجُّهُمُ الْمَشْكُورِ سَعْيُهُمُ الْمَغْفُورِ ذُنُوبُهُمُ الْمُكَفَّرِ عَنْهُمْ‏

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 663 / خطبة يوم الأضحى ..... ص : 662

الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى‏ وَ لَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ وَ الْأُولَى حَتَّى يَرْضَى وَ بَعْدَ الرِّضَا إِنَّهُ‏ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيراً مُتَكَبِّراً وَ إِلَهاً عَزِيزاً مُتَعَزِّزاً وَ رَحِيماً عَطُوفاً مُتَحَنِّناً- يَقْبَلُ التَّوْبَةَ وَ يُقِيلُ الْعَثْرَةَ وَ يَعْفُو بَعْدَ الْقُدْرَةِ وَ لَا يَقْنَطُ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الضَّالُّونَ اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيراً وَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصاً وَ سُبْحَانَ اللَّهِ بُكْرَةً وَ أَصِيلًا وَ الْحَمْدُ لِلَّهِ نَحْمَدُهُ وَ نَسْتَعِينُهُ وَ نَسْتَغْفِرُهُ وَ نَسْتَهْدِيهِ وَ أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ وَ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ- مَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ فَقَدِ اهْتَدَى وَ فازَ فَوْزاً عَظِيماً وَ مَنْ يَعْصِهِمَا فَقَدْ ضَلَّ ضَلالًا بَعِيداً أُوصِيكُمْ عِبَادَ اللَّهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَ كَثْرَةِ ذِكْرِ الْمَوْتِ وَ أُحَذِّرُكُمُ الدُّنْيَا الَّتِي لَمْ يُمَتَّعْ بِهَا أَحَدٌ قَبْلَكُمْ وَ لَا تَبْقَى لِأَحَدٍ بَعْدَكُمْ فَسَبِيلُ مَنْ فِيهَا سَبِيلُ الْمَاضِينَ مِنْ أَهْلِهَا أَلَا وَ إِنَّهَا قَدْ تَصَرَّمَتْ وَ آذَنَتْ بِانْقِضَاءٍ وَ تَنَكَّرَ مَعْرُوفُهَا وَ أَصْبَحَتْ مُدْبِرَةً مُوَلِّيَةً فَهِيَ تَهْتِفُ بِالْفَنَاءِ وَ تَصْرُخُ بِالْمَوْتِ قَدْ أَمَرَّ مِنْهَا مَا كَانَ حُلْواً وَ كَدِرَ مِنْهَا مَا كَانَ صَفْواً فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا إِلَّا شُفَافَةٌ كَشُفَافَةِ الْإِنَاءِ وَ جُرْعَةٌ كَجُرْعَةِ الْإِدَاوَةِ لَوْ تَمَزَّزَهَا الصَّدْيَانُ لَمْ تَنْقَعْ غُلَّتَهُ فَأَزْمِعُوا عِبَادَ اللَّهِ عَلَى الرَّحِيلِ عَنْهَا وَ أَجْمِعُوا مُتَارَكَتَهَا فَمَا مِنْ حَيٍّ يَطْمَعُ فِي بَقَاءٍ وَ لَا نَفْسٍ إِلَّا وَ قَدْ أَذْعَنَتْ لِلْمَنُونِ وَ لَا يَغْلِبَنَّكُمُ الْأَمَلُ وَ لَا يَطُلْ عَلَيْكُمُ الْأَمَدُ فَتَقْسُوَ قُلُوبُكُمْ وَ لَا تَغْتَرُّوا بِالْمُنَى وَ خُدَعِ الشَّيْطَانِ وَ تَسْوِيفِهِ فَإِنَّ الشَّيْطَانَ عَدُوُّكُمْ حَرِيصٌ عَلَى إِهْلَاكِكُمْ تَعَبَّدُوا لِلَّهِ عِبَادَ اللَّهِ أَيَّامَ الْحَيَاةِ فَوَ اللَّهِ لَوْ حَنَنْتُمْ حَنِينَ الْوَالِهِ الْمِعْجَالِ وَ دَعَوْتُمْ دُعَاءَ الْحَمَامِ وَ جَاءَرْتُمْ جُؤَارَ مُبْتَلَى الرُّهْبَانِ-

مصباح المتهجد و سلاح المتعبد / ج‏2 / 753 / خطبة أمير المؤمنين ع في يوم الغدير ..... ص : 752

الْخالِقُ الْبارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْ‏ءٌ إِذْ كَانَ الشَّيْ‏ءُ مِنْ مَشِيَّتِهِ فَكَانَ لَا يُشْبِهُهُ مُكَوَّنُهُ وَ أَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّداً عَبْدُهُ وَ رَسُولُهُ اسْتَخْلَصَهُ فِي الْقِدَمِ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ عَلَى عِلْمٍ مِنْهُ انْفَرَدَ عَنِ التَّشَاكُلِ وَ التَّمَاثُلِ مِنْ أَبْنَاءِ الْجِنْسِ وَ انْتَجَبَهُ آمِراً وَ نَاهِياً عَنْهُ أَقَامَهُ فِي سَائِرِ عَالَمِهِ فِي الْأَدَاءِ مَقَامَهُ إِذْ كَانَ‏ لا تُدْرِكُهُ الْأَبْصارُ وَ لَا تَحْوِيهِ خَوَاطِرُ الْأَفْكَارِ وَ لَا تُمَثِّلُهُ غَوَامِضُ الظِّنَنِ فِي الْأَسْرَارِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْجَبَّارُ قَرَنَ الِاعْتِرَافَ بِنُبُوَّتِهِ بِالاعْتِرَافِ بِلَاهُوتِيَّتِهِ وَ اخْتَصَّهُ مِنْ تَكْرِمَتِهِ بِمَا لَمْ يَلْحَقْهُ فِيهِ أَحَدٌ مِنْ بَرِيَّتِهِ فَهُوَ أَهْلُ ذَلِكَ بِخَاصَّتِهِ وَ خَلَّتِهِ إِذْ لَا يَخْتَصُّ مَنْ يَشُوبُهُ التَّغْيِيرُ وَ لَا يُخَالِلُ مَنْ يَلْحَقُهُ التَّظْنِينُ وَ أَمَرَ بِالصَّلَاةِ عَلَيْهِ مَزِيداً فِي تَكْرِمَتِهِ وَ طَرِيقاً لِلدَّاعِي إِلَى إِجَابَتِهِ فَصَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ كَرَّمَ وَ شَرَّفَ وَ عَظَّمَ مَزِيداً لَا يَلْحَقُهُ التَّنْفِيدُ وَ لَا يَنْقَطِعُ عَلَى التَّأْبِيدِ وَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى اخْتَصَّ لِنَفْسِهِ بَعْدَ نَبِيِّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَ آلِهِ مِنْ بَرِيَّتِهِ خَاصَّةً عَلَّاهُمْ بِتَعْلِيَتِهِ وَ سَمَا بِهِمْ إِلَى رُتْبَتِهِ وَ جَعَلَهُمُ الدُّعَاةَ بِالْحَقِّ إِلَيْهِ وَ الْأَدِلَّاءَ بِالْإِرْشَادِ عَلَيْهِ لِقَرْنٍ قَرْنٍ وَ زَمَنٍ زَمَنٍ أَنْشَأَهُمْ فِي الْقِدَمِ قَبْلَ كُلِّ مَذْرُوٍّ وَ مَبْرُوٍّ أَنْوَاراً أَنْطَقَهَا بِتَحْمِيدِهِ وَ أَلْهَمَهَا شُكْرَهُ وَ تَمْجِيدَهُ وَ جَعَلَهَا الْحُجَجَ عَلَى كُلِّ مُعْتَرِفٍ لَهُ بِمَلَكَةِ الرُّبُوبِيَّةِ وَ سُلْطَانِ الْعُبُودِيَّةِ وَ اسْتَنْطَقَ بِهَا الْخَرَسَاتِ بِأَنْوَاعِ اللُّغَاتِ بُخُوعاً لَهُ فَإِنَّهُ فَاطِرُ الْأَرَضِينَ وَ السَّمَاوَاتِ وَ أَشْهَدَهُمْ خَلْقَهُ وَ وَلَّاهُمْ مَا شَاءَ مِنْ أَمْرِهِ جَعَلَهُمُ تَرَاجِمَ مَشِيَّتِهِ وَ أَلْسُنَ إِرَادَتِهِ عَبِيداً لا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَ هُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ يَعْلَمُ ما بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَ ما خَلْفَهُمْ وَ لا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضى‏ وَ هُمْ مِنْ‏

### نرم افزار عرفان 3

**مثنوى معنوى ؛ متن ؛ ص933**

[انسان، نشان دهنده اسماء و صفات‏ الهى است‏]

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| آدم اسطرلاب اوصاف علوست‏ |  | وصف آدم مظهر آيات اوست‏ |
|  |  |  |

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| هر چه در وى مى‏نمايد عكس اوست‏ |  | همچو عكس ماه اندر آب جوست‏ |
|  |  |  |

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| بر سطرلابش نقوش عنكبوت‏ |  | بهر اوصاف ازل دارد ثبوت‏ |
|  |  |  |

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| تا ز چرخ غيب و ز خورشيد روح‏ |  | عنكبوتش درس گويد از شروح‏ |
|  |  |  |

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| عنكبوت و اين سطرلاب رشاد |  | بى‏منجم در كف عام اوفتاد |
|  |  |  |

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| انبيا را داد حق تنجيم اين‏ |  | غيب را چشمى ببايد غيب بين‏ |
|  |  |  |

[[18]](#footnote-18)

**مثنوى معنوى ؛ متن ؛ ص933**

[جهان، مظهر اسماء و صفات‏ حق تعالى است‏]

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| خلق را چون آب دان صاف و زلال‏ |  | اندر آن تابان صفات ذو الجلال‏ |
|  |  |  |

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| علمشان و عدلشان و لطفشان‏ |  | چون ستاره‏ى چرخ در آب روان‏ |
|  |  |  |

|  |
| --- |
|  |

مثنوى معنوى، متن، ص: 935

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| پادشاهان مظهر شاهى حق‏ |  | فاضلان مرآت آگاهى حق‏ |
|  |  |  |

[[19]](#footnote-19)

**مثنوى معنوى ؛ متن ؛ ص937**

[انسان كامل، تجليگاه اسماء و صفات‏ حق تعالى است‏]

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| چشم از اين آب از حول حر مى‏شود |  | عكس مى‏بيند سبد پر مى‏شود |
|  |  |  |

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| پس به معنى باغ باشد اين نه آب‏ |  | پس مشو عريان چو بلقيس از حباب‏ |
|  |  |  |

[[20]](#footnote-20)

**مصباح الهداية و مفتاح الكفاية ؛ متن ؛ ص23**

فصل سوم در تحقيق اسماء و صفات‏

قال اللّه تعالى‏ وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏[[21]](#footnote-21) معتقد جماعت صوفيّه آنست كه خداوند عالم جلّ جلاله و عمّ نواله را اسماء حسنى نامعدود است و صفات على نامحدود. هر اسمى دليل صفتى و هر صفتى سبيل معرفتى و هر معرفتى معرّف ربوبيّتى و هر ربوبيّتى مطالب عبوديّتى. و از جمله آن اسماء نامتناهى، مشيّت الهى نود و نه اسم و هزار و يك، بحسب استعداد فهم‏[[22]](#footnote-22) و طاقت بشرى از پرده غيب بصحراى ظهور آورده. و جمال صفات را در آن مظاهر بر ديده مشتاقان لقاء بقا و بقاء لقاى خود[[23]](#footnote-23) جلوه كرده. تا هر لحظه بدان تجلّى‏

مصباح الهداية و مفتاح الكفاية، متن، ص: 24

ايشان را تسلّى مى‏دهد. و هر لمحه از دريچه هر اسمى، جمال صفتى بر نظر ايشان عرضه مى‏كند و ذوق بر ذوق و شوق بر شوق مى‏افزايد. چه هرگاه كه وجه صفتى جديد برايشان مكشوف مى‏شود، ذوقى تازه بدل ايشان مى‏پيوندد و شوقى جديد به مشاهده جمال ذات در ايشان انگيخته مى‏گردد. و از غيبشان اشارت مى‏رسد كه بدين تعلّه‏[[24]](#footnote-24) تا ميقات يوم اللّقا تعلّلى مى‏كنند[[25]](#footnote-25) و اطيار اسرار ايشان بر شاخسار انتظار بدين دو بيت ترنّمى مى‏كند[[26]](#footnote-26)

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| اذا ما ظمئت الى ريقه‏ |  | جعلت المدامة منه بديلا |
|  |  |  |

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| و اين المدامة من ريقه‏ |  | و لكن اعلّل قلبا عليلا[[27]](#footnote-27) |
|  |  |  |

و حق سبحانه را جز نود و نه و هزار و يك نام، اسماء بسيار است‏[[28]](#footnote-28) زنهار تا گمان نبرى كه اسماء الهى در آنچه شنيده‏يى و به تو رسيده منحصر است. چه بسيار از اسما كه در خزانه عزّت، مكنون درج غيرت است، و هيچ‏كس را جز عالم الغيب بر آن اطّلاع نه. و علم ازلى به معرفت آن متفرّد و مستأثر است‏[[29]](#footnote-29). اسماء او از حدّ عدّ

مصباح الهداية و مفتاح الكفاية، متن، ص: 25

بيرون است و صفات او از عدّ حدّ افزون. و نيز از اسماء و صفات الهى آنچه به تو رسيده است و شريعت بر تخلّق و اتّصاف بدان تحريض فرموده تا با خود تصوّر نكنى كه معنى آن همانست كه تو فهم كرده‏يى، يا تخلّق همان چه تو بدان متخلّق شده‏يى و هيچ‏كس را وراى آن مرتبه‏يى نه، كه آن غايت ادراك تست از آن اسم و نهايت حظّ تو از آن صفت و وراى آن مراتب بى‏نهايتست و درجات بى‏غايت. وَ فَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلِيمٌ‏[[30]](#footnote-30) وَ رَفَعْنا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجاتٍ‏[[31]](#footnote-31).

و همچنان‏كه اسماء را نهايت نيست، معانى و بطون هر اسمى را غايت نيست. نهايت ادراك هر مدركى از آن، معنيى معيّن و غايت حظّ هر طالبى از آن، بطنى مخصوص.

و همچنين بايد كه اتّصاف حق را بدان صفت قياس بر اتّصاف خلق نكنى.

زيرا كه همچنان‏كه ذات او تعالى و تقدّس مماثل هيچ ذات نيست، صفات او مشابه هيچ صفات نيست. و مراد از اظهار آن اسما و صفات كه به تو رسيده است، اوّلا آنست كه كرم الهى و لطف ازلى در استعداد بنى‏آدم از قبول آن صفات شمّه‏يى تعبيه كرده است، و آنگاه تجلّى صفات در كسوت اسما داده. تا هر كس بقدر استعداد آنچه نصيبه او بود از آن صفات بيابد. و ثانيا تأديب و تعليم بنده است تا حق تعالى را از تلقاء نفس خود اسمى و صفتى اختراع نكند بلكه او را بدين اسم خواند كه او خود را بدان تسميه فرمود. و بدان صفت وصف كند كه او خود را بدان وصف كرد فانّما نحن به و له‏[[32]](#footnote-32).

و اجماع متصوّفه بر آنست كه هر صفتى از صفات الهى، حقيقتى است ثابت و معنيى محقّق مميّز از صفتى ديگر من حيث هى الصّفة و عين او من حيث الذّات. بخلاف آنچه معطّله گويند معانى صفات، مجرّد نفى اضداد است. يعنى معنى علم نفى جهل‏

مصباح الهداية و مفتاح الكفاية، متن، ص: 26

است از او. و معنى قدرت، سلب عجز و على هذا[[33]](#footnote-33). چه در اين وصف جمادات هم‏

مصباح الهداية و مفتاح الكفاية، متن، ص: 27

مشترك‏اند. پس بايستى كه عالم و قادر بودندى تعالى اللّه عمّا يقول الظّالمون علوّا كبيرا[[34]](#footnote-34).

و امّا آيات و اخبار كه در صفات وارداند چون استوا و نزول و يد و قدم و ضحك و تعجّب، همه آيات وحدانيّت و دلايل فردانيّت‏اند عقل من عقل و جهل من جهل‏[[35]](#footnote-35) بايد كه در آن بتشبيه و تعطيل تصرّفى نرود. چه خلق مأموراند بايمان آوردن بوجود آن، نه بدانستن كيفيّت آن، چنانكه انس بن مالك‏[[36]](#footnote-36) در جواب سؤال از معنى‏

مصباح الهداية و مفتاح الكفاية، متن، ص: 28

استوا گفته است الاستواء معلوم و الكيفيّة غير معقولة و الايمان به واجب و السّؤال عنه بدعة[[37]](#footnote-37)[[38]](#footnote-38)

**أشعة اللمعات ؛ ص42**

تفاوت موجودات خارجى در صلاحيّت مظهريّت اسماء و صفات‏ الهى‏

و أيضا منها- موجودات خارجى در صلاحيّت مظهريّت اسماء و صفات الهى متفاوتند؛ زيرا كه ايشان مظاهر اعيان ثابته‏اند و اعيان ثابته، صور شئونات ذاتيّه و شئونات در اطلاق و كليّت و جمعيّت و مقابلات آن‏ها مختلف؛ بعضى از آن قبيلند كه در كمال اطلاقند كه در مراتب تعيّنات فوق آن تعيّنى ديگر نيست، چون تعيّن اوّل كه فوق آن، مرتبه لا تعيّن است و بعضى در كمال تقيّد، چون تعيّنات شخصيّه جزويّه و

أشعة اللمعات، ص: 43

بعضى ميان اين دو مرتبه، چون ساير حقايق و همچنين بعضى در كمال جمعيّتند كه هيچ شأنى از شئون، از حيطه آن خارج نيست و بعضى از آن قبيل است كه مشتمل بر بعضى از شئون است، چون: حقايق متفرقه عالم كه غير انسان كامل است و فضيلت كمال جمعيّت، از خصايص كمّل افراد انسانى است، چون: انبياء و اولياء و ايشان نيز در اين فضيلت متفاوتند؛ زيرا كه اگرچه همه در مظهريّت همه اسماء متساويند، اما بعضى از آن قبيلند كه احكام و آثار بعضى اسماء در ايشان ظاهرتر و غالب‏تر است و باقى اسماء در تحت آن، مغلوب و مندرج و همه انبياء و آنان كه بر قدم ايشانند، از اولياء غير نبىّ ما صلّى اللّه عليه و آله و كمّل ورثه وى، همه از اين قبيلند و بعضى از ايشان از آن قبيلند كه ظهور اسماء و صفات در ايشان بر سبيل اعتدال است بى‏غالبيّت و مغلوبيّت چون نبىّ ما صلّى اللّه عليه و آله و كمّل ورثه وى.

اثر وجود حقّ سبحانه و تعالى در اعيان ثابته‏

و أيضا منها- اثر وجود حقّ سبحانه در اعيان ثابته در نسبت ظهور است؛ يعنى اعيان را و احوال اعيان را در عين، ظاهر مى‏گرداند، همچنان‏كه در علم بود؛ و اثر اعيان ثابته در وجود حقّ سبحانه تعيّن و تقيّد وى، تعيّن و تقيّد صفات وى است؛ زيرا كه وجود را فى نفسه- اطلاق و عدم تعيّن و تقيّد است و همچنين اسماء و صفات او را؛ و چون به احكام و احوال عينى از اعيان ثابته منصبغ گردد، به سبب آن انصباغ، متعيّن و متقيّد گردد و به حسب تعيّن و تقيّد وى، اسماء و صفات وى نيز متعيّن و متقيّد شوند؛ زيرا كه ظهور اسماء و صفات به حسب استعداد ايشان است (اعيان است)[[39]](#footnote-39) و شكّ نيست كه استعداد هر عينى، نوعى از تعيّن و تقيّد را تقاضا مى‏كند، چه در ذات و چه در اسماء و صفات.

أشعة اللمعات، ص: 44

مظاهر و صور اسماء و صفات الهى‏

و أيضا منها- موجودات ممكنه، مظاهر و صور اسماء و صفات الهى‏اند و ظاهر در هريك اسماء و صفات حقّ است به قدر قابليت وى مر ظهور آن‏ها را؛ پس همه موجودات را آينه‏هاى متعدد فرض كن و آنچه مى‏بينى در ايشان- از كمالات محسوسه و معقوله- صور اسماء و صفات حقّ تعالى دان! بلكه همه عالم را يك آينه فرض كن و در وى حقّ را بين به همه اسماء و صفات وى، تا از اهل مشاهده باشى، چنان‏كه در اوّل از اهل مكاشفه بودى؛ پس از اين برتر آى و چنين (چنان) ملاحظه كن كه تو چون عالم را مى‏بينى و مى‏دانى و ذات تو محيط است به همه و همه مرتسمند در وى، پس ذات تو آينه‏اى است مر آن‏ها را؛ در اوّل مشاهده حقّ سبحانه در غير خود مى‏كردى و اكنون در خود مى‏كنى‏[[40]](#footnote-40)؛ پس از اين برتر آى و آن را ملاحظه كن كه ممكنات- من حيث هى- غير موجودند؛ پس ايشان را از ميان بيرون كن و همه را صور تجلّيات حقّ بين و قائم به وى؛ پس همه كمال و جمال حقّند- سبحانه- كه در حقّ مشاهده مى‏كنى؛ بعد از آن از اين برتر آى و خود را از ميان بيرون كن و مدرك و مشاهده حقّ را بين- فهو الشاهد و المشهود.

جهات موجودات نسبت به حقّ سبحانه‏

و أيضا منها- از پيش‏تر معلوم شد كه، هر موجودى را از موجودات دو جهت است‏

أشعة اللمعات، ص: 45

نسبت با حقّ سبحانه‏[[41]](#footnote-41): يكى جهت معيّت وى با حقّ سبحانه و احاطه و سريان‏[[42]](#footnote-42) وى سبحانه در وى بالذّات، بى‏توسط امرى ديگر و اين جهت را طريق وجه خاصّ گويند و فيضى كه از اين طريق مى‏رسد، بى‏واسطه است و توجه بنده را به اين جهت، توجه به وجه خاص گويند و استيلاى اين جهت، را بر بنده و استهلاك و اضمحلال بنده را در اين جهت، جذبه گويند؛ و جهت ديگر سلسله ترتيب است كه فيضى كه به وى رسد، به وساطت امورى بود كه در معيّت وى بالوجود الحقّ سبحانه، مدخلى داشته باشند و فيضى كه به وى رسد، بر مراتب آن‏ها مرور كند و منصبغ به احكام آن‏ها- متنازلا- به وى برسد؛ و چون بنده بر همين طريق- متصاعدا- به حقّ- سبحانه و تعالى- باز گردد تا آنكه احكام يك‏يك مرتبه را باز مى‏گذارد به مرتبه فوق آن، ترقى مى‏كند تا به آن اسمى كه مبدأ تعيّن وى است برسد و در آن مستهلك و مضمحل گردد و آن نسبت به وى، تجلّى ذاتى وى باشد؛ اين طريقه را سلسله ترتيب گويند و روش بنده را به اين طريق، مرتبه بعد مرتبه سلوك گويند و واصل به اين را اگر چه كمتر باشد، از واصل به طريق اوّل، احاطه‏اى هست به احوال مراتب كه واصل به طريق اوّل را نيست، و واصل به طريق اوّل را چون بازگردانند و بر طريق سلسله ترتيب باز به مطلوب رسانند؛ وى را مجذوب سالك خوانند و سالك بر طريق ثانى را، چون سلوك وى منتهى به وجه خاصّ [شود] و استهلاك در آن [حاصل‏] گردد، سالك مجذوب گويند و هريك از اين دو صاحب دولت، اقتدا را شايد و ترتيب مريدان از وى آيد.

اقسام مقربات‏

و أيضا منها- مقربات كه اعمال و عباداتند يا از قبيل نوافلند كه حقّ- سبحانه و

أشعة اللمعات، ص: 46

تعالى- آن را بر بندگان خود ايجاب نكرده است، بلكه ايشان آن‏ها را- تقرّبا الى اللّه تعالى- به خود لازم گردانيده‏اند[[43]](#footnote-43) و چون در اين ارتكاب و التزام وجود ايشان در ميان است فناى ذات و استهلاك جهت خلقيّت آن در جهت حقيّت، فايده نمى‏دهد، بلكه نتيجه آن همين است كه قوا و اعضاء و جوارح وى عين حقّ گردد؛ به آن معنى كه جهت حقّيّت بر خلقيّت غالب آيد و جهت خلقيّت، مغلوب و مقهور گردد و اين را قرب نوافل گويند و در اين قرب، بنده سالك، فاعل و مدرك باشد و حقّ- سبحانه و تعالى- آلت وى و اشارت به اين مرتبه است حديث «كنت سمعه و بصره و لسانه و يده و رجله، بى يسمع و بى يبصر و بى ينطق و بى يبطش و بى يسعى».

و يا از قبيل فرائضند كه حقّ- سبحانه و تعالى- آن اعمال و عبادات را بر ايشان ايجاب كرده است و ايشان بنا بر امتثال امر، ارتكاب آن نموده‏اند و چون در [اين‏] ايجاب و ارتكاب، وجود ايشان در ميان نيست نتيجه آن فناء ذات سالك و استهلاك جهت خلقيّت آن است در جهت حقيّت و اين را قرب فرائض گويند و در اين قرب، حضرت حقّ سبحانه، فاعل و مدرك است و سالك با قوا و اعضاء و جوارح خود به‏منزله آلت و اشارت به اين مرتبه است: «إنّ اللّه قال على لسان نبيّه أو عبده سمع اللّه لمن حمده».

و چون اين را دانستى، بدان كه مقرّبان از چهار حال بيرون نيستند؛ يا متحقّق به قرب نوافلند فقط؛ و ايشان را صاحب قرب نوافل خوانند[[44]](#footnote-44)؛ و يا به قرب فرائض فقط؛ و ايشان را صاحب قرب فرائض خوانند[[45]](#footnote-45)؛ و يا به جمع بين القربين- بى‏تقيّد به‏

أشعة اللمعات، ص: 47

احدهما و بى‏مناوبه- كه گاهى يكى باشد و گاهى ديگرى، بلكه معا معا به هر دو قرب و احكام آن متحقّق باشند و اين را مرتبه جمع الجمع و قاب قوسين و مقام كمال خوانند و آيت‏ إِنَّ الَّذِينَ يُبايِعُونَكَ إِنَّما يُبايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ‏[[46]](#footnote-46) اشارت به اين مرتبه است؛ و يا به هيچ‏يك از اين احوال سه‏گانه مقيّد نيستند، بلكه مر ايشان راست كه به هريك از قربين ظاهر شوند و به جمع بينهما نيز- بى‏تقيّد به هيچ‏يك از اين احوال- و اين را مقام احديّت جمع و مقام أو أدنى خوانند و اشارت به اين است‏ وَ ما رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَ لكِنَّ اللَّهَ رَمى‏[[47]](#footnote-47) و اين مقام به اصالت، خاصّ خاتم النبيين صلّى اللّه عليه و آله است و به وراثت و كمال متابعت كمّل اولياء را از اين حظى است‏[[48]](#footnote-48).

اقسام تجلّيات حضرت حقّ سبحانه‏

و أيضا منها- تجلّيات حضرت حقّ- سبحانه و تعالى- بر چهار گونه است:

يكى، تجلّى علمى غيبى به صور اعيان موجودات برآمده است و از اين قبيل است تجلّى وى به صور معلومات و موهومات و خيالات بر ذوى العلم‏[[49]](#footnote-49) و اگرچه ايشان را به آنكه آن صور از تجلّيات وى است شعور نباشد.

دويم، تجلّى وجودى شهادى كه به صور اعيان موجودات برآمده است.

سيم، تجلّى شهودى كه بر نظر شهود اصحاب تجلّى ظاهر مى‏شود، و آن بر دو گونه است: يكى آنكه موجودات عينى خارجى يا علمى ذهنى، همه يا بعضى، لباس غيريّت بيرون كنند و در نظر صاحب تجلّى، صور تجلّيات حقّ سبحانه نمايند. دويم آنكه آن تجلّى در حضرت مثال، مقيّد يا مطلق‏[[50]](#footnote-50) واقع شود و آن بر صور جميع‏

أشعة اللمعات، ص: 48

موجودات مى‏باشد و در صور انوار مى‏باشد؛ يا آن تجلّى از وراى عالم مثال در كسوت معانى ذوقى باشد يا بيرون از صورت و معنى؛ چون تجلّيات ذاتى- برقى.

چهارم، تجلّى علمى اعتقادى كه از پس حجاب فكر يا تقليد، به صور اعتقادات مقيّده بر اصحاب آن ظاهر مى‏شود.

در معناى منازله- دانى- تدلّى‏

و أيضا منها- رقيقه مناسبتى كه ميان طالب و مطلوب مى‏باشد، گاهى كه سبب انجذاب از طرفين گردد و التقاء در وسط واقع شود، آن التقاء را در اصطلاح اين طايفه، منازله‏[[51]](#footnote-51) گويند. قال الشيخ- رضى الله عنه- فى الباب الرابع و الثمانين و ثلاثمائة من فتوحات المكّيّة: «أعلم إنّ المنازلة فعل الفاعلين هنا، و هى تنزّل من اثنين، كلّ واحد يطلب الآخر؛ ليتنزّل عليه، فيجتمعان في الطريق في موضع معيّن، فيسمّى تلك منازلة لهذا الطلب من كلّ واحد، و هذا النزول على الحقيقة من العبد صعود، و إنّما سمّيناه نزولا؛ لكونه يطلب بذلك الصعود النزول بالحقّ»؛[[52]](#footnote-52) و وقتى كه آن التقاء در وسط واقع نشود به هر طرف كه نزديك‏تر باشد صاحب آن طرف در محبوبيّت، مقدّم خواهد بود و در محبّيّت مؤخر؛ اگر چنانچه به جانب حقّ سبحانه اقرب باشد آن قرب را وقتى كه مضاف به بنده دارند، تدانى‏[[53]](#footnote-53) گويند و اگر چنانچه به بنده اقرب باشد، آن قرب را از جانب حقّ سبحانه تدلّى‏[[54]](#footnote-54) خوانند، و اللّه اعلم.[[55]](#footnote-55)

**مولوى نامه ؛ مولوى چه مى گويد؟ ؛ ج‏1 ؛ ص116**

مثل افلاطونى و ارباب انواع اعيان ثابته و اسماء و صفات‏ الهى‏

هرچند جمله معترضه‏يى است و ليكن چون داخل عقايد و افكار عالى مولاناست و در سخنان پيش هم آن را ياد كرديم؛ درباره مثل افلاطونى و اعيان ثابته و عالم اسماء و صفات و ارباب انواع توضيح مختصرى مى‏دهم و دوباره بمبحث «نفس ناطقه» برمى‏گردم.

مثل افلاطونى و ارباب انواع از اصطلاحات فلسفه اشراقى است؛ و به‏طورى‏كه ابو على سينا در كتاب شفا متعرض شده است؛ مخصوصا افلاطون و استادش سقراط در اين عقيده اصرار داشتند كه براى هر نوعى از انواع موجودات، اعم از انسانى و غير انسانى، يك فرد مجرد عقلانى است در عالم مفارقات عقلى، كه نوع در تحت تدبير و پرورش آن فرد است؛ و ربط و علاقه او بنوع، مانند تعلق تدبيرى نفس ناطقه است به بدن انسانى.

آن افراد مجرّد علوى عقلانى را در اصطلاح فلسفه قديم مثل افلاطونى و ارباب انواع و عقول متكافئه مى‏گويند.

عقول متكافئه مرادف عقول عرضيه است [بفتح عين و سكون راء] در مقابل عقول طوليه و عقول مترتبه.

از فلاسفه اسلامى جماعتى كه پيرو مسلك افلاطونى‏اند در توجيه آن عقيده گفته‏اند كه «مثل افلاطونى» و «ارباب انواع» صور اسماء و صفات الهى است كه در مرتبت، بالاتر از عالم عقول و نفوس است.

مولوى نامه ؛ مولوى چه مى گويد؟، ج‏1، ص: 117

اما عالم اسماء و صفات به اصطلاح عرفا اولين مقام تجلى ذات حق‏تعالى است از وحدت در كثرت كه آن را مرتبه نفس رحمانى و فيض اقدس مى‏گويند-؛ در مقابل فيض مقدس كه مقام تجلى فعلى است؛ يعنى ظهور حق از وحدت غيب الغيوب به كثرت محسوس مشهود؛ چه باعتقاد عرفا جميع موجودات مظاهر اسماء و صفات الهى است؛ و مقصود از اعيان ثابته هم در اصطلاح عرفا و صوفيه ماهيات مختلف متكثر ممكنات است كه از لوازم اسماء و صفات الهى است؛ همچون لوازم ماهيات نسبت به ماهيات.

توضيحا اگر اصطلاح مثل معلقه را شنيده باشيد؛ آن هم مربوط بفلسفه اشراق است اما مرادف «مثل افلاطونى» نيست؛ بلكه مراد عالم مثال و خيال منفصل است كه آن را عرفا عالم ملكوت نيز مى‏گويند؛ و مثل افلاطونى داخل عالم عقول است كه عالم جبروت گفته مى‏شود و برتر و عالى‏تر از ملكوت است؛ چنانكه عالم لاهوت ما فوق جبروت، و عالم ناسوت مادون عالم ملكوت است.

باز علاوه مى‏كنم كه آنچه را حكماى اشراقى درباره مثل افلاطونى و ارباب انواع گفته‏اند؛ عرفاى اسلامى در عالم اسماء و صفات الهى و اعيان ثابته مى‏گويند؛ يعنى مى‏گويند كه هر موجودى از موجودات اعم از حيوانى و غير حيوانى در تحت تدبير و تربيت اسمى و صفتى از اسماء و صفات الهى است كه در كسوت موجودى محسوس ظاهر و متجلى شده؛ و آن موجود مظهر و جلوه‏گاه همان اسم و صفت است؛ و اعيان ثابته كه از لوازم اسماء و صفات الهى است نيز همان خاصيت مثل افلاطونى و ارباب انواع را دارند.

و همچنين افراد مختلف انسانى هركدام مظهر و آيينه نمودار اسمى و صفتى از اسماء و صفات الهى‏اند.

مولوى نامه ؛ مولوى چه مى گويد؟، ج‏1، ص: 118

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| خلق را چون آب دان صاف و زلال‏ |  | اندر او تابان صفات ذو الجلال‏ |
| علمشان و عدلشان و لطفشان‏ |  | چون ستاره‏ى چرخ در آب روان‏ |
| پادشاهان مظهر شاهى حق‏ |  | عارفان مرآت آگاهى حق‏ |
| خوبرويان آينه‏ى خوبى او |  | عشق ايشان عكس مطلوبى او |
|  |  |  |

\*\*\*

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| بهر ديده روشنان يزدان فرد |  | شش جهت را مظهر آيات كرد |
| تا بهر حيوان و نامى كه نگرند |  | از رياض حُسن ربّانى چرند |
| بهر اين فرمود با آن اسپه او |  | حيث ولّيتم فثم وجهه‏ |
|  |  |  |

اشاره است به آيه كريمه سوره بقره‏ «وَ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَ الْمَغْرِبُ فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ».

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| از قدح گر از عطش آبى خوريد |  | در درون آب، حق را ناظريد |
|  |  |  |

\*\*\*

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| گر بجهل آييم، آن زندان اوست‏ |  | ور بعلم آييم، آن ايوان اوست‏ |
| گر بخواب آييم، مستان وييم‏ |  | ور ببيدارى، به دستان وييم‏ |
| ور بگرييم، ابر پرزرق وييم‏ |  | ور بخنديم، آن زمان برق وييم‏ |
| ور بخشم و جنگ، عكس قهر اوست‏ |  | ور بصلح و عذر، عكس مهر اوست‏ |
| ما كه‏ايم اندر جهان پيچ‏پيچ‏ |  | چون الف، او خود چه دارد هيچ‏هيچ‏ |
|  |  |  |

ببخشيد پنج بيت فوق را در مباحث قبل هم خوانده بودم اما شواهد قبل و بعدش تكرارى نيست‏

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| آدم اسطرلاب اوصاف علوست‏ |  | وصف آدم مظهر آيات اوست‏ |
| هرچه در وى مى‏نمايد وصف اوست‏ |  | همچو عكس ماه اندر آب جوست‏ |
| صورت از بى‏صورت آيد در وجود |  | همچنان كز آتشى زاده است دود |
|  |  |  |

مولوى نامه ؛ مولوى چه مى گويد؟، ج‏1، ص: 119

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| صنع بى‏صورت نمايد صورتى‏ |  | تن نگارد با حواس و آلتى‏ |
| تا چه صورت باشد، آن بر وفق خود |  | اندر آرد جسم را در نيك و بد |
| صورت زخمى بود، نالان شود |  | صورت رحمى بود، بالان شود |
| صورت سيرى بود، گيرد سفر |  | صورت تيرى بود، گيرد سپر |
| صورت خوبى بود، ناز آورد |  | صورت چنگى بود، ساز آورد |
|  |  |  |

از اين قبيل شواهد و امثال موضوع بحث كه نمونه‏اش را خواندم در مثنوى فراوانست‏

اينك چند بيت ديگر مى‏خوانم كه در موافقت عقيده «مثل افلاطونى» و «اعيان ثابته» و «عالم اسماء و صفات الهى» مصطلح عرفا و صوفية صريح‏تر و واضح‏تر است.

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| در هواى غيب مرغى مى‏پرد |  | سايه او بر زمين مى‏گسترد |
| مرد خفته روح او چون آفتاب‏ |  | بر فلك تابان و، تن در جامه خواب‏ |
|  |  |  |

\*\*\*

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| در چَهِ دنيا فتادند اين قرون‏ |  | عكس خود را ديده هريك چَه درون‏ |
| عكس در چَه ديد و در بيرون نديد |  | همچو شيرِ گول اندر چَه دويد |
| از برون دان هرچه در چاهت نمود |  | ورنه آن شيرى كه در چه شد فرود |
| برد خرگوشيش از ره كاى فلان‏ |  | در تكِ چاه است آن شير ژيان‏ |
|  |  |  |

اشاره به داستان خرگوشى كه شير را فريب داد و در آب غرق كرد؛ در باب الأسد و الثور كليله و دمنه؛ دنباله اشعار را بشنويد

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| مى‏زند بر آب، استاره‏ى سنى‏ |  | خاك، تو برعكسِ اختر مى‏زنى‏ |
| آن ستاره‏ى نحس هست اندر سما |  | هم بدان‏سو بايدش كردن دوا |
| بلكه بايد دل سوى بى‏سوى بست‏ |  | نحس اين سو، عكس نحس آن‏سو است‏ |
|  |  |  |

مولوى نامه ؛ مولوى چه مى گويد؟، ج‏1، ص: 120

در پايان اين مبحث خلاصه مى‏گويم كه به عقيده من روح مقصود حكماى اشراق از «مثل افلاطونى» و «ارباب انواع» با آنچه حكما و عرفاى اسلامى در «اعيان ثابته» و «عالم اسماء و صفات الهى» گفته‏اند يكى است؛ فقط اختلاف در الفاظ و كلمات مصطلح است. و عمده نظر محققان فلسفه و عرفان در اين مباحث متوجه قاعده «سلسلة الترتيب» و كيفيت صدور كثرت از وحدت است براى اينكه مى‏گويند «الواحد لا يصدر عنه الا الواحد»؛ و خلاصه عقيده و رأى آنها در اين‏باره آنست كه صدور كثرت را از مبدأ واحد بسيط واجب الوجود باين جهت توجيه مى‏كنند كه آن ذات واحد، چون مستجمع جميع كمالات است كه از آن به «اسماء و صفات الهى» تعبير مى‏شود؛ هر صفت كمالى منشأ وجود موجودى خاص مى‏گردد؛ و «اعيان ثابته» همان ماهيات باشد كه لوازم اسماء و صفات الهى است.

مثلش اين است كه دانشمندى به تنهايى جامع چندين علم و هنر مختلف باشد؛ و در هر رشته از فنون خود، گروهى شاگردان مخصوص تربيت كرده باشد؛ مثلا جمعى فقط شاگردان دست‏پرورده فن پزشكى و جماعتى فقط تربيت‏يافتگان فن هيئت و نجوم؛ و عده‏يى تنها شاگرد درس ادبيات؛ و بر اين قياس هر گروهى مخصوص، تربيت‏يافته يكى از فنون علمى و هنرى وى باشند.

همچنين هريك از اسماء و صفات كه همه در ذات بسيط الهى به حالت بساطت وحدانى به يك وجود موجود باشند، در مقام ظهور بصورت نوعى يا شخصى تجلى و آن را تربيت كنند؛ و آن نوع يا آن شخص آيينه و مظهر و آيت وجود و در تحت تدبير و تربيت آن اسم و صفت‏

مولوى نامه ؛ مولوى چه مى گويد؟، ج‏1، ص: 121

باشد؛ همان‏طور كه هر صنف و دسته‏يى از شاگردان مختلف آن دانشمند جامع علوم، نماينده و مظهر علم و هنرى از وى محسوب مى‏شوند.

و ممكن است كه يك تن مظهر همه علوم و هنرهاى آن استاد دانشمند باشد؛ و اين خود مثل مرتبت كون جامع است كه عرفا «حضرت انسان» مى‏گويند.[[56]](#footnote-56)

**رسائل توحيدى ؛ ص178**

حجاب در مرحله اسماء و صفات‏

از روايات مربوط به حادث بودن اسماء كه پيش از اين نقل شد، به دست مى‏آيد كه درمرحله اسماء وصفات نيز پوشيدگى وحجاب وجود دارد، و برخى از اسماء به واسطه برخى ديگر پوشيده مى‏شوند.

در توحيد از امام صادق عليه السلام نقل است كه:

الْشَّمْسُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعينَ جُزْءاً مِنْ نُورِ الْكَرْسِيِّ، وَ الْكُرْسِيُّ جُزْءٌ مِنْ سَبْعينَ جُزْءاً مِنْ نُورِ الْعَرْشِ، وَالْعَرشُ جُزْءٌ مِنْ سَبْعينَ جُزْءاً مِنْ نُورِ الْحِجابِ، وَالْحِجابُ جُزْء مِنْ سَبْعينَ جُزْءاً مِنْ نُورِ السِّتْرِ؛[[57]](#footnote-57)

خورشيد يك قسمت از هفتاد قسمت نور «كرسى» است، و كرسى يك جزء از هفتاد جزء نور عرش است، و عرش يك هفتادم نور، حجاب است، وحجاب يك بخش از هفتاد قسمت نور ستر مى‏باشد.

روايت فوق به مراتب تنزّل و فرو آمدن فيض نيز اشارت دارد.

نتيجه بحث‏

از تمام آنچه بيان شد، روشن مى‏شود كه: ذات هر شيئى براى خود آن شى‏ء حجاب است و نيز پاره‏اى از موجودات براى برخى ازموجودات حجاب و پرده‏اند، البته در صورتى كه از مراتب ذات و داخل در آن باشند. بنابراين، هر مرتبه‏اى از ظهور وجود، نسبت به مراتب مادون، حجاب به شمار مى‏رود؛ و نيز آن مرتبه براى خودش نيز يك حجاب محسوب مى‏گردد؛ در نتيجه، همان تعيّنات وجود خواهند بود، و از اين رو درهر شيئى به تعداد مراتبى كه پيش از اوست، حجاب وجود دارد.

رساله وسائط(رسائل توحيدى)، ص: 179

و بايد دانست كه روايات، اختلاف فاحشى دربيان شمار حجاب‏ها دارند، و همين امر ما را از ذكر و گردآورى آنها در اين رساله، بازداشت؛ گرچه مى‏توان آن رابر خلاف اعتبارهاى آنها حمل نمود، كه يك امر شايع در روايات است و براى پژوهش‏گر آشنا با احاديث، روشن مى‏باشد.[[58]](#footnote-58)

**ترجمه و شرح دعاى سحر ؛ ص71**

[اسماء و صفات‏ حجابهاى نورى ذات‏]

اى دوست، خداوند تو را به شناخت اسماء و صفات خود توفيق دهد و تو را از ژرف‏انديشان در اسرار آياتش قرار دهد! بدان كه نام‏هاى نيكوى الهى و صفات عاليه ربوبى حجاب‏هاى نورانى ذات احديت‏اند كه همه تعيّن‏هاى اسمائى در او مستهلك است و تمامى تجليات صفاتى در حضرتش مكنون است‏[[59]](#footnote-59).

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 72

[عدم اسم و رسم براى ذات احديت‏]

پس، غيب هويت و ذات احديت بر كسى ظاهر نمى‏شود مگر در پس حجاب تعيّنات اسمى، و در هيچ عالمى تجلّى نمى‏كند مگر در نقاب تجليات صفاتى. پس، پروردگار به حسب اين مرتبه هيچ اسم و رسم و تعيّنى ندارد و حقيقت مقدسش نيز داراى حدّى نيست. [چون‏] اسم و رسم [خود نوعى‏] حد و تعين‏اند، بنابراين هيچ گونه اسم و رسمى ندارد؛ نه به حسب مفهوم و ماهيت و نه به حسب حقيقت و هويت، و نه از لحاظ علمى و نه از لحاظ عينى. چيزى وراى او نيست تا اسم و رسم او باشد. او از اين كه با اسمى محدود شود منزّه و از تعيّن به‏وسيله رسم مبرّاست. عالم خيال اندر خيال است‏[[60]](#footnote-60) و ذات مقدس او حقيقتى است قائم به نفس و معلوم است كه حقيقت به‏وسيله خيال كشف نمى‏شود؛ چنان‏كه آزادمردان گفته‏اند. پس، تمام مفاهيم اسمائى و جميع مراتب حقايق غيبى كاشف از مقام ظهور و تجلى يا اطلاق و انبساط او هستند، لذا وجود منبسط و مفهوم عام آن كاشفِ چيزى جز مقام اطلاق نيست.

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 73

شيخ صدرالدين قونوى در مفتاح الغيب و الشهود گفته است:

«فللوجود إن فهمت اعتباران: احدهما من كونه وجودا فحسب و هو الحق. و انه من هذا الوجه كما سبقت الاشارة اليه لا كثرة فيه و لا تركيب و لا صفة و لا نعت و لا اسم و لا رسم و لا نسبة و لا حكم، بل وجود بحت. و قولنا «وجود» هو للتفهيم لا ان ذلك اسم حقيقى له، بل اسمه عين صفته وصفته عين ذاته‏[[61]](#footnote-61)؛ وجود اگر نيك دريابى دو اعتبار دارد: يكى فقط از ناحيه وجود بودنش، و آن حق تعالى است. و از اين جهت، چنان كه قبلًا اشاره كرديم، نه كثرت دارد نه تركيب نه صفت نه نمت نه اسم نه رسم نه نسبت و نه حكمى، بلكه وجود محض است و اين كه مى‏گوييم «وجود است» فقط براى تفهيم است نه اين كه وجود اسم حقيقى‏اش باشد؛ بلكه اسم او عين صفتش است و صفتش عين ذاتش».

و عارف بزرگوار آقا محمد رضا قمشه‏اى‏[[62]](#footnote-62)، قدّس سرّه، در حاشيه منسوب به او در مقدمات شرح فصوص قيصرى در جواب سؤالى كه از خود پرسيده به اين مضمون كه اگر اسماء به اسماء ذات و صفات تقسيم شده‏اند، پس چرا حق تعالى در مرتبه احديّت ذاتى اسم و رسمى ندارد در حالى كه ذات در اين مرتبه حاصل است و مانعى در اين كه متصف به صفات شود نيست؟ پاسخ داده است:

اسم شى‏ء چيزى است كه باعث تميّز و كشف آن شى‏ء مى‏شود، لذا ضرورى است كه با آن شى‏ء مطابقت داشته باشد تا بتواند كاشف از آن باشد. ولى ذات الهى با هيچ يك از مفاهيم ظهور نمى‏يابد و كشف نمى‏شود تا آن مفهوم بتواند اسم حق تعالى قرار بگيرد. به خود رجوع كن و ببين آيا مفهومى را مى‏يابى كه عين مفهوم ديگر باشد؟ تا چه رسد به مفاهيم‏

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 74

نامتناهى كه مربوط به كلمات خداوند متعال است. چگونه چنين تطابقى ممكن است، حال آن كه مفاهيم محدود و ذات او نامحدود است؟ لذا، اصلًا اسمى براى ذات احديّت وجود ندارد و ذات او از اين كه محدودكننده‏اى محدودش كند يا چيزى، خواه از اشياء غيبى باشد (نظير مفاهيم) يا از اشياء عينى (نظير وجودات)، بر او احاطه يابد منزّه است. بنابراين، وجود منبسط عام و مفهوم عام اعتبارى آن كاشف از اطلاق اوست نه از ذات اقدسِ ارفع اعلاى او. آيا سخن احرار را نشنيده‏اى كه گفته‏اند: جهان همه خيال اندر خيال است و ذات حق تعالى حقيقتى قائم به ذات است كه وجود منحصر در اوست‏[[63]](#footnote-63).

عباراتى كه گذشت گرچه در بعضى بخش‏ها داراى اشكالات روشنى است و از شيوه [اصلى‏] كلام و مقصود خارج شده و از يك مرتبه وجود به مرتبه ديگر آن تنزل يافته است، اما در انتهاى آن شاهد و برهانى روشن بر مدعاى ما وجود دارد.

به هر ترتيب، اگر گاه به اين مرتبه كه مرتبه عماء و غيب است اسم اطلاق مى‏كنم چنان كه اين يكى از احتمالات ممكن در مورد اسم مستاثر در علم غيب خداوند است، همان‏طور كه در اخبار آمده و در آثار اشاره شده كه علم به آن اسم، مخصوص خداوند است و آن [اسم‏] عبارتست از حرف هفتاد و سوم از حروف اسم اعظم كه علم به آن اسم مخصوص خداوند است؛ چنانچه روايت مربوط به آن خواهد آمد، ان شاء الله تعالى. چنين اطلاقى از اين باب است كه ذات بالذّات علامت ذات است و خداوند لذاته به ذاتِ خود عالم است.

[تجلى اسمايى و صفاتى‏]

اگر آنچه را كه برايت نقل كرديم، سزاوارانه تلاوت كردى و به نحو شايسته قرائت نمودى، بايد بدانى كه اسم عبارت است از ذات با صفت معينى از صفات و تجلى خاصى از تجليات. پس، رحمان ذات تجلى يافته به رحمت منبسط است و رحيم ذات تجلى يافته به رحمتى است كه بسط كمال است و منتقم‏

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 75

ذات تعيين يافته به انتقام. و اين اولين تكثرى است كه در دار وجود به وقوع پيوسته و در واقع تكثر علمى و مشاهده ذات در آينه صفات و اسماء و كشف تفصيلى در عين علم اجمالى است. به سبب اين تجلى اسمائى و صفاتى بود كه درهاى وجود باز شد و غيب با شهود مرتبط گرديد و رحمت بر بندگان و نعمت بر سرزمين‏هاى مختلف گسترش يافت. و اگر اين تجلى اسمائى نبود، عالم در تاريكى عدم و تيرگى خفا و وحشت اختفا مى‏ماند، زيرا تجلى ذاتى براى احدى از عالميان و بر قلب هيچ يك از سالكان ممكن نمى‏شود مگر در پرده اسمى از اسماء و صفتى از صفات. در پرتو اين تجلى بود كه اولياء كامل توانستند اسماء و صفات و لوازم آن‏ها و لوازم لوازم آن‏ها تا آخرين مراتب وجود را مشاهده كنند و عين ثابت هر حقيقت و هويتى را ببينند.

اين را هم بدان كه تجلى به بعضى اسماء مقدم بر بعضى ديگر است. پس، تجلى ابتدا براى هر يك از اسماء محيط رخ مى‏دهد و در حجاب آن‏ها براى اسم‏هاى محاطشان. لذا، به سبب احاطه اسم الله و رحمان، تجلى براى بقيه اسماء به واسطه آن دو صورت مى‏گيرد و اين از جمله دلايل پيشى داشتن رحمت بر غضب است. تجلى به اسم الله نيز، براى اسماء ديگر اولًا (و بدون واسطه) و براى اعيان ثابته هر حقيقتى ثانياً و به واسطه رخ مى‏دهد (مگر براى عين ثابت انسان كامل، كه تجلى بر او در آغاز و بدون وساطت شيئى از اشياء واقع شد). تجلى براى اعيان خارجيه نيز در مرتبه سوم صورت مى‏گيرد.

در تجلى عينى نيز، تجلى به اسم الله براى انسان كامل بدون واسطه صفتى از صفات يا اسمى از اسماء، و براى ساير موجودات به واسطه اسماء صورت مى‏گيرد. و اين امر، از جمله دلايل فرمان خداوند به ملائكه مبنى بر سجده كردن بر آدم (ع) است؛ گرچه شيطان لعين به سبب قصورش در فهم حقيقت آن جهل ورزيد. اگر الله تعالى به اسم جامع محيطش بر آدم، عليه السلام، تجلى نكرده بود، فرا گرفتن همه اسماء براى او ممكن نمى‏شد و اگر شيطان پرورش يافته‏

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 76

اسم الله بود. امر به سجده به او نمى‏رسيد (و مامور به سجده نمى‏شد) و در مقام روحانيت آدم كوتاهى نمى‏كرد. ولى چون آدم مظهر اسم اعظم الله بود، خلافتش از جانب الله تعالى در دو جهان مقرر گشت.

[گستره اسماى الهى‏]

نور

شايد پس از انديشه درباره معناى اسم و تفكر پيرامون حقيقت آن و مطالعه دفتر سلسله وجود و خواندن سطور آن، به اذن خداوند و حسن توفيق حضرتش، بر تو روشن شود كه سلسله وجود و مراتب آن و دايره شهود و درجات آن همگى اسماء الهى‏اند، چرا كه اسم يعنى علامت و هر چه از حضرت غيب به دايره وجود پا نهاده علامت خالق و مظهرى از مظاهر پروردگار است. پس، حقايق كلى از اصول و امهات اسماء الهى‏اند و اصناف و افراد از اسماء محاط به شمار مى‏روند و اسماء خداوند قابل شمارش نيستند. هر يك از اسماء عينى نيز پرورش يافته اسمى از اسماء در مقام الهيت و واحديت و مظهرى از مظاهر آن هستند؛ چنانچه در روايت كافى با استناد به حضرت امام صادق، عليه السلام، درباره اين فرموده خداى متعال: «وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها[[64]](#footnote-64)؛ خداوند را نام‏هاى نيكوست، پس او را بدان نام‏ها بخوانيد» ...، آمده است:

«نحن و الله اسماء الحسنى‏[[65]](#footnote-65)

؛ به خدا سوگند ما اسماء حسنى هستيم». و در روايت ديگرى كه در آينده به تفصيل خواهد آمد چنين وارد شده است:

«ان الله خلق اسماء بالحروف غير متصوت ...[[66]](#footnote-66)

؛ خداوند اسماء را با حروف غير صدادار خلق فرمود». و اخبار در مورد اين كه خداوند متعال داراى اسماء عينيه است فراوان است.

عارف كامل، كمال الدين عبد الرزاق كاشانى در «تاء» تاويلاتش گفته است:

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 77

«اسم الشى‏ء ما يعرف به. فاسماء الله تعالى هى الصور النوعية التى تدلّ بخصائصها و هويّاتها على صفات الله و ذاته، و بوجودها على وجهه، و بتعيّنها على وحدته؛ اذ هى ظواهره التى بها يعرف‏[[67]](#footnote-67)؛ اسم شى‏ء چيزى است كه آن شى‏ء به آن شناخته مى‏شود. پس اسم‏هاى خداوند متعال صورت‏هاى نوعيه‏اى هستند كه با خصوصيات و هوياتشان بر صفات و ذات خداوند دلالت مى‏كنند و با وجودشان بر وجه خداوند و با تعينشان بر وحدت خداوند دلالت دارند؛ زيرا اين اسماء مظاهر خداوندند كه او را به آن‏ها مى‏شناسند».

[اسم اعظم در مقام الوهيت‏]

راهنمايى‏

بدان، اى كه خداوند به اسم اعظم راهنمايى‏ات كند و آنچه نمى‏دانى به تو بياموزد، كه خداوند تبارك و تعالى اسم اعظمى دارد كه وقتى او را براى گشوده شدن قفل درهاى آسمان بدان اسم مى‏خوانند، آن درها از سر رحمت باز مى‏شوند و هنگامى كه خداوند بدان اسم براى گشايش مشكلات و تنگناهاى روى زمين خوانده مى‏شود، درهاى زمين گشوده مى‏شود. اين اسم بر حسب مقام الوهيت حقيقتى دارد و بر حسب مقام مألوهيت حقيقتى ديگر و بر حسب لفظ و عبارت نيز حقيقتى ديگرگون.

[اسم اعظم در مقام حقيقت غيبى‏]

اما اسم اعظم به حسب حقيقت غيبى‏اى كه دارد و هيچ كس جز خدا آن را نمى‏داند و استثنايى هم در اين ميان در كار نيست (به اعتبارى كه پيش‏تر ذكر شد)، همان حرف هفتاد و سوم است كه خداوند در علم غيبش به خود اختصاص داده. در كتاب كافى در باب «ما اعطوا من اسم الله الاعظم» روايتى به استناد صاحب كافى از حضرت امام باقر، عليه السلام، آمده است كه:

«ان اسم الله الاعظم على ثلاث و سبعين حرفا. و انما كان عند آصف منها حرف واحد فتكلم به فخسف بالارض ما بينه و بين سرير بلقيس حتى تناول السرير بيده. ثم عادت الارض كما كانت‏

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 78

اسرع من طرفة عين. و نحن عندنا من الاسم الاعظم اثنان و سبعون حرفا و حرف واحد عند الله تعالى استاثر به فى علم الغيب عنده. و لا حول و لا قوة الّا بالله العلى العظيم‏[[68]](#footnote-68)

؛ اسم اعظم الله هفتاد و سه حرف دارد كه نزد آصف بن برخيا (وصى حضرت سليمان) يك حرف از آن بود. او بدان حرف تكلّم كرد و در نتيجه، زمين ميان او و تخت بلقيس شكافته شد تا اين كه تخت نزد آصف رسيد. سپس زمين در زمانى سريع‏تر از يك چشم بر هم زدن به حالت قبلى خود بازگشت. و نزد ما هفتاد و دو حرف از اسم اعظم موجود است و يك حرف نيز نزد خداى متعال است كه آن را در علم غيبش به خود اختصاص داده است. و هيچ نيرو و توانى نيست مگر از جانب خداى علىّ عظيم».

روايت ديگرى‏[[69]](#footnote-69) هم نظير اين روايت وجود دارد.

[بحث در لفظ و حروف اسم اعظم‏]

دراين‏باره، روايت ديگرى از امام صادق، عليه السلام، آمده است كه:

«انّ عيسى بن مريم اعطى حرفين كان يعمل بهما. و اعطى موسى اربعة احرف. و اعطى ابراهيم ثمانية احرف. و اعطى نوح خمسة عشر حرفا. و اعطى آدم خمسة و عشرين حرفا. و انّ الله تعالى جمع ذلك كلّه لمحمّد (ص). و انّ اسم الله الاعظم ثلاثة و سبعون حرفا اعطى محمد (ص) اثنين و سبعين حرفا و حجب عنه حرف واحد[[70]](#footnote-70)

؛ به عيسى بن مريم، عليه السلام، دو حرف از حروف اسم اعظم اعطا شد كه آن حضرت به آن دو عمل مى‏فرمود. به حضرت موسى چهار حرف و به حضرت ابراهيم هشت حرف و به حضرت نوح پانزده حرف و به حضرت آدم بيست و پنج حرف اعطا شد. و خداوند متعال همه آن‏ها را براى حضرت محمد، صلى الله عليه و آله، جمع فرمود و اسم اعظم الله هفتاد و سه حرف دارد كه به حضرت محمد، صلى الله عليه و آله، هفتاد و دو حرف آن داده شده و يك حرف از ايشان نهان داشته شده است».

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 79

اما اسم اعظم، به حسب مقام الوهيت و واحديت، اسم جامع همه اسماء الهى است؛ [مانند] جامعيّت مبدأ و اصل اشياء نسبت به آن‏ها (مانند نسبت هسته درختان به شاخه‏ها و برگ‏ها) يا مانند اشتمال كل بر جزئياتش (مانند نسبت لشكر به دسته‏ها و افرادش). اين اسم به اعتبار اول و بلكه به اعتبار دوم حاكم بر جميع اسماء است و جميع اسماء مظهر آن محسوب مى‏شوند و ذاتاً بر تمام مراتب الهى مقدم است. و اين اسم به طور كامل، به حسب حقيقتش، بر هيچ‏كس جز خود خداوند و براى بنده‏اى از بندگانش كه مى‏پسندد و مظهر تام اوست يعنى صورت حقيقت انسانى كه صورت همه عوالم و مربوب اين اسم مى‏باشد تجلّى نمى‏كند و در نوع انسان هيچ كس وجود ندارد كه اين اسم آن چنان كه هست بر او تجلّى كند جز حقيقت محمديه، صلى الله عليه و آله، و اولياى آن حضرت كه در روحانيّت با ايشان متّحدند. و اين همان غيبى است كه خداوند بندگان پسنديده خود را از ندانستن آن‏ها استثناء فرموده است‏[[71]](#footnote-71). در روايت كافى آمده است:

«و الله لمحمد (ص) ممّن ارتضاه‏[[72]](#footnote-72)

؛ قطعا، حضرت محمد، صلى الله عليه و آله، از زمره كسانى است كه خداوند او را پسنديده است».

[اسم اعظم در مقام عينى‏]

اما اسم اعظم، به حسب حقيقت عينى، همان انسان كامل و خليفه خداوند در جهان است و آن حقيقت محمديه، صلى الله عليه و آله، است كه به حسب عين ثابتش با اسم اعظم در مقام الهيت متّحد است و ساير اعيان ثابت، بلكه اسماء الهى، از تجليات اين حقيقت هستند؛ زيرا اعيان ثابته تعينات اسماء الهى هستند و تعين در عالم عين عين متعيّن است و در عالم عقل غير از آن. پس، اعيان ثابته عين اسماء الهى هستند و لذا، عين ثابت حقيقت محمدى عين اسم اعظم الله است و ساير اسماء و صفات و اعيان از مظاهر و فروع آن يا، به اعتبار ديگر از

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 80

اجزاء آن هستند.

پس، اين حقيقت محمدى است كه در عوالم (از عقل تا هيولا) تجلّى كرده است. عالم ظهور و تجلّى اوست و هر ذرّه از مراتب وجود تفصيل اين صورت به شمار مى‏رود و اين همان اسم اعظم است. اسم اعظم از نظر حقيقت خارجى‏اش عبارت از ظهور مشيتى است كه هيچ گونه تعيّنى ندارد، ولى حقيقت هر صاحب حقيقتى و تعيّن هر متعيّنى از اوست: «خلق الله الاشياء بالمشيئة و المشيئة بنفسها؛ خداوند مشيّت را به خود مشيت و ديگر اشياء را به واسطه مشيت خلق فرمود».

اين ساختمان وجودى نيز كه محمّد بن عبد الله، صلى الله عليه و آله، ناميده شده و از عالم علم الهى براى رهايى اسيران زندان عالم طبيعت به عالم ملك نازل شده، اجمال و خلاصه آن حقيقت كلى است و همه مراتب در نهاد او نهفته است؛ همان گونه كه عقل تفصيلى در عقل بسيط اجمالى نهفته و منطوى است. در يكى از خطبه‏هاى مولى الموحدين سيد و مولايمان حضرت على بن ابى طالب، صلوات الله و سلامه عليه، آمده است:

«انا اللوح. انا القلم. انا العرش. انا الكرسى. انا السموات. انا نقطة باء بسم الله‏[[73]](#footnote-73)

؛ منم لوح، منم قلم، منم عرش، منم كرسى، منم آسمان‏هاى هفتگانه، منم نقطه باى بسم الله». زيرا آن حضرت، سلام الله عليه، از حيث مقام روحانيت با پيامبر، صلى الله عليه و آله، متحد است؛ چنان كه پيامبر، صلى الله عليه و آله، فرمود:

«انا و علىّ من شجرة واحدة[[74]](#footnote-74)

؛ من و على عليهما السلام از درخت واحديم». و فرمود:

«انا و على من نور واحد[[75]](#footnote-75)

؛ من و على از يك نوريم». و اخبار فراوان ديگرى غير از اين‏ها كه بر اتحاد نور آن دو، عليهما السلام، دلالت دارد[[76]](#footnote-76).

اين روايت مفصل كافى نيز، بر مطالبى بيش از

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 81

آنچه گفتيم دلالت مى‏كند كه ما، با وجود طولانى بودنش، از باب تيمّن و به منظور تبرّك جستن از انفاس شريفه معصومين، عليهم السلام، آن را نقل مى‏كنيم:

باب حدوث اسماء

على بن محمد از صالح بن ابى حماد از حسين بن يزيد از ابن ابى حمزه از ابراهيم بن عمر از حضرت امام صادق، عليه السلام، نقل كرده كه فرمود:

«ان الله تبارك و تعالى خلق اسماً بالحروف غير متصوت و باللفظ غير منطق و بالشخص غير مجسّد و بالتشبيه غير موصوف و باللون غير مصبوغ، منفى عنه الأقطار، مبعد عنه الحدود، محجوب عنه حس كل متوهّم، مستتر غير مستور. فجعله كلمة تامّة على اربعة اجزاء معا ليس منها واحد قبل الآخر. فاظهر منها ثلاثة اسماء لفاقة الخلق اليها و حجب منها واحدا؛ و هو الاسم المكنون المخزون؛ فهذه الاسماء التى ظهرت‏[[77]](#footnote-77). فالظاهر هو الله تبارك و تعالى؛ و سخّر سبحانه لكلّ اسم من هذه الأسماء أربعة أركان، فذلك اثنا عشر ركناً؛ ثم خلق لكلّ ركن منها ثلاثين اسما فعلا منسوبا اليها؛ فهو الرحمن الرحيم الملك القدوس الخالق البارئ المصور الحى القيوم لا تأخذه سنة و لا نوم، العليم الخبير السميع البصير الحكيم العزيز الجبار المتكبر العلى العظيم المقتدر القادر السلام المؤمن المهيمن المنشئ البديع الرفيع الجليل الكريم الرازق المحيى المميت الباعث الوارث. فهذه الاسماء و ما كان من الاسماء الحسنى، حتى يتمّ ثلاث مائة و ستين اسما، فهى نسبة لهذه الاسماء الثلاثة و هذه الاسماء الثلاثة أركان و حجب الاسم الواحد المكنون المخزون بهذه الاسماء الثلاثة. و ذلك قوله تعالى: قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 82

فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏[[78]](#footnote-78)

؛ خداى تبارك و تعالى اسمى را آفريد با حروف اما غير صدادار، و با لفظى غير قابل بيان، و داراى تشخص ولى غير متجسّد، با تشبيهى غير قابل توصيف، و با رنگ ولى رنگ‏آميزى نشده. حدّ و انتها و كرانه داشتن از او نفى مى‏شود، از حس هر توهم‏كننده‏اى پوشيده و نهان است و پوشيده‏اى است كه چيزى او را نپوشانده است. پس خداوند آن را كلمه تامه‏اى قرار داد داراى چهار جزء، كه همه اجزائش با هم‏اند و هيچ كدام قبل از ديگرى وجود نيافته‏اند. و خداوند سه اسم از آن را به جهت نياز خلق به آن‏ها آشكار فرمود و يكى را در حجاب نگاه داشت و اين، همان اسم مكنون مخزون است. اين‏ها اسمائى است كه ظاهر شدند. پس، ظاهر، در واقع، خداوند تبارك و تعالى است.

و خداوند سبحان براى هر يك از اين اسم‏ها چهار ركن قرار داد و بدين ترتيب، دوازده ركن ايجاد شد. سپس، براى هر يك از اين ركن‏ها سى اسم فعل كه منسوب به آن ركن بودند خلق فرمود كه عبارتند از: رحمان، رحيم، ملك، قدوس، خالق، بارى، مصوّر، حىّ، قيّوم، لا تأخذه سنة و لا نوم، عليم، خبير، سميع، بصير، حكيم، عزيز، جبار، متكبّر، علىّ، عظيم، مقتدر، قادر، سلام، مؤمن، مهيمن، منشئ، بديع، رفيع، جليل، كريم، رازق، محيى، مميت، باعث و وارث.

اين اسماء و هر چه از اسماء حسنى باشد (تا سيصد و شصت اسم) همگى منسوب به آن سه اسم هستند و آن سه اسم ركن محسوب مى‏شوند و آن اسم واحد مكنون مخزون به‏وسيله اين سه اسم پوشيده شده است و اين است آنچه خداوند متعال فرموده: بگو خدا را به نام الله يا به نام رحمان بخوانيد. هر كدام را بخوانيد اسماء حسنى از آن اوست».

اگر در اين روايت شريف تامّل كنى، قطعاً اسرار علم و معرفت بر تو مكشوف مى‏شود و باب امور نهان اسماء الهى به رويت گشوده مى‏گردد، چگونه‏

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 83

چنين نباشد حال آن كه اين حديث از معدن وحى و نبوّت صادر شده و از آسمان علم و جايگاه‏هاى معرفت نازل گرديده است؟

عارف ربانى ملا محسن فيض كاشانى‏[[79]](#footnote-79)، انار الله برهانه، در شرح اين حديث شريف گفته:

به نظر مى‏رسد اسمى كه به صفات مذكور توصيف شده اشاره دارد به اولين موجودى كه خداوند خلق فرموده كه در باب عقل ذكرش گذشت يعنى نور محمديه و روح احمديه و عقل كلى. و اجزاء چهارگانه اشاره دارد به جهت الهى او و عوالم سه‏گانه‏اى كه بر آن‏ها اشتمال دارد؛ يعنى عالم عقول مجرد از مواد و صور، و عالم خيال مجرد از مواد نه صور، و عالم اجسام مقارن با مواد. به عبارت ديگر، به حس و خيال و عقل و سرّ، و به تعبير سوم به شهادت و غيب و غيب الغيب و غيب الغيوب، و به تعبير چهارم به ملك و ملكوت و جبروت و لاهوت. و معيّت اجزاء عبارت است از لازم بودن هر يك براى ديگرى و توقفش در تمام بودن كلمه بر آن [ديگرى‏]. و جزء مكنون آن اسم سرّ الهى و غيب لاهوتى است.

تا آنجا كه گفته:

«فالظاهر هو الله»؛ يعنى آنچه به‏وسيله اين اسماء سه‏گانه ظاهر مى‏شود الله است، زيرا مسمّى به‏وسيله اسم ظاهر مى‏شود و بدان شناخته مى‏شود. اركان چهارگانه نيز عبارت‏اند از حيات و مرگ و رزق و علم، كه چهار فرشته موكل آنند كه اسرافيل و عزرائيل و ميكائيل و جبرئيل باشند[[80]](#footnote-80).

اين تحقيق لطيف طبق برخى اعتبارات و نظرات در كمال صحّت و متانت است، ولى مناسب‏تر آن است كه اسم متّصف به اين صفات مقام اطلاق حقيقت محمدى باشد؛ يعنى مقام مشيت كه جميع حدود، حتى حد ماهيّت، از آن نفى شده است. «مستتر غير مستور»

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 84

(پوشيده غير پنهان) نيز به معنى مخفى بودنش به سبب شدت ظهور است. ساير صفات نيز به همين ترتيب مناسب اين مقام‏اند كه هيچ حد و رسمى ندارد.

اما اين كه گفته «فجعله اربعة اجزاء؛ آن را بر چهار جزء قرار داد»، نيز جز با اين مقام تناسب ندارد؛ زيرا عقل را داراى چهار جزء ندانسته‏اند مگر بعضى وجوه دور از صحت. مقام مشيّت نيز مقام اطلاق است كه با عقل عقل است و با نفس نفس و با مثال مثال و با طبع طبع.

اما مراد از چهار جزء عالم عقل و نفس و مثال و طبع است؛ يعنى عالم مقارن با صورت و ماده، و عالم مجرد از ماده نه صورت، و عالم مجرد از ماده و صورت ولى نه مجرد از تعلق به ماده، و عالم مجرد از همه آن‏ها ولى نه مجرد از ماهيت.

حال، با توجه به آنچه گفتيم، معناى سخن حضرت كه: «ليس منها واحد قبل الآخر» روشن مى‏شود؛ چرا كه عالم‏هاى چهارگانه از نظر وجهه و رويكردى كه به سوى مشيّت مطلقه دارند و از نظر جنبه «يلى الرّبى»، در عرض هم‏اند و هيچ يك قبل از ديگرى نيستند؛ چنانچه در ابتداى اين نوشتار در شرح «اللهم انى أسألك من بهائك» اين مطلب را شرح داديم.

اما آن سه جزء كه ظاهرشان فرمود عبارت‏اند از: عالم نفس و خيال و طبع، كه در اين سه، غبار عالم خلق موجود است و لذا، مخلوقات از حيث مخلوق بودن به آن‏ها نيازمندند. اما عقل به هيچ وجه از عالم خلق نيست، بلكه از عالم امر الهى است و اين به سبب منزّه بودنش از كدورت‏هاى عالم هيولا و ظلمت‏هاى عالم ماده است و خلق به او متوجه نيستند و محتاج وى نخواهند بود، مانند عدم احتياج ماهيت به جاعل يا ممتنع به واجب. آنچه خلق بدان نيازمندند عوالم سه‏گانه است، ولى چون به مقام چهارم رسيد [ديگر آن مقام‏] از عالم خلق نيست و اين نقطه عقلى همان بخش چهارم مخزون نزد خداوند است: «وَ عِنْدَهُ مَفاتِحُ الْغَيْبِ لا يَعْلَمُها

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 85

إِلَّا هُوَ[[81]](#footnote-81)؛ و كليدهاى غيب نزد اوست و جز او كسى بدان‏ها آگاه نيست». و از ادراك خلق محجوب است، زيرا در آن جايگاه حكم الهى غالب و قاهر است. بدين سبب است كه عقول سراپرده‏هاى جمال و جلال او هستند و به بقاى خداوند (نه به ابقاى او) باقى هستند.

اما اين كه گفته «و الظاهر هو الله»؛ يعنى ظاهر به اين اسماء. زيرا خداست كه در كسوت اسماء و صفات ظاهر است: «هُوَ الَّذِي فِي السَّماءِ إِلهٌ وَ فِي الْأَرْضِ إِلهٌ‏[[82]](#footnote-82)؛ اوست آن كه در آسمان خداست و در زمين خداست»؛ «اللَّهُ نُورُ السَّماواتِ وَ الْأَرْضِ‏[[83]](#footnote-83)؛ خداوند نور آسمان‏ها و زمين است»، «هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظَّاهِرُ وَ الْباطِنُ‏[[84]](#footnote-84)؛ و اوست اول و آخر و ظاهر و باطن»،

«و لو دليتم الى الارض السفلى لهبطتم على الله‏

؛ و اگر با ريسمانى به زمين فرودين پايين رويد بر خداوند فرود مى‏آييد». تا چه رسد به سرزمين‏هاى عليا و آسمان‏هاى رفيع‏ «فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ اللَّهِ‏[[85]](#footnote-85)؛ پس به هر كجا روى بگردانيد آنجا وجه خداوند است».

يا مقصود اين است كه ظاهر عبارت است از جهت الوهيت كه در اسماء سه‏گانه محجوب است. پس اسم چهارم، يعنى عالم عقل كه همان جهت الوهيت باشد، به‏وسيله اين اسماء سه‏گانه در حجاب شده و [بدان‏ها] ظهور نموده است.

حال، اگر آنچه گفتيم مقصود واقعى روايت باشد، در آن اشاره‏اى لطيف به مطلبى است كه اهل معرفت گفته‏اند و آن اين كه خداوند متعال در حجاب‏هاى خلقى‏اش ظاهر است و خلق با اين كه ظهور خداوندند حجاب او نيز هستند، مانند صورت‏هاى داخل آينه، كه هم ظهور آينه‏اند و هم حجاب آن. و در اين مطلب اسرارى است كه اجازه افشايش داده نشده است.

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 86

و اركان چهارگانه يا مرگ و حيات و رزق و علم‏اند كه چهار فرشته موكل آن‏ها هستند يا خود آن چهار فرشته‏اند، كه در تحقيق، هر دو احتمال در واقع به يك چيز باز مى‏گردند. و اين دوازده ركن به اعتبار مقاماتى است كه هر يك از اين ملائك در عوالم سه‏گانه دارند. پس، به طور مثال، حقيقت عزرائيلى مقام و شانى در عالم طبع و مظاهرى در اين عالم دارد. همچنين، در عالم مثال و عالم نفوس كلى مقام و شان و مظاهرى دارد و اين مقامات سه‏گانه در احاطه مقام چهارم‏اند. پس، انتقال و تغيير از صورتى به صورت ديگر در عالم طبيعت به واسطه مظاهر اين ملك مقرب الهى انجام مى‏گيرد، زيرا اين قبيل امور دون و كم‏ارزش مستقيماً به دست عزرائيل، عليه السلام، و بدون وساطت سپاهيانش انجام نمى‏شود و اصلًا ممكن نيست كه مستقيماً انجام گيرد، ولى در حقيقت، اين كارها به دست اوست؛ زيرا ظاهر و مظهر متحدند. همچنين، انتقال از عالم طبع و جهان ماده و جدا كردن ارواح از عالم ماده و بردن آن‏ها به سوى عالم مثال و برزخ، به واسطه مظاهر عزرائيل در عالم مثال و نيز ملائك موكل جدا كردن ارواح از ابدان صورت مى‏گيرد. انتقال بعدى از عالم برزخ و مثال به عالم نفوس و ازآنجا به عالم عقل است و اين نزع [و جدا كردن‏] بالاترين مرحله نزع است كه توسط عزرائيل انجام مى‏شود. ناگفته نماند كه نزع در بعضى عوالم مانند عالم نفوس بلا واسطه و در عوالم پايين‏تر از آن با واسطه انجام مى‏گيرد. اما اگر موجود عقلى نزعى داشته باشد، اين نزع معناى ديگرى غير از سه مورد مذكور دارد، زيرا بعضى از مراتب نزع توسط عزرائيل، عليه السلام، انجام نمى‏شود، بلكه توسط بعضى از اسماء (مانند قاهر و مالك، كه رب حقيقت عزرائيلى هستند) صورت مى‏گيرد كه نزع خود عزرائيل يكى از مصاديق آن است.

حقيقت اسرافيل و جبرائيل و ميكائيل، عليهم السلام، نيز همين طور است و هر يك از آن‏ها متناسب با عوالم مختلف مقامات و بروزهايى دارند

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 87

و سلطنت آن‏ها در هر يك از عوالم، از حيث وجود و حدّ و شدت و ضعف، با عالم ديگر تفاوت دارد. آيا نشنيده‏اى كه جبرئيل، عليه السلام، در اين عالم به صورت دحيه‏[[86]](#footnote-86) كلبى ظاهر مى‏شد و دو بار نيز در قالب مثالى خود بر رسول الله، صلى الله عليه و آله، ظاهر گرديد و پيامبر (ص) او را در حالى كه شرق و غرب عالم را پر كرده بود مشاهده فرمود[[87]](#footnote-87). او در شب معراج همراه پيامبر (ص) به عالم عقل و مقام اصلى خود عروج كرد تا آنجا كه رسول هاشمى از مقام جبرئيل گذر كرد و به مقامات ديگرى كه خدا مى‏خواست عروج فرمود. در آن مقام، جبرئيل از ناتوانى‏اش بر ادامه مصاحبت و همراهى عذر خواست و گفت:

«لو دنوت انملة لاحترقت‏[[88]](#footnote-88)

؛ اگر بند انگشتى نزديك‏تر شوم، قطعاً خواهم سوخت».

خلاصه، هر فعلى از افعال در هر عالمى از عوالم كه باشد فعل خداوند است كه توسط ملائكه صورت مى‏گيرد، حال يا به واسطه اعوان و سپاهيان آنان يا بدون واسطه. صدر الحكما و المتألهين و شيخ العرفاء السالكين، رضى الله تعالى عنه، در اسفار اربعه مى‏گويد:

براى كسى كه در علم الهى و حكمت، كه بالاتر از علوم طبيعى است، قدمى راسخ دارد جاى شك نيست كه موجودات همگى بدون زمان و مكان از فعل خداوند به وجود مى‏آيند، اما در تسخير قوا و نفوس و طبايع هستند و تنها خداست كه زنده‏كننده و ميراننده و روزى دهند و هدايت‏كننده و گمراه‏كننده است. اما، مباشر زنده كردن ملكى است به نام اسرافيل، و مباشر ميراندن ملكى است به نام عزرائيل كه روح‏ها را از بدن‏ها قبض مى‏كند و بدن‏ها را از غذاها و غذاها را از خاك بيرون مى‏كشد، و مباشر روزى ملكى است به نام ميكائيل كه مقدار و كيل و پيمانه غذاها را مى‏داند، و مباشر هدايت ملكى است‏

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 88

به نام جبرائيل، و مباشر گمراهى جوهرى شيطانى است و نه ملك به نام عزازيل. هر يك از اين ملائك ياران و سپاهيانى دارند كه قواى مسخر اوامر خداوند هستند. در ديگر افعال خداوند سبحان نيز مطلب به همين نحو است و اگر خداوند خود مباشر هر فعل بى‏ارزشى بود، خلق واسطه‏هايى كه نازل‏كننده امر او در ميان مخلوقاتش هستند از سوى او امرى بيهوده و بى‏ثمر مى‏بود، حال آن كه خداوند برتر از آن است كه در ملكش چيز بيهوده يا بدون استفاده‏اى خلق كند و چنين گمانى گمان كافران است.[[89]](#footnote-89)

اسمائى كه براى هر ركن خلق شده‏اند، بر حسب امّهات و كليات اسماء، سى اسم‏اند، ولى بر حسب جزئيات اسماء غير قابل شمارش و نامتناهى‏اند. و اين اسماء از نقطه عقل كه نقطه الهى است به صورت نزولى تا هيولا و به صورت صعودى تا نقطه عقل، به‏منزله دايره‏اى هستند كه دوازده برج يا دوازده ماه دارد و هر برج يا ماه سى درجه يا روز دارد تا اين كه عدد اين‏ها به سيصد و شصت درجه يا روز برسد. اين بود تمامى سخن در مورد اسم اعظم به حسب مقام خلق عينى.

اما علم به حقيقت اسم اعظم، از حيث لفظ و عبارت، نزد اوليايى است كه مورد رضايت حق‏اند و در زمره علماى راسخ‏اند، ولى از ساير خلايق مخفى است. مطالبى هم كه درباره حروف يا كلمات اسم اعظم در كتاب‏هاى عرفا و مشايخ قوم آمده يا بر گرفته از آثار نبوى است يا حاصل كشف و رياضت آنان به هنگام خلوص از آلايش‏هاى سراى وحشت و ظلمت است؛ چنانچه از شيخ مؤيد الدين جندى‏[[90]](#footnote-90)، يكى از شارحان فصوص، نقل شده است كه از جمله اسم‏هاى اسم اعظم «هو الله المحيط و القدير و الحىّ و القيوم» است و از جمله حروف آن «ا، د،

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 89

ذ، ر، ز، و» است. او گفته است: «شيخ كبير در پاسخ سؤال حكيم ترمذى اين مطلب را بيان كرده است»[[91]](#footnote-91).

شيخ كبير نيز در فتوحات گفته است:

الف همان نفس رحمانى است كه همان وجود منبسط است؛ دال حقيقت جسم كلى است؛ ذال تغذيه‏كننده است، راء حسّاس متحرك است، زاء ناطق است؛ و واو حقيقت مرتبه انسانى است. حقايق عالم ملك و شهادت كه عالم كون و فساد ناميده مى‏شود منحصر در اين حروف است.

و شيخ محدث جليل حاج شيخ عباس قمى‏[[92]](#footnote-92)، سلّمه الله تعالى، در كتاب مفاتيح الجنان مى‏گويد: «در ذكر بعض آيات و دعاهاى نافعه مختصره كه انتخاب كردم از كتب معتبره: اول، سيد اجل سيد على خان شيرازى‏[[93]](#footnote-93)، رضوان الله عليه، در كتاب كلم طيب نقل فرموده كه اسم اعظم خداى تعالى آن است كه افتتاح او «الله» و اختتام او به «هو» است و حروفش نقطه ندارد «و لا يتغير قراءته اعرب ام لم يعرب (و چه اعراب‏گذارى شود و چه نشود قرائتش تغيير نمى‏كند)». و اين در قرآن مجيد در پنج آيه مباركه از پنج سوره است. بقره و آل عمران و نساء و طه و تغابن.

شيخ مغربى در كتاب خود گفته: هر كه اين پنج آيه مباركه را ورد خود قرار دهد و هر روز يازده مرتبه بخواند، هرآينه آسان شود براى او هر مهمى از كلى و جزئى به زودى، ان شاء الله تعالى. و آن پنج آيه اين‏هاست: 1. «اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 90

هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ»[[94]](#footnote-94) تا آخر آية الكرسى؛ 2. «اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ. نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقاً لِما بَيْنَ يَدَيْهِ وَ أَنْزَلَ التَّوْراةَ وَ الْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ هُدىً لِلنَّاسِ وَ أَنْزَلَ الْفُرْقانَ»[[95]](#footnote-95)؛ 3. «اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ لَيَجْمَعَنَّكُمْ إِلى‏ يَوْمِ الْقِيامَةِ لا رَيْبَ فِيهِ وَ مَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثاً»[[96]](#footnote-96)؛ 4. «اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏»[[97]](#footnote-97)؛ 5. «اللَّهُ لا إِلهَ إِلَّا هُوَ وَ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ‏[[98]](#footnote-98)»[[99]](#footnote-99).

دنباله كلام و دستاورد

اميد است در مورد نام‏هاى پروردگار و آيات آفريدگارت هدايت‏شده و در راه مستقيم قرار گرفته باشى و متوجه شده باشى كه سلسله وجود و عالم غيب و شهود، از ملائكه مقربين و اصحاب يمين و فرشتگانى كه صف‏آرايى كرده‏اند و تدبيركنندگان امورند و فرشتگان موكل بر ابرها و كليات عوالم از انواع [موجودات‏] عالى و پست و جزئيات آن گرفته تا تاريكى‏هاى تار و سيه هيولايى، همه و همه، نمود اسماء الهى هستند.[[100]](#footnote-100)

**ترجمه و شرح دعاى سحر ؛ ص90**

[بحث پيرامون «بسم‏الله ...» اوايل سوره‏ها]

اكنون، با توفيق ملك منان به شرط تدبر در اسماء خداوند و تفكر در آيات او و رهايى از زندان طبيعت و گشودن درهاى بسته انسانيت بايد دريابى كه حقيقت «بسم الله الرحمن الرحيم» داراى مراتبى از وجود و مراحلى از نزول و صعود است و به حسب عوالم و نشئه‏ها، حقايق متكثرى دارد كه در دل سالكان، به مناسبت مقامات و حالات آنان، تجلياتى مى‏كند. نيز بدان تسميه‏اى كه در آغاز هر سوره از سوره‏هاى قرآن آمده، به حسب حقيقت، غير از تسميه موجود در آغاز سوره ديگر است؛ يعنى بعضى از اين تسميه‏ها بزرگ‏اند و بعضى بزرگ‏تر، برخى محيطاند و برخى محاط، و حقيقت معناى‏

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 91

تسميه هر سوره از تدبر در معناى آن سوره دانسته مى‏شود. بنابراين، آنچه براى گشايش اصل وجود و مراتب آن آمده غير از آن است كه براى گشايش مرتبه‏اى از مراتب وجود آمده است و اين حقيقت را تنها راسخان در علم از اهل بيت وحى و نبوت مى‏دانند و بس. از اين رو، از امير مؤمنان و سيد موحدان، صلوات الله و سلامه عليه، روايت شده است كه‏

«انّ كلّ ما فى القرآن فى الفاتحة و كلّ ما فى الفاتحة فى بسم الله الرحمن الرحيم و كل ما فيه فى الباء، و كل ما فى الباء فى النقطة و أنا نقطة تحت الباء[[101]](#footnote-101)

؛ هرچه در قرآن آمده در سوره فاتحه هست و هرآنچه در فاتحه آمده در بسم الله الرحمن الرحيم گرد آمده و هر چه در بسم الله است در با و هر چه در با است در نقطه آن است. و من نقطه زير با هستم». البته، اين خصوصيت در ديگر تسميه‏ها نيست، زيرا فاتحه الكتاب به طريق تفصيل مشتمل بر تمام سلسله وجود و قوس نزول و صعود است از آغاز تا خاتمه آن و از «الحمد للّه» تا «يوم الدين». همه حالات بنده و مقامات او نيز در قول خداوند «اياك نعبد» تا آخر سوره مباركه درج شده است و تمام دايره‏اى كه به طور تفصيل در فاتحه آمده است در «الرحمن الرحيم» به طور جمع و در «اسم» به طريق جمع الجمع و در «با» كه الف ذات در آن نهان است به طريق احديت جمع الجمع و در نقطه زير «با» كه در آن تمام دايره وجود جارى است به طريق احديت سرّ جمع الجمع آمده است. و اين احاطه و اطلاق جز در آغاز فاتحة الكتاب نيست كه با آن وجود آغاز شد و عابد با معبود مرتبط گشت.

و حقيقت اين بسم الله جمعى و تفصيلى عبارت است از فيض مقدس اطلاقى و حقى كه به‏وسيله آن خلق صورت گرفته است. اين اسم عظيم‏ترين و بزرگ‏ترين اسماء الهى است و خليفه‏اى است كه مربى سلسله وجود از غيب و شهود، در قوس نزول و صعود است و بسم‏الله‏هاى ديگر از تعينات اين اسم شريف و

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 92

از مراتب آن محسوب مى‏شوند. هر تسميه‏اى هم كه در آغاز هر كار از قبيل خوردن و نوشيدن و مقاربت و غير آن ذكر مى‏شود بر حسب حدّ و مقام خود تعينى از تعينات اين اسم مطلق‏اند. اسمى هم كه در اين بسم‏الله‏ها مى‏آيد اسم اعظم الهى نيست، زيرا اين اسم به سبب مقام اطلاق و سريان خود برتر از آن است كه بدين كارهاى دون تعلق گيرد. پس اسم، از باب مثال در مقام خوردن و نوشيدن عبارت است از تعين اسم اعظم، كه از تعين خورنده و نوشنده يا از اراده خوردن و نوشيدن يا ميل به آن دو سرچشمه مى‏گيرد و اين امور تماماً از تعينات اسم اعظم‏اند؛ و متعينات گرچه خود با مطلق متحدند اما مطلقى كه با تعين همراه شده ديگر به آن اطلاق و سريان سابق نيست.

نقل و تتميم مطلب‏

يكى از مشايخ و بزرگان سير و سلوك، رضوان الله عليه، در كتاب خود، اسرار الصلاة، چنين فرموده است:

بد نيست به رد مسأله‏اى اشاره كنيم كه محل نزاع اهل علم واقع شده و آن در جايى است كه شخصى بسمله را بدون تعيين سوره خاصى بخواند يا آن را به قصد سوره‏اى غير از آنچه مى‏خواند بر زبان آورد. اشكال ازآنجا ناشى مى‏شود كه بسمله هر سوره آيه‏اى از آن سوره و غير از بسمله سوره ديگر است؛ چون ثابت شده كه بسمله در آغاز همه سوره‏هاى قرآن غير از سوره برائت نازل شده است. پس قرآنى بودن اين الفاظ زمانى محقق مى‏شود كه قصد كنيم آنچه را جبرئيل بر پيامبر (ص) خوانده حكايت كنيم، وگرنه اين الفاظ حقيقت ديگرى جز آنچه گفته شده ندارند. بنابراين، قرآنى بودن اين آيات مستلزم آن است كه از آن‏ها آنچه را جبرئيل خوانده است اراده كنيم و آنچه جبرئيل در سوره فاتحه خوانده، در حقيقت، همان بسم الله فاتحه است. به همين ترتيب، بسم الله هر سوره در صورتى آيه‏اى از آن سوره خواهد بود كه به قصد بسم الله همان سوره‏

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 93

خوانده شود. پس، اگر قصد تعيين سوره در كار نباشد، نه آيه‏اى از سوره قرائت شده است و نه حتى آيه‏اى از قرآن.

پاسخ اشكال مذكور آن است كه مجموع قرآن حقايقى در عوالم مختلف دارد و از تأثيرات خاصى برخوردار است و حقيقت آن تنها خوانده شدن توسط جبرئيل، عليه السلام، نيست و قرائت جبرئيل ربطى به ماهيت قرآن ندارد. بسم الله هم آيه‏اى واحد است كه در آغاز همه سوره‏ها نازل شده و لذا، حقيقت آن با نازل شدنش با هر سوره‏اى تغيير نخواهد كرد و بسم الله سوره حمد چيزى جز همان بسم الله سوره اخلاص نيست و نزول مكرر بسم الله، به تنهايى، مستلزم آن نيست كه در هر سوره بسمله خاص همان سوره اراده شود. و گرنه، لازم خواهد آمد كه در سوره فاتحه يكى از دو سوره‏اى را كه بار اول يا بار دوم نازل شده اراده كنيم؛ چه در دو مرتبه‏اى كه اين سوره نازل شد بسم الله آن نيز نازل شد. پس، ضررى ندارد كه از بسم الله سوره‏اى خاص را اراده نكنيم، بلكه قصد خواندن يك سوره بخصوص و قرائت بسم الله به همين قصد و بعد خواندن سوره‏اى ديگر بى‏اشكال است و اين اختلاف مانند اختلاف قصدى است كه خارج از تعين ماهيات باشد[[102]](#footnote-102).

چنين كلامى از ايشان، قدس الله نفسه الزكيه، غريب است؛ چه قائل مورد نظر تكرار نزول را مايه اختلاف حقيقت بسم الله مى‏داند؛ البته اين قول او (كه قصد قرائت آنچه جبرئيل بر پيامبر (ص) خوانده لازم است) درست نيست؛ اما تو حقيقت امر را با توجه به آنچه گذشت به قدر استعداد در خواهى يافت و برايت منكشف مى‏شود كه حقيقت بسم الله در آغاز سوره‏هاى قرآن مختلف است؛ بلكه بسم الله گفتن با اختلاف اشخاص هم اختلاف مى‏يابد و حتى در مورد شخص واحد، با اختلاف حالات و واردات و مقامات او مختلف مى‏شود. همچنين، به اعتبار متعلقات و جايگاه‏ها هم اختلاف پيدا مى‏كند؛ و

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 94

الحمد لله أولًا و آخراً و ظاهراً و باطناً.

همانا سخن از طرز اختصار بيرون رفت و عنان قلم از كف اختيار خارج شد، ولى عشق به اسماء الهى و صفات ربانى بود كه مرا به اين مقام از سخن كشاند.

[بحث پيرامون متناهى و نامتناهى بودن اسماى حق‏]

بازگشت‏

هنگامى كه قصد داشتم سخن را [در همين جا] پايان دهم و دفتر بر بسط و گشودن مقام ببندم و از برادران بزرگوار پوزش بطلبم، اراده و تصميمم عوض شد [و به مضمون روايت‏] من خداوند را در عوض شدن تصميم‏ها شناختم. چندى پيش، در محضر يكى از علماى بزرگ، دام ظله المستدام، به طور اتفاقى حضور به هم رساندم. يكى از حاضران مجلس اشكالى را مطرح كرد و هر كس طبق مرام و شيوه خود پاسخى داد و در راه سلك خود قدم برداشت، كه‏ «كُلُّ حِزْبٍ بِما لَدَيْهِمْ فَرِحُونَ»\*[[103]](#footnote-103). من نيز اولين جواب از جواب‏هايى كه در پى مى‏آيد را به او دادم.

اصل شبهه اين بود كه اسماء الهى و صفات ربوبى نامحصور و نامتناهى‏اند و اگر شى‏ء متناهى نباشد، حد كليت و جزئيت نخواهد داشت. پس، معناى اين فرمايش حضرت: «و كل اسمائك كبيرة» يا اين فرمايش: «أسألك بأسمائك كلّها» چيست؟

من به اين اشكال چنين پاسخ دادم كه دعاكننده با اسمائى از خداوند درخواست مى‏كند كه به حسب حالات و مقامات و وارداتش بر او تجلى كرده‏اند و اسم‏هايى كه در هر مقامى تجلى مى‏كنند به حسب تجليشان در قلب سالك محصور هستند.

اكنون مى‏گويم: اسماء الهى اگر چه به حسب تزويج و توالد [اسماء با يكديگر] غير محصور و غير قابل شمارش‏اند، ليكن به حسب اصول و امّهات محصور و قابل شمارش‏اند؛ چنانچه پروردگار به يك اعتبار اين چهار اسم (اول و آخر و ظاهر و باطن) را در آيه‏ «هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظَّاهِرُ وَ الْباطِنُ»[[104]](#footnote-104) جمع كرده‏

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 95

و به يك اعتبار دو اسم الله و رحمان را در اين آيه‏ «قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ ...»[[105]](#footnote-105)، و به اعتبارى سه اسم الله و رحمان و رحيم را در بسمله گرد آورده است. همان گونه كه مظاهر اسماء الهيه به اعتبار اول غير محصوره‏اند: «وَ إِنْ تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لا تُحْصُوها[[106]](#footnote-106)؛ اگر نعمت‏هاى بى‏انتهاى خدا را بخواهيد به شماره آوريد هرگز حساب آن نتوانيد كرد». و «قُلْ لَوْ كانَ الْبَحْرُ مِداداً لِكَلِماتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِماتُ رَبِّي‏[[107]](#footnote-107)؛ بگو اگر دريا براى كلمات پروردگار من مركب شود پيش از آن كه كلمات الهى به آخر رسد دريا خشك خواهد شد». و به اعتبار دوم در عوالم سه‏گانه يا پنج‏گانه محصورند و نقل است كه وجود به بسم الله الرحمن الرحيم ظهوريا فبه: «ظهر الوجود ببسم الله الرحمن الرحيم».[[108]](#footnote-108)

همين دو اعتبار در مورد صفات نيز هست و صفات به اعتبار اول غير قابل حصر و به اعتبار دوم محصور در ائمه هفتگانه يا در صفات جلال و جمال‏اند: «تَبارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلالِ وَ الْإِكْرامِ‏[[109]](#footnote-109)؛ بزرگوار و مبارك نام پروردگار تست كه خداوند جلال و عزت و احسان و كرامت است».

اللّهم انّى أسألك من عزّتك باعزّها و كلّ عزّتك عزيزه. اللّهم انّى أسألك بعزّتك كلّها ...

بارالها، از تو درخواست مى‏كنم به عزيزترين عزتت حال آن كه همه عزت تو عزيز است. پروردگارا، به همه عزتت از تو درخواست مى‏كنم.

[معانى مختلف «عزيز»]

عزيز يعنى غالب، قوى، و فردى كه معادلى ندارد.

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 96

و خداوند متعال عزيز به معناى اول است، زيرا او بر همه چيز غالب و قاهر است و سلسله وجود مسخر امر اوست: «ما مِنْ دَابَّةٍ إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِناصِيَتِها[[110]](#footnote-110)؛ زمام اختيار هر جنبده‏اى به دست مشيت اوست». همه موجودات بدون كمترين سرپيچى‏اى مقهور قهاريت او و بدون هيچ طغيانى خوار و ذليل قدرت اويند. سلطنت مطلق و مالكيت تامّ و غلبه بر عالم خلق و امر از آن خداست و حركت هر جاندارى در تسخير اوست و فعل هر فاعلى به امر و تدبير او انجام مى‏گيرد.

اما خداوند متعال به معناى دوم نيز عزيز است، زيرا واجب الوجود از حيث قوّت، به طور نامتناهى، فوق نامنتاهى است و در دايره وجود، به جز او، هيچ قوى‏اى وجود ندارد و قوت هر موجود قدرتمندى در ظل قوت او و از درجات قدرت اوست. موجودات از اين جهت كه فانى در او و وابسته به اويند و از جنبه «يلى الرّبى» قوى هستند، ولى از جهات منسوب به خودشان و از جنبه «يلى الخلقى» ضعيف‏اند: «يا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَراءُ إِلَى اللَّهِ وَ اللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ[[111]](#footnote-111)؛ اى مردم، شما همه به خدا محتاجيد و تنها اوست كه بى‏نياز و غنى و ستوده صفات است». و نيز «إِنْ هِيَ إِلَّا أَسْماءٌ سَمَّيْتُمُوها أَنْتُمْ وَ آباؤُكُمْ ما أَنْزَلَ اللَّهُ بِها مِنْ سُلْطانٍ»[[112]](#footnote-112).

آنچه گفته شد در صورتى است كه قوت در مقابل ضعف مد نظر باشد، اما اگر قوت به معناى مبدا آثار بودن در نظر گرفته شود، بايد گفت كه خداوند متعال مبدأ آثار نامتناهى است و در دار وجود غير از او و صفات و آثار او چيز ديگرى وجود ندارد و در عالم وجود، جز خداوند اثرگذار ديگرى نيست و هر مؤثر يا مبدأ اثرى از جمله مظاهر قوّت و فعل اوست و هيچ دگرگونى و قوتى جز به حول و قوه خداوند پيدا نمى‏شود:

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 97

و لا حول و لا قوة الّا بالله العلىّ العظيم.

ناگفته نماند كه خداوند متعال در مظاهر خلقى خود مؤثر است، بلكه او بصير و سميع است به عين سمع و بصر ما؛ چنانچه راسخين در علم و معرفت مى‏دانند. شيخ ما عارف كامل جناب شاه‏آبادى، كه خداوند سايه‏اش را بر سر مريدان مستدام بدارد، مى‏گويد:

سميع و بصير از امهات اسماء نيستند و به علم خدا در مقامات باز مى‏گردند و از او جدا نمى‏شوند مگر زمانى كه مخلوقات و مظاهر پديد مى‏آيند. در اين هنگام، تحقق سمع و بصر در حق خداوند متعال، همان سمع و بصر مظاهر خواهد بود[[113]](#footnote-113).

پس، تمامى دايره وجود و مبادى تأثير در عالم غيب و شهود مظاهر قوت و قدرت حق تعالى هستند و او ظاهر و باطن و اول و آخر است. شيخ كبير محى الدين عربى در فصوص گفته است:

بدان كه علوم الهى ذوقى‏اى كه براى اهل الله حاصل مى‏شود، مناسب با اختلاف قوايى كه علوم ناشى از آنند مختلف مى‏باشند، با اين كه همه از يك جا سرچشمه مى‏گيرند؛ چنانچه خداوند متعال مى‏فرمايد: من گوش او هستم كه بدان مى‏شنود و چشم او هستم كه بدان مى‏بيند و دست او هستم كه حمله مى‏كند و پاى او هستم كه بدان راه مى‏رود.[[114]](#footnote-114) پس، خداوند متذكر شده كه هويت او عين اعضا و جوارحى است كه خود عين عبد هستند. لذا هويت واحد است و جوارح مختلف.[[115]](#footnote-115)

و حقيقت امر بين الامرين كه سلف صالح از اولياء حكمت و منابع تحقيق نظير مولاى فيلسوف ما صدر الحكما و المتالهين، رضوان الله عليه، گفته‏اند و ديگر محققان هم از او تبعيت كرده‏اند همين است‏[[116]](#footnote-116).

اما خداوند متعال عزيز به معناى سوم نيز هست، زيرا صرف محض دوئيت نمى‏پذيرد و تكرار

ترجمه و شرح دعاى سحر، ص: 98

نمى‏شود و هر چه را كه دومين او فرض كنى، در واقع، خود اوست؛ چنانچه در محل خود ثابت شده‏[[117]](#footnote-117) و اين مختصر جاى ذكر آن نيست.

شيخ كبير در انشاء الدوائر بنا بر آنچه به او نسبت داده شده‏[[118]](#footnote-118) عزيز را از اسماء ذات دانسته است، اما تحقيق مطلب اين است كه اگر عزيز به معناى سوم باشد، از اسماء ذات است و اگر به معنى دوم باشد، از اسماء صفات است و اگر به معنى اول باشد، از اسماء افعال.

شيخ عارف ما، دام ظلّه، مى‏گويد: «هر اسمى كه بر وزن فعول و فعيل باشد از اسماء ذات است؛ چون دلالت بر آن دارد كه ذات معدن آن اسم است». اصطلاح آن جناب نيز درباره اين اسماء «الصيغ المعدنية»[[119]](#footnote-119) است. به اين ترتيب، بسيارى از اسماء كه از نظر شيخ كبير اسم صفت و فعل‏اند، در نظر جناب شاه‏آبادى، دام ظله، از اسماء ذات محسوب مى‏شوند.[[120]](#footnote-120)

**الله شناسى ؛ ج‏1 ؛ ص224**

مشاهده سالك آثار و احكام اسماء و صفات‏ الهى را در نزد تحقّق به مقام واحديّت‏

چون سالك را تحقّق به مقام واحديّت حاصل شود، ذات و صفات جزئى وى ذات و صفات كلّى حقّ گردد و علم و اراده سالك عين علم و اراده او شود، فلهذا فرمود كه: متن‏

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| : دهد حقّ مر ترا هر چه كه خواهى‏ |  | نمايندت همه اشيا كَما هى‏ |
|  |  |  |

يعنى سالك چون در مقام تحقّق و اتّصاف به صفات الهى راه يافت، هر چه مطلوب و مقصودش باشد هرآينه حاصل شود، و آثار و احكام جميع اسماء و صفات الهى را در خود مشاهده نمايد، و مَجْلَى الكُلّ و مَجمَع البَحرَينِ وجوب و امكان گردد و خود را همه بيند، و به وراثتِ قائل‏ اللَهُمَّ أَرِنَا الأشْياءَ كَمَا هِى‏[[121]](#footnote-121) حقايق همه اشياء را چنانچه هست به وى نمايند؛ و عارف حقيقى‏

الله شناسى، ج‏1، ص: 226

گردد و مقصود آفرينش حاصل كند. شعر

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| : يار چون با يار خوش بنشسته شد |  | صد هزاران لوح سِرّ دانسته شد |
| لوح محفوظ است پيشانىّ يار |  | راز كونينش نمايد آشكار |
| گر به عقل ادراك اين ممكن بُدى‏ |  | قهر نفس از بهر چه واجب شدى؟ |
| با چنان رحمى كه دارد شاه، هش‏ |  | بى‏ضرورت چون بگويد نفس كُش؟ «[[122]](#footnote-122) |
|  |  |  |

شناخت خدا با صفات كلّيّه و ذات او محال است؛ و فناء در هر دو ممكن‏

و محصّل و نتيجه حاصله از گفتار اين عارف ربّانىّ آن است كه: خداوند را با صفات او مى‏توان شناخت؛ و ذاتش را نمى‏توان شناخت. در اينجا اين سؤال پيش مى‏آيد كه: چرا ذات خدا را نمى‏توان شناخت؟! لا بدّ پاسخ آن مى‏باشد كه چون او لا يتناهى است و انسان محدود و متناهى؛ لهذا احاطه كه لازمه معرفت و شناخت است، از مقيّد و محدود و متناهى به ذات لا يتناهى محال است. سؤال مى‏شود: همان‏طور كه احاطه بر ذات غير متناهى محال است، احاطه بر صفات غير متناهيه نيز محال است، بنابراين شناخت خدا را با

الله شناسى، ج‏1، ص: 227

صفات همچنين بايد محال باشد.

اگر جواب داده شود: شناخت خدا با صفات و آثار متناهيه او مى‏باشد، نه صفات كلّيّه عامّه لازمه ذات كه غير متناهى است. سؤال مى‏شود: در ذات هم همين‏طور دنبال وجود جزئى و ذات جزئى كه مترشّح از ذات اوست مى‏روند نه دنبال ذات كلّى و وجود مجرّد بسيط لا يتناهى وى. بنابراين وجه استحاله آن چيست؟!

اگر در پاسخ گفته شود: آرى، شناخت خدا با صفات غير متناهيه او نيز محال است همان‏طور كه شناخت ذات او استحاله دارد، ولى شناخت خدا با صفات بوسيله فناى در صفات صورت مى‏گيرد؛ و در فناء حدّ و قيد و تناهى معنى ندارد. سالك راه خدا در صفات غير متناهيه او نيست و نابود مى‏گردد. جواب آن است كه: در ذات نيز اين‏چنين است، شناخت ذات خدا با فناى در ذات تحقّق مى‏پذيرد. پس در ذات، عنوان سالكى نيست تا خدا را بشناسد؛ خداست كه خدا را مى‏شناسد. در صفات هم ايضاً اين‏طور مى‏باشد. زيرا در مقام فناء محض در صفات كلّيّه حقّ تعالى عنوان و اسمى از سالك باقى نمى‏ماند تا به صفات وى پى برد؛ بلكه خداست كه صفات خدا را مى‏شناسد. و امّا در صفات جزئيّه و در ذات جزئيّه، علم و معرفت بدون اشكال است. اگر گفته شود: خدا ذات جزئى ندارد بلكه موجودات طلوع و ظهور وجود اويند، گفته مى‏شود: خدا صفات جزئى نيز ندارد بلكه صفات موجودات طلوع و ظهور صفات اويند.

بالجمله اين سخن كه خدا را با صفات مى‏توان شناخت نه با ذات؛ اگر منظور و مراد صفات كلّيّه است آنهم امكان ندارد، و اگر مراد صفات جزئيّه است ميان ذات و صفات تفاوت نيست. و امكان فنا و استحاله و اندكاك همان‏طور كه در صفات او جلّ و علا ممكن است، در ذات او جلّ و علا نيز

الله شناسى، ج‏1، ص: 228

ممكن است.

خلع و لبس سقراط و أفلاطون: حكماى الهى‏

شيخ بهاء الدّين عامِلىّ قدَّس اللهُ سرَّه فرموده است: «وَ قالَ لِلْمَلِكِ لَمّا أرادَ قَتْلَهُ: إنَّ سُقْراطَ فى حُبٍّ، وَ الْمَلِكُ لا يَقْدِرُ إلّا عَلَى كَسْرِ الْحُبِّ. فَالْحُبُّ يُكْسَرُ وَ يَرْجِعُ الْماءُ إلَى الْبَحْرِ!»[[123]](#footnote-123)

«هنگامى كه پادشاه يونان اراده كرد سقراط را بكشد، سقراط به وى گفت: سقراط در درون خمره‏ايست از آب. و سلطان را قدرتى نيست مگر بر شكستن خمره؛ خمره شكسته مى‏شود و آب به سوى دريا بازگشت مى‏نمايد!»

و همچنين از كتاب «تلويحات» نقل كرده است از أفلاطون الهى كه وى گفت:» چه بسا بسيار اتّفاق مى‏افتاد كه من در هنگام رياضتها با خودم خلوت داشتم، و از احوال موجودات مجرّده از مادّيّات تأمّل مى‏نمودم. و بدنم را در كنارى رها مى‏كردم و به‏طورى مى‏شدم كه گويا من از ملابس طبيعت عارى گشته‏ام. و داخل در ذات خودم مى‏بودم كه غير آن را تعقّل نمى‏نمودم و به غير ذات خودم نظر نداشتم، و از جميع اشياء نيز خارج بودم.

و در اين حال مى‏ديدم كه به قدرى حسن و طراوت و درخشش و نور و محاسن غريبه عجيبه و دلرباى شگفت‏انگيزى دارم كه به حال تعجّب، حيران و مبهوت در مى‏آمدم. و مى‏دانستم كه من جزئى از اجزاء عالم اعلاى روحانى با مجد و عظمت و شريف مى‏باشم. و من داراى حيات و زندگى، فعّال و كاربر هستم. سپس با ذهن و فكر خودم از آن عالم ترقّى مى‏كردم و بالا مى‏رفتم به سوى عوالم الهيّه و حضرت ربوبيّت. و گويا اين‏طور مى‏شدم كه من در آن عالم قرار دارم و در آنجا در فوق عوالم عقليّه نوريّه معلّق و وابسته هستم.

پس مى‏ديدم خودم را گوئى كه من در آن موقف شريف وقوف دارم. و

الله شناسى، ج‏1، ص: 229

به قدرى از بهاء و نور در آنجا مشاهده مى‏نمودم كه هيچ زبانى قادر بر توصيف آن نيست و هيچ گوشى توانائى قبول نقش آن را در خود ندارد.

پس چون آن شأن و مقام مرا غرق خود مى‏كرد، و آن نور و بهاء بر وجود من غلبه مى‏يافت و ديگر من در خود توان استقامت و تحمّل آن را نداشتم، از آن عالم به سوى عالم فكرت و انديشه فرود مى‏آمدم. و اين تفكّر و انديشه مرا از آن نور، محجوب مى‏داشت. پس متحيّر و متعجّب مى‏ماندم كه چگونه من از آن عالم پائين آمدم، و تعجّب مى‏نمودم كه چگونه من خودم را مملوّ و سرشار از نور مشاهده كرده‏ام، و اين در صورتى بود كه نفس من با بدن من همان هيئت و شكل خود را دارا بود.

و در آن وقت به خاطر مى‏آوردم گفتار مطريوس را كه ما را امر به طلب و بحث از جوهر نفس شريف و ارتقاء به آن عالم عقلى مى‏كرد. «[[124]](#footnote-124)

شيخ مصلح الدّين سعدى شيرازى با اشارت و كنايت تمام اين حالات و

الله شناسى، ج‏1، ص: 230

«. مقامات را در توحيد ذكر نموده است، و نشان داده است كه براى معرفت خداوند سبحانه و تعالى غير فناء، نيستى و اندكاك در ذات احديّت ابداً راه ديگرى تصوّر ندارد؛ آنجا كه گويد

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| : جهان متّفق بر الهيّتش‏ |  | فرومانده از كُنه ماهيّتش‏ |
| بشر ماوراى جلالش نيافت‏ |  | بَصَر منتهاى جمالش نيافت‏ |
| نه بر اوج ذاتش پَرد مرغ وهم‏ |  | نه در ذيل وصفش رسد دست فهم‏ |
| در اين ورطه كشتى فروشد هزار |  | كه پيدا نشد تخته‏اى بر كنار |
| چه شبها نشستم در اين سيرِ گُم‏ |  | كه دهشت گرفت آستينم كه قُم‏ |
| محيط است علم مَلِك بر بسيط |  | قياس تو بر وى نگردد محيط |
| نه ادراك در كنه ذاتش رسيد |  | نه فكرت به غور صفاتش رسيد |
| كه خاصان درين ره فرس رانده‏اند |  | بلا احصِى‏[[125]](#footnote-125) از تك فرومانده‏اند |
| نه هر جاى مركب توان تاختن‏ |  | كه جاها سپر بايد انداختن‏ |
| و گر سالكى محرم راز گشت‏ |  | ببندند بر وى درِ بازگشت‏ |
| كسى را درين بزم ساغر دهند |  | كه داروى بيهوشيش در دهند |
| كسى ره سوى گنج قارون نبرد |  | و گر برد، ره باز بيرون نبرد |
| بمردم در اين موج درياى خون‏ |  | كزو كس نبردست كشتى برون‏ |
| اگر طالبى كاين زمين طىّ كنى‏ |  | نخست اسب باز آمدن پى كنى‏[[126]](#footnote-126) |
|  |  |  |

الله شناسى، ج‏1، ص: 231

ابيات راقيه شيخ بهائى در ملاقات خدا با او

شيخ بهاء الدّين عاملى (قدّه) در اشعار دلپذير خود، قصائدى دارد كه دلالت بر حالات و مكاشفات خود مى‏كند. و از جمله قصيده‏ايست كه در آن به زيارت حضرت حقّ سبحانه و تعالى در مقام واحديّت موفّق مى‏آيد. اين قصيده شيوا با ابيات‏

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| : أيُّها اللاهى عَنِ الْعَهْدِ الْقَديمْ‏ |  | أيُّها السّاهى عَنِ النَّهْجِ الْقَويمْ‏ |
| اسْتَمِعْ ما ذا يَقولُ الْعَنْدَليبْ‏ |  | حَيْثُ يَرْوى مِنْ أحاديث الْحَبيبْ‏ |
| مرحبا اى بلبل دستان حىّ‏ |  | كآمده از جانب بستان حىّ‏ |
| ما يُريدُ الْحَىُّ أخْبِرْنى بِما |  | قالَهُ فى حَقِّنا أهْلُ الْحِمَى‏ |
| هَلْ رَضوا عَنّا وَ قالوا لِلْوَفا |  | أمْ عَلَى الْهِجْرِ اسْتَمَرّوا وَ الْجَفا |
| مرحبا اى پيك فرّخ فال ما |  | مرحبا اى مايه اقبال‏[[127]](#footnote-127) |
|  |  |  |

شروع مى‏شود و بر همين نهج ادامه مى‏دهد تا مى‏رسد به اينجا كه مى‏گويد:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| ياد ايّامى كه با ما داشتى‏ |  | گاه خشم از ناز و گاهى آشتى‏ |
|  |  |  |

الله شناسى، ج‏1، ص: 232

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| اى خوش آن دوران كه گاهى از كرم‏ |  | در ره مهر و وفا مى‏زد قدم‏ |
| شب كه بودم با هزاران گونه درد |  | سر به زانوى غمش بنهاده فرد |
| جان به لب از حسرت گفتار او |  | دل پر از نوميدى ديدار او |
| فتنه ايّام و آشوب زمان‏ |  | خانه‏سوز صد چو من بى‏خانمان‏ |
| از درم ناگه درآمد بى‏حجاب‏ |  | لب‏گزان از رخ برافكنده نقاب‏ |
| كاكُل مُشكين به دوش انداخته‏ |  | وز نگاهى كار عالم ساخته‏ |
| گفت: اى شيدا دل محزون من‏ |  | وى بلاكش، عاشق مفتون من‏ |
| كَيْفَ حالُ الْقَلْبِ فى نَارِ الْفِراقْ؟ |  | گفتمش: وَ اللهِ حالى لا يُطاقْ‏ |
| يك زمان بنشست بر بالين من‏ |  | رفت و با خود برد عقل و دين من‏ |
| گفتمش: كى بينمت اى خوش‏خرام؟ |  | گفت: نِصْفَ اللَّيْلِ لَكِنْ فى الْمَنامْ‏[[128]](#footnote-128) |
|  |  |  |

در اين ابيات، شيخ أعلى الله مقامه ديدار حضرت حقّ را در بيدارى و حال مكاشفه روحانى بيان مى‏كند، آنجا كه مى‏گويد: بدون حجاب و پرده نقاب بر من وارد شد درحالى‏كه كاكل مشكين خودش را بر روى دوش و شانه‏هايش افكنده بود. زيرا در اصطلاح اهل دل و عارفان ذوى المقدار، رخ و رخساره عبارت است از تجلّى نور وحدت و جمال حقّ، و گيسوان و كاكل عبارت است از تجلّى كثرات و مخلوقات داراى ماهيّت. و بنابراين، آمدن حقّ متعال با رخسار بدون حجاب و با گيسوان افكنده كنايه از مقام وحدت در كثرت است. اين همان حضرت حقّ است با ملاحظه وحدانيّت خود درحالى‏كه با كثرات ناشى از وجود خود معاً با هم مشاهده گرديده است. و به عبارت ديگر مشاهده وحدت حقّ به تمام معنى الكلمه مى‏باشد كه‏

الله شناسى، ج‏1، ص: 233

تجلّى حقّ در اسم واحديّت خود ضياست. و معنى و مفاد «وحدت وجود» كه در السنة عارفان شايع است همين است.[[129]](#footnote-129)

**توحيد علمى و عينى ؛ ص74**

كيفيّت انتشاء أسماء و صفات‏، از ذات حقّ تعالى‏

و به اين بيان معلوم شد كه: انتشاء أسماء و صفات از ذات أقدس است؛ نه آنكه ذات مقدّس مصداق مطابق مفاهيم متعدّده محدوده باشد. بلى اگر إلغاء حدودِ أسماء و صفات شود، پس ثانى نماند غير ذات؛ و توان حمل هو هو نمود كه الذاتُ ذاتٌ. و إطلاق اسم عِلم و قدرت بر آن نامحدود نتوان كرد. چه اين معانى و مفاهيم محدودند، إلّا على نحو التوسّع و التجرّد. و اگر به اين لحاظ باشد، اختصاصى بشى‏ء دون شيئى ندارد. «ور نه اين زمزمه در هر شجرى نيست كه نيست.» [3]

\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_  
[1] اقتباسى است از آيه 43، از سوره 17: اسراء: سُبْحانَهُ وَ تَعالى‏ عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا كَبِيراً.

[2] آيه 160، از سوره 37: صافات.

[3] از مرحوم حكيم عاليقدر حاج مولى هادى سبزوارى قدس الله نفسه است كه در «لغت نامه دهخدا»، در ص 237 از ج 3، در أحوالات او نقل كرده است:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| شورش عشق تو در هيچ سرى نيست كه نيست‏ |  | منظر روى تو زيب نظرى نيست كه نيست‏ |
| ز فغانم ز فراق رخ و زلفت به فغان‏ |  | سگ كويت همه شب تا سحرى نيست كه نيست‏ |
| نه همين از غم او سينه ما صد چاك است‏ |  | داغ او لاله صفت بر جگرى نيست كه نيست‏ |
| موسئى نيست كه دعوى أنا الحقّ شنود |  | ورنه اين زمزمه اندر شجرى نيست كه نيست‏ |
| چشم ما ديده خفّاش بود ور نه ترا پرتو حسن‏ |  | به ديوار و درى نيست كه نيست. |
|  |  |  |

توحيد علمى و عينى، ص: 75

گر مرشد ما پير مغان شد چه تفاوت در هيچ سرى نيست كه سرّى ز خدا نيست. [1]

و به اين لحاظ است بسيط الحقيقة كلّ الاشياء. و ازاين‏جهت معلوم شد كه: إطلاق صفت بر او ضيق عبارت است. و ازاين‏جهت است كه گفته‏اند: بسيط الحقيقة كلّ الاشياء و ليس بشى‏ء منها. و گفته‏اند: بسيط داراى ما دون است به نحو أعلى و أشرف، نه به نحو وجود ما دون كه محدود بوده باشد. و اشتمال القوىّ على الضَّعيف نيز به همين نحو است، لا اشتماله عليه بحدّه، و إلّا فالقوىّ و الضَّعيف متباينان. و المشكّك جنسٌ تحته انواع، و الاختلاف بينها بالذات؛ لا نوع تحته افراد متّحدة بالذات. و منشأ اين توهّم آنست كه: چون مابه‏الامتياز الامتياز عين ما به الاشتراك است، توهّم اندماج ضعيف فى القوىّ شده؛ نظير اين توهّم در وجوب و استحباب شده؛ و حال آنكه اگر چنين باشد، وجوب عين استحبابات عديده خواهد بود. مع أنَّ الاحكام الخمسة كلّها متضادة. و مراد به فرمايش حضرت أمير عليه السّلام لَيْسَ لِصِفَتِهِ حَدٌ مَحْدود، [2] اگر حدّ وجودى باشد، كه از محلّ كلام خارج است؛ چه بيان عدم تناهى علم و قدرت و ساير صفات است، كه لا يقف على حدّ و اگر مراد حدّ مفهومى است، عبارة اخراى‏ وَ كمالُ التَّوحيدِ نَفْىُ الصِّفاتِ عَنْهُ [3] خواهد بود. كما يقال شي‏ءٌ لا كالاشياء، [4] و علمٌ لا كالعلوم [5]، بلكه از اين قبيل است‏

\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_  
[1] «ديوان حافظ شيرازى»، طبع پژمان، ص 28 غزل 55 و أولش اينست:

|  |
| --- |
| كس نيست كه افتاده آن زلف دو تا نيست در رهگذرى نيست كه آن دام بلا نيست‏ |

[2] خطبه اوّل از «نهج البلاغه».

[3] خطبه اوّل از «نهج البلاغه».

[4] «توحيد صدوق» در باب أنّه تبارك و تعالى شى‏ء در ص 104 در حديث دوّم روايتى را از هشام بن الحكم، از حضرت صادق عليه السّلام ذكر مى‏كند كه: چون زنديقى از وى پرسيد؛ ما هو؟ قال: هو شى‏ء بخلاف الاشياء. ارجع بقولى: شَى‏ء إلى اثبات معنى؛ و أنّه شى‏ء بحقيقة الشَّيئيّة، غير أنّه لا جسم و لا صورة. و در ص 107 حديث هشتم از حضرت امام رضا عليه السّلام ذكر مى‏كند كه: به محمّد بن عيسى بن عبيد گفتند: ما تقول إذا قيل لك: أخبرنى عن الله عزّ و جلّ، شى‏ء هُو أم لا؟ قال: فقلت له: قد أثبت الله عزّ و جلّ نفسه شيئا، حيث يقول: قل أىّ شى‏ء أكبرُ شهادة قل الله شهيد بينى و بينكم. فأقول: إنّه شى‏ء لا كالاشياء. اذ فى نفى الشيئية عنه إيطاله و نفيه. قال: صدقت و أصبتَ. الحديث.

[5] حضرت استاد علّامه طباطبائى در «تفسير الميزان»، ج 6، ص 106 گويند: فمفهوم العلم مثل هو معنى أخذناه من وصف محدود فيا لخارج بعدّه كمالًا لما يوجد له. و فى هذا المفهوم من التحديد ما يمنعه أن يشمل القدرة و الحياة مثلًا. فإذا أطلقناه عليه تعالى. ثمّ عدّلنا محدوديته بالتقييد فى نحو قولنا: علم لا كالعلوم، فهب انه يخلص من بعض التحديد لكنه بعد مفهوم لا ينعزل عن شأنه، و هو عدم شموله ما وراءه (و لكلّ مفهوم وراءٌ يقصر عن شموله) و اضافة مفهوم الى مفهوم آخر لا يؤدّى الى بطلان خاصّته المفهوميّة و هو ظاهر.

توحيد علمى و عينى، ص: 76

تعبير به جسمٌ لا كالاجسام، اگر ثابت شود صدور اين عبارت از أئمّه أطهار عليهم السّلام؛ چنانچه از هِشام نقل شده؛ [1] و نحو اين عبارت در مقام تقريب به افهام عجزه و جهله متعارف است. و همين است مراد به عبارت علمٌ كلّه، قدرة كلّه. يعنى ذات، پدرِ پدر جدّ علم است؛ موجد العلم است؛ لا كسائر العلوم. كيف؟ و به صار العلم علماً، و صار القدرة قدرة. فهو ينبوع العلم و القدرة و الحياة و ساير

\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_  
[1] در «اصول كافى»، ج 1، از ص 104 تا ص 106 و در «توحيد صدوق» از ص 97 تا ص 104 هر دو، در باب أنّه عزّ و جلّ ليس بجسمٍ و لا صورة روايات كثيرى را ذكر كرده‏اند كه: خداوند داراى جسم و صورت نيست، و هشام بن حكم قائل به جسميّت خدا بوده است، و حضرت صادق و حضرت كاظم و حضرت رضا عليه السّلام برائت خود را از اين مذهب ابراز نموده‏اند. و اين حقير اين طور گمان دارم كه هشام همانند آنكه مى‏گفت: خدا شى‏ء است لا كالاشياء طبق آيه قرآن همچنين مى‏گفت: خداوند جسم است لا كالاجسام. و چون فهميد كه اين گفتار مورد ردّ و منع إمامان است، توبه كرد، و عدول كرد. و ديگر جسم لا كالاجسام هم نگفت. شاهد گفتار ما كلام مجلسى است كه مامقانى در «تنقيح المقال» ج 3 ص 294 در ترجمه أحوال هشام از او نقل كرده است. مجلسى پس از بيان تجليل و تكريم و عظمت هشام از زبان سيّد مرتضى از زبان مفيد، و شرحى در علوّ مقام و درجه هشام مى‏گويد: و قال الشيخ أبو الفتح الكراجكى: فإن قال قائل: أ لَيس قد اشتهر عن أحد متكلميكم و هو هشام بن الحكم: إنّ الله جسمٌ، فكيف لم تتبرّوا منه؟ قلنا: الذى اشتهر عنه أنّه كان يقول: إنّ الله جسم لا كالاجسام؛ و أمّا موالاتنا له فهو لما شاع عنه و استفاض من تركه القول بالجسم الذى كان يبصره و رجوعه عنه، و إقراره بخطائه فيه. و ذلك حين قصد الإمام جعفر بن محمّد عليهما السّلام إلى المدينة فحجيه و قيل له: إنّه قد آلى أن لا يوصلك إليه ما دمتَ قائلًا بالجسم. فقال: و الله ما قلتُ به الا لانّى ظننت انّه وفاقٌ لقول إمامى، فأمّا إذا أنكره عَلَىَّ فإنّى تائب إلى الله منه. فأوصله الإمام اليه حينئذٍ و دعا له بالخير. انتهى كلام المجلسى.

و قد تلخّص منه أنه كان يقول بكونه تعالى جسماً لا كالاجسام و لكن لمّا التفت إلى كونه كفراً لا يرضى به إمامُه رجع عن ذلك إلى القول بنفى الجسميّة مع أنَّ قوله بالجسميّة ممكن المنع، تا آنكه گويد: يمكّن انّه لم يذهب إلى ذلك و إنّما قاله من باب الزام الخصم فكأنّه قال: إذا قلت أنَّه تعالى شي‏ء لا كالاشياء فقولوا: إنّه جسم لا كالاجسام و هذا لا يقتضى أن يكون اعتقاده كذلك. الكلام.

توحيد علمى و عينى، ص: 77

الكمالات. و اين تعبيرات نظير آن است كه بچّه نابالغى را به بعضى تعبيرات مناسب حال، حقيقتِ جماع و لذّت او را بفهمانند. و از اينجا معلوم شد كه: مناطِ كمالِ ذاتِ واجب، نفس ذات است بذاته؛ بلا جهة و لا كيفٍ؛ و جميع عوالم حتّى الاسماء و الصِّفات ظهورات كمال اوست؛ كظهور الرّشحات من الينبوع. «اوست سرچشمه حيات كه خضر زمان در طلب اوست».

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| دوش ديدم كه ملائك در ميخانه زدند |  | گِل آدم بسرشتند و به پيمانه زدند [1] |
|  |  |  |

ذاتِ مشتمل بر صفات، بدتر از هميان ملّا قطب است‏

بلى چون كمال خود را به اين صفات بينند، بر او تعالى نيز اعتبار مى‏كنند؛ و ذلك كما أن البعوضة تتوهّم أنّ للّه تعالى جناحين. پس فى الحقيقة مراد اين است كه: آنچه را در غير او اين أسماء اطلاق شود، او خود بذاته دارد بدون اسمه. سبحانه الله، اگر مراد اشتمال شى‏ء بر ما دون، بنحو ما دون كه بحدوده باشد، بسيط نخواهد بود؛ بدترين مركّبات، بل بدترين تركيبات از حدود عدميّه خواهد بود؛ بدتر از هميان «مُلّا قُطْب» خواهد بود.

إطلاق أسماء إلهيّه بر أئمّه عليهم السّلام در اخبار كثيره‏

و از اين بيان معلوم شد كه: إطلاق أسماء بر أنبياء و أئمّه عليهم السّلام، كه در اخبار كثيره و ادعيه كثيره شده است؛ از اين باب است مانند بِطَلْعَتِك فى ساعير؛ و ظُهورِكَ فى جَبَلِ فاران. كه در دعاى سمات وارد شده كه مراد وجود مقدّس آن پيغمبران است. و السَّلام على اسْمِ الله الرَّضىِّ [2] كه در زيارت وارد شده، بلكه در بعضى ادعيه وارد شده: وَ بِاسْمِك الَّذى خَلَقْتَهُ مِنْ نَفْسِكَ فَلَمْ يَخْرُج مِنْكَ أَبداً. و چون أسماء و صفات إلهى منشأ تحقّق ساير حقايق است، در مراتب لاحقه: از ملكوتِ عقول، و نفوس، و عالم مثال، و عالم طبع، بر نحو انتشاء اسماء و صفات از ذات به ضمّ اعتبارات و لحاظات كه ظهور أسماء و صفات است از عوالم متأخّره، در ادعيه كثيره وارد شده؛ مانند دعاى سمات‏ وَ باسمك الذى خَلَقْتَ بِهِ الشَّمْسَ؛ و بِاسْمِكَ الذى خَلَقْتَ بِهِ الْقَمَر، وَ بِاسْمِكَ الَّذى خَلَقْتَ بِهِ اللَّيْلَ، وَ بِاسْمِكَ الذى خَلَقْتَ بِهِ النَّهَارَ. و هكذا. [3]

\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_  
[1] «حافظ»، طبع پژمان، ص 64، غزل 141.

[2] «بحار الانوار» طبع كمپانى، ج 22 كتاب «المزار» ص 57، در باب زيارت أمير المؤمنين عليه السّلام در زيارت رابعه وارد شده است كه: السّلام على اسم الله الرضىّ و وجهه العلىّ و صراطه السّوىّ، السّلام على المهذّب الصّفى، السّلام على أبى الحسن علىّ بن أبى طالب و رحمة الله و بركاته.

[3] و ادعيه‏اى كه در آن به أولياى خدا و وجودهاى زنده و ذى اراده اسم خدا اطلاق شده است بسيار است، مانند دعاى احتجاب كه سيّد در «مهج الدعوات» ص 96، و شيخ بهاء الدّين در «كشكول» ص 303 روايت كرده‏اند تا مى‏رسد به اين فقره كه: و بكل اسم هو لك أنزلته فى كتابك أو أثبته فى قلوب الصّافين الحافّين حول عرشك فتراجعت القلوب الى الصدور عنا لبيان بإخلاص الواحدانية و تحقيق الفردانية مفرّة لك بالعبوديّة ... و تا مى‏رسد به اين فقره كه: و أسألك بالاسم الّذى فتقت به رتق عظيم جفون عيون الناظرين، الّذى به تدبير حكمتك و شواهد حجج أنبيائك، يعرفونك بفطن القلوب و أنت فى غوامض مُسَرات سريرات الغيوب- الدعا.

توحيد علمى و عينى، ص: 78

بلكه در عوالم أسماء و صفات، ملحوظ ماهيّاتِ أسماء و صفات است تنها و امّا وجودات آنها قائم به حضرت حقّ است جلّ و علا. زيرا كه لحاظ أسماء و صفات براى او شده است. و لهذا اين عالم مثل برزخى است بين عالم وجوب و إمكان، بلكه به اعتبارى از صُقع عالم وجوب محسوب مى‏شود. و از اينجا كيفيّت وجود أشياء در عالم إلهى معلوم شد؛ كه نه وجودِ مضافِ به حقّ است، نه ماهيّات؛ و تحقّق به تبع تحقّق آنها به قيام، نظير تحقّق أشياء به وجودها فى الذِّهن لا بوجودها. و اگر علاوه بر لحاظ ماهيّات، اعتبار و لحاظ وجود شد به نفس ماهيّات مضافاً إليها كه مقام وجود أشياء بماهى أشياء خواهد بود، عالم خلق خواهد بود، چه تقرّر ماهيّات در مرتبه أسماء و صفات شد به نحو مذكور؛ پس اگر لحاظ شود وجود براى آنها به نحو سعه و إحاطه، او را «عالم عقل» گويند. و اگر به نحو ضيق و تمثّل، او را «عالم مثال» گويند. و اگر علاوه بر اين اشتراط شود مادّه و مدّت او را «عالم طبع» گويند.

ممكن الوجود، هم ماهيّت و هم وجودش اعتبارى است‏

و از اين بيان معلوم شد كه: ممكن بما هو ممكنٌ هم ماهيّتش اعتبارى است، و هم وجودش؛ فهو اعتبارٌ فى اعتبار. مَن كانَ حقيقَتُهُ دَعاوِىَ فَكَيْفَ لا يَكُونُ دَعاويهِ دَعاوِىَ [1] در ملحقات دعاى عرفه است. و معلوم شد كه: عدد اعتبارات بخصوص در مراتب متأخّره لا يعلمه الّا الله. چه تخصّصات و خصوصيّات به لحاظ اعتبارات است. اينجا اگر هميان ملّا قطبش بنامند بجاست‏

\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_  
[1]

. چون فقرات آخر دعاى عرفه را كفعمى در كتاب «البلد الامين» خود نياورده است، و فقط سيّد ابن طاووس در «اقبال» آورده است. فلهذا تعبير از آن به ملحقات نموده است. و مجلسى در «بحار الانوار» بحثى در پيرامون اين مسأله دارد. و أمّا آنچه سيّد در «اقبال» ص 348 در تتمه آن آورده است، بدين عبارت شروع مى‏شود: إليه أنا الفقير فى غناى، فكيف لا أكون فقيراً فى فقرى! إلى أنا الجاهل فى علمى فكيف لا أكون جهولًا فى جهلى؟ تا مى‏رسد بدين عبارات كه: إلى من كانت محاسنه مساوى، فكيف لا يكون مساويه مساوى؟ و من كانت حقائقه دعاوى، فكيف لا يكون عاويه دعاوى؟ الدّعا.

توحيد علمى و عينى، ص: 79

و بايد دانسته شود كه: هر مرتبه سابقه در مقام بدء و صدور أشياء نسبت به مرتبه لاحقه، مقام جمع خواهد بود؛ و هر مرتبه لاحقه نسبت به مرتبه سابقه، مقام فرق و تفصيل خواهد بود. پس إطلاق جمع، و جمع الجمع، اختصاصى به مرتبه خاصّه ندارد، چنانكه توهّم شده است، و ثبوت و انتفاء اضافات و اعتبارات و حَصْر عوالم در عدد مذكور، به اعتبار امّهات است؛ و إلّا در هر عالمى جهات جَمْع و فرق به اعتبار إجمال و تفصيل بسيار است. ولى غالباً مراد به جمع مقام تفصيلى، و جمع الجمع عقل إجمالى جمعى است كه مذكور شده بود كه: مظاهر از عوالم علم إلهى است؛ و ظهور به اعتبار مرتبه، بلكه هر صفتى فناء است به اعتبار مرتبه اخرى و صفت اخرى؛ و همچنين جمال به هر صفت و مرتبه، جلال است به اعتبار صفت اخرى و مرتبه اخرى. و ماهيّات أشياء حتّى الاسماء و الصِّفات در لحاظ لا بشرطى كه مقام محمّدى است، فضلًا عن مقام الذات، نه لحاظ وجود از براى آنها شده، و نه لحاظ عدم. فهى لا موجودة و لا معدومة. و بر صرافت إمكان ذاتى باقى است. فهو فانٍ حتّى عن الفناء. و در مقام أحديّت لحاظ عدم براى آنها شده، فهى معدومة للحاظ العدم لها، فهى فانية عن الفناء. و در مقام واحديّت كه لحاظ وجود آنها باشد، موجودة لا بوجود أنفسها، بل بوجود بارئها. و در لحاظ إضافة الوجود، موجودة بالوجود الحاضر لها.

فناء اشياء قبل الإيجاد، و فناء أشياء بعد الإيجاد

و از اينجا معلوم شد كه: إنّ الممكن كما أنّ الوجود له بالغير، كذلك العدم له بلحاظ الغير؛ فهى بنفسها لا موجودة و لا معدومة، و اين است كه: از براى أشياء فنائى است قبل الإيجاد بالفنآء المطلق عن جميع الوجودات؛ و فنائى است بعد الإيجاد بالفنآء المطلق عن جميع الوجودات. و ما بينهما من المراتب فناء باعتبارٍ، و وجودٌ باعتبارٍ. و چون دانستى كه: للواجب باعتبار أسمائه و صفاته ظهوراتٌ غير متناهية؛ فكلُّ اسمٍ و صفة ظُهوراتٌ غير متناهية و فَنائاتٌ غير متناهية.

و بايد دانست كه در سلسله بدء وجود، خلع وجود سابق است و لبس وجود لاحق؛ الى أن ينتهى الى آخر الموجودات؛ و هو الهيولى الاعمّ. فهو تقيّدٌ بالاعتبارات، و فناءٌ عن الحق. و لهذا يُسَمّى ب «الهبوط و التنزّل» كما وقع التعبير عنها فى النَّواميس الإلهيّة؛ و در سلسله عود كه رجوع إلى الله است در صراط انسان‏

توحيد علمى و عينى، ص: 80

كامل كه جامع جميع عوالم سابقه است بإزاء البدء إلى أن ينتهى إلى مبدأ الموجودات- و هو الحقّ جلّ و علا- و لذا يسمّى ب «الصعود و العروج» فى النواميس الإلهيّة. «آنها را از درگاه خود راند و مرا به سوى خود خواند». «ببين تفاوت ره از كجاست تا بكجا؟» [1] فله الحمد و الشكر على إنعامه و إفضاله.

و بدانكه انسان را اگرچه در ابتداء سير است إلى الله كه إنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ [2]، وَ إِلَيْهِ الْمَصِيرُ [3]، همچنين براى اوست سير فى الله. و در اين مقام براى اوست فناء أزلى و أبدى و سرمدى. و اين فناء سرمدى منافات ندارد با وجودات مذكوره سابقه غير متناهيه. چه امر اعتبارى در ظرف اعتبار، منافات ندارد با فناء حقيقى در حقيقت وجود- جلّ و علا-. و بعبارة اخرى فناء از خود است و بقاء بالحقّ. و مخفى نبوده باشد كه: ثبوت اين معنى براى هر موجودى در ظرف واقع، مناطِ كمالِ آن موجود نيست؛ بلى كمالٌ للواجب. بلكه بعد از وجود به اين مرتبه براى ما سيرى است من الحقّ الى الخلق. و در اين مقام هويّت او آشكار مى‏شود كه در سلسله بدء من أوّله إلى آخره خودش بوده، پس قاف تا كاف عالم وجود را مالك خواهد بود. مِنْكَ وَ بِكَ وَ لَكَ وَ إلَيْكَ.

معناى استغراق ذات حقّ تعالى، در كمال عزّ خود

پس معلوم شد كه: سالك يظهر لكلّ ظهورٍ للحقّ. و لذلك يفنى بكلّ فناءٍ. پس لسان تكلّمى او در هر سيرى، مناسب آن مقام باشد. پس تعبير حضرت علىّ بن الحسين عليهما السّلام در «صحيفه سجّاديّه» در مقام سير فى اسم احد است كه عرض مى‏كند: عَزَّ سُلْطَانُكَ- الخ. كما اينكه شعر اوّل شيخ كه «در كمال عزّ خود مستغرق است»، انتهى، نيز كلامى در اين مقام است. بلكه مصراع اوّل از بيت دوّم تفسير و شرح شعر سابق است. و أمّا مصراع دوّم كه «كى رسد عقل وجود آنجا كه اوست» در مقام سير إلى الله است كه تعبير به رسيدن نموده. نسأل الله‏

\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_  
[1] «

حافظ» طبع پژمان ص 3، غزل 5:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| صلاح كار كجا و من خراب كجا |  | ببين تفاوت ره از كجاست تا به كجا |
|  |  |  |

[2] آيه 156، از سوره 2: بقره: وَ بَشِّر الصَّبِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَة قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَ إِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ.

[3] آيه 18، از سوره 5: مائده؛ و آيه 15، از سوره 42؛ شورى، و آيه 3، از سوره تغابن؛ 64.

توحيد علمى و عينى، ص: 81

أن يَعْصمنا من الخطإِ و الزّلل؛ «لو لا لمعات نور سرّ القِدَم من نحوك يا جواد يا ذا الكَرَم! من يخرجنا من ظلمات العدم أو يعصمنا من عَثَراتِ القَدَم‏

.» قوله: «بنفسه بشرط» الخ، بل لا بشرطٍ حتّى مِنَ اللّابشرطيّة. قوله: «و در اين مرتبه» الخ، سبحان الله! مگر أحد و واحد از أسماء الله نيست؟ قوله: «فهو مرتبة أحديّة الجمع» الخ، بل هو مرتبة الواحديّة؛ و مرتبة أحديّة الجمع هو الملحوظ بشرط اللّابشرطيّة، و هو مقام حقيقة المحمّديّة كما عرفت. قوله: «اين مرتبه را بالذات اختلافى» الخ، سُبحان الله اگر إلغاء اعتبارات شود، هيچ مرتبه از وجود، با هيچ مرتبه اختلاف ندارد؛ و اگر ملاحظه اعتبار شود، كما هو المناط فى الامور الاعتباريّة و المركبة منها، پس كدام اختلاف بالاتر از اختلاف أن لا يكون معه شي‏ءٌ، و أن يكون معه كلّ شى‏ء؟ قوله: «و إلّا ذات أقدس» الخ، دانستى كه ذات أقدس منشأ و مصدر است؛ نه مصداق، و مصداقِ مطابَقِ اين معانى ظهورات و تجليّات اوست‏

. قوله: «بنحوى كه بزرگان» الخ، كلام بزرگان معلوم شد. قوله: «و واضح است كه تعدّد» الخ، سبحان الله اگر معانى متعدّده و مفاهيم مختلفه مصداق مطابَق نمى‏خواهند، و در مصداق مطابقت شرط نيست؛ پس هر معنى و هر مفهومى صادق به هر چيزى خواهد بود؛ و هر چيزى مصداق هر معنى و مفهومى خواهد بود. و ظاهراً اشتباه به حمل شايع صناعى كه در عَرَضيّات است شده؛ و او از محلّ كلام خارج است؛ چه كلام در ذاتيّات است؛ و اين معانى را با اين بيان نخواهند عين ذات قرار دهند. بلى گذشت كه: اگر الغاء حدود از معانى و إسقاط إضافات از وجودات و موجودات شود، كه مستلزم سلب جميع عنوانات است سوى الوجود، به حمل ذاتى جميع معانى و موجودات را هر يك بر هر يك توان حمل كرد، كه كلّ شى‏ءٍ كلّ شى‏ء؛ و كلّ شى‏ء من كلّ شى‏ء. وَفَّقنا الله لإدراكه و مشاهدته.

قوله: «چون عليّت و معلوليّت» الخ، مخفى نبوده باشد كه: كلام أمير عليه السّلام لِشَهادة كُلِّ الخ، اشاره به همين برهان است كه صفتيّت و موصوفيّت در شى‏ء واحد، بجهة واحدة، تصوّر ندارد. فافهم و اغتنم‏

. قوله: «حقيقة علم» الخ، بلى؛ ولى حقيقت علم عين حقيقت وجود نيست، إلّا

توحيد علمى و عينى، ص: 82

على ما ذكرنا، و لذا در مقام تعبير عدول به حمل شايع صناعى فرموده‏اند كه اختصاص به ذاتيّات كه محلّ كلام است ندارد؛ و چون مناط او اتّحاد در وجود و تغاير در مفهوم است، حمل جميع معانى بر وجود صحيح خواهد بود

. قوله: «واجب الوجود» الخ، يعنى إنّه بذاته مصداقٌ لجميع الجهات؛ لا أنّ له جهات، و كلّها واجبة؛ و إلّا تعدّد قدماء غير متناهيه لازم آيد؛ چنانچه أشاعره قائل به قدم معانى شده‏اند. قوله: «بنحو أعلى و أشرف» اه، و ذلك النَّحو هو صرف ذاته الَّذى هو مصدر الاشياء. قوله: «نعم مفاهيم الصِّفات محدودة» اه، سبحان الله! و هل الحقيقة إلّا المفهوم باعتبار الوجود؟ قوله: «لامتياز بعضها» اه، فليست بصفاتٍ، لشهادة كلّ صفة أنّها غير الموصوف؛ و شهادة كلّ مفهومين متخالفين بالذات أنّ مصداقهما متخالفة بالذات.

صِرفُ الشى‏ء كلُّ شى‏ء؛ و ليس بشى‏ء منه‏

قوله: «و صرف الشى‏ء كلّ شى‏ء» اه، ولى بنحو أعلى و أشرف؛ و لذا قيل: «ليس بشى‏ءٍ منه». و شاهد بر اينكه مراد ايشان همانست كه ذكر شد، علاوه بر تصريح خودشان بر اينكه: «و ليس بشى‏ءٍ منه» آن است كه برهان صرف الشى‏ء اختصاصى بشى‏ء دون شى‏ء ندارد؛ و لذا گفته‏اند: بسيط الحقيقة كلّ الاشياء و ليس بشى‏ء منها. [1] و حال آنكه اين دعوى در خصوص صفات كماليّه ذاتيّه است. و بنا بر عموم اين معنى در كلّ شى‏ء بايد صادق باشد: عرضٌ كلّه، صورة كلّه، جسمٌ كلّه، طبعٌ كلّه، ماهيّة كلّه، و هكذا ساير عناوين كه شبهه‏اى نيست در بطلانش. بلى به سلب العناوين إلّا الوجود صحيح است؛ و همچنين است كلام در انتهاء كلّ ما بالعرض إلى ما بالذات. فلا تغفل.

قوله: «و أمّا مرتبة ثالثه» الخ، فرق نيست ما بين اين مرتبه و مرتبه سابقه، مگر لحاظ اجتماع و انفراد، و إجمال و تفصيل. و برهانى كه بر تأخّر او از مرتبه ذات ذكر شده، بعينه در مرتبه سابقه جارى است. چه إجمال و تفصيل سبب فرق نخواهد شد.

الوجود إذا سَقَطَ عنه الاضافات، فهو صرف الوجود

قوله: «تبعاً لحقايقها» الخ، سبحان الله! و هل الحقيقة فى كلّ مرتبة إلّا

\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_  
[1] «أسفار»، طبع حروفى، ص 368، تعليقه أوّل از حكيم سبزوارى قدّس سرّه.

توحيد علمى و عينى، ص: 83

حدود الوجود فى تلك المرتبة؟ و لذا لا ماهيّة له تعالى؛ اذا لا حدَّ له. و لذا تكون متّحدة معها فى الوجود؛ و قد عرفت أنّ تحقّقها بنفس هذا اللِّحاظ و الاعتبار و التجلّى الذى هو وجود لها. نَعَم هذا الوجود إذا سقط عنه الإضافات فهو صرف الوجود

. قوله: «لاندكاك» الخ، قد عرفت كيفيّة الاندكاك؛ فلا تغفل‏

. قوله: «حقيقت علم اجمالى» الخ، بلى چنين است؛ ولى إطلاق علم بر او بر سبيل توسّع و تجريد است؛ چون اسم و رسمى براى مرتبه ذات نيست؛ و إلّا لزم الخُلف؛ فلا تغفل. قوله: «ليس لصفته حدّ محدود» الخ. معنى عبارت شريفه گذشت. قوله: «لشهادة كلّ صفة» الخ. سبحان الله! حضرت استدلال مى‏فرمايد كه: صفتيّت مقتضى امتياز است؛ پس اگر عينيّت است، ليس بصفة، حتّى اينكه اگر فرض شود: مفهوم علم محدود نباشد، دو حقيقت خواهند بود، نه يكى؛ لشهادة الخ‏

. قوله: «أوّل توحيد است» الخ. بلى اين معنى دقيق را غالب موحّدان نمى‏فهمند. قوله: «و كمال معرفته التّصديق به» الخ. خدا نصيب فرمايد. بلى كسى كه تصديق و معرفت را حمل بر همين معناى حاصلٌ لكلّ مُسْلم مى‏نمايد؛ توحيدش را هم حمل بر چنين معنائى بايد نمايد. «بِلَه ديگ بِله چغندر» [1]

عالم جمع متأخّر از أسماء و صفات؛ أوّل قوس نزول و آخر قوس صعود

قوله: «مقام أسماء و صفات» الخ. بلى چنين است؛ ولى دانستى كه دو مرتبه مذكوره سابقه، نيز مقام جمع أسماء و صفات بود، نه مقام ذات؛ مگر آنكه واحدِ و أحد از أسماء و صفات نباشند. بلكه آن دو مرتبه متأخّرند از مرتبه لحاظ لا بشرطيّت، كه مقام جمع الجمع أسماء و صفات است. و دانستى كه جميع عوالم را مقام جمع و تفصيل است. و آن عالم جمعى را كه متأخّر از عالم أسماء و

\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_  
[1] در «أمثال و حكم دهخدا» ج 1، ص 462 آورده است كه: بله ديگ بله چغندر. مثل مركّب از كلمه بله تركى است كه معنى چنين مى‏دهد؛ و ديگ و چغندر فارسى. گويند تركى مى‏گفت: مِسگران الكه ما ديگ‏ها سازند، هر يك چند خانه‏اى. شنونده گفت: در روستاى ما چغندرها آيد هم چند خروارى. ترك گفت: چنين چغندر را در كدام ديگ پزند؟ گفت: در ديگ مسگران الكه شما.

توحيد علمى و عينى، ص: 84

صفات است تعبير كنند به «عالم جمع عقول و نفوس»، كه آخر مرتبه عالم خلق است در قوس صعود، و أوّل مرتبه‏اى بود در قوس نزول. و به اين جهت و به اين معنى بود كه اين داعى متأخّرة اعتبار نموده بودم، كه شيخ گفته بود: كى رسد عقلِ وجود آنجا كه اوست. پس استدلال نمود به فناء در مرتبه سابقه بر فناء در مرتبه لاحقه، استدلالًا بانتفاء العلّة على انتفاء المعلول‏

. قوله: «مرتبه الله بوده باشد» الخ. اين همان مرتبه لحاظ لا بشرطيّت است كه مذكور شد، اگر إلاهيّت از صفات باشد. و اگر الله عَلَم براى ذات باشد، و إطلاق بر او از اين باب باشد؛ از محلّ كلام خارج است، فلا تغفل‏

. قوله: «منها آنكه مقام علم قبل الإيجاد» الخ. امّا علم در مرتبه ذات سواءٌ كان إطلاق العلم عليه من باب الحقيقة أو التَّوسُّع، فهو على طريقة أذواق المتألّهين عين علمه تعالى بذاته؛ اذ لا وجود و لا موجود سواه. و كلّ ما يطلق عليه اسم السِّوى فهو من شئوناته الذاتيّة جلّ و علا. و إطلاق السِّوى عليه من الجَهل و العَمى، لانغماسهم فى الاعتبارات و الامور الاعتباريّة، و غفلتهم عن الحقيقة و أطواره.

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| رمد دارد دو چشم أهل ظاهر |  | كه از ظاهر نبيند جز مظاهر |
| محقّق را كه وحدت در شهود است‏ |  | نخستين نظره بر نور وجود است‏ |
| دلى كز معرفت نور و صفا ديد |  | زهر چيزى كه ديد اوّل خدا ديد [1] |
|  |  |  |

و لحاظ إمكان براى وجودات و موجودات به لحاظ آنهاست فى أنفسها. و اين مجرّد اعتبارى است در ظرف عقل؛ و لا تحقّق له فى الخارج و نفس الامر أصلًا. و الموجود فى الخارج و نفس الامر ظهوره تعالى بشئونه و أطواره. بل، هو المراد بنفس الامر؛ و لا نفس أمرٍ سواه.

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| هر لحظه به شكلى بت عيّار برآمد |  | دل برد و نهان شد [2] |
|  |  |  |

\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_  
[1] أبيات از شيخ محمود شبسترى در «گلشن راز» است.

[2] از اشعار مولى جلال الدين رومى در «ديوان تبريزى» است:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| هر لحظه به شكلى بت عيّار بر آمد |  | دل برد و نهان شد |
| هر دم به لباس دگر آن يار بر آمد |  | گه پير و جوان شد |
|  |  |  |

تا آخرش كه اين بيت است:

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| رومى سخن كفر نگفته است‏ |  | چو قاتل منكر مشويدش‏ |
| كافر شود آن كس كه به انكار برآمد |  | از دوزخيان شد |
|  |  |  |

توحيد علمى و عينى، ص: 85

هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظَّاهِرُ وَ الْباطِنُ‏ [1] وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْ‏ءٍ مُحِيطٌ [2] و عنايت قُصواى سالكان إسقاط اعتبارات و اضافات است؛ و خروج از عالم پندار و اعتبار كه عالم‏

\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_\_  
[1]

آيه 3، از سوره 57: حديد، هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظَّاهِرُ وَ الْباطِنُ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْ‏ءٍ عَلِيمٌ‏. شكّى نيست كه يكى از أسماء حقّ متعال، اسم الظّاهر است. و اين اسم با مسلك تشكيك در وجود أبداً راست در نمى‏آيد؛ و جز با مذهب وحدت صرفه و حقّه حقيقيّه واقعيّت و ما بإزائى ندارد. قائلين به تشكيك در وجود گرچه لفظاً هم بگويند: خداوند ظاهر است، و ليكن در معنى انكار دارند و اين ظهور وى را تأويل به ظهور آيات و نعمت‏ها و صفات و أفعال او مى‏نمايند؛ ولى حقيقت او را كه ذات او باشد، نمى‏پذيرند كه داراى صفت ظهور باشد، فلهذا إشكالاتى بر ايشان وارد مى‏شود، كه بدون اقرار و اعتراف به مذهب وحدت حقّه حقيقيّه و تشخّص در وجود، به هيچ وجه قابل حلّ نيست. يكى آنكه: اسم الظّاهر حق تعالى همچون اسم الباطن و ساير أسماء اوست؛ به چه علّت شما در ساير أسماء، ذات أقدسش را بدانها متّصف مى‏كنيد، و در اسم الظّاهر تأويل و توجيه مى‏كنيد؛ و آن را صفت براى أفعال و صفات و موائد و نعم او مى‏دانيد؟!

دوّم آنكه: خلع ذات أقدس او از اسم الظّاهر موجب تحديد و تركيب در ذات و موجب بازگشت او به وحدت عدديّه مى‏شود. زيرا اسم الظّاهر خداوند غير از همين اشياء خارجى و موجودات إمكانيّه نيست؛ و اگر اينها را صفت ذات ندانيد و ذات را از آنها منسلخ نمائيد، در اين صورت ذات را كه داراى صفت الباطن است؛ محدود به اين موجودات نموده‏ايد؛ و اين موجودات را با اين عظمت و گسترش خود، غير از ذات قرار داده‏ايد؛ و در مقابل و در برابر او گرفته ايد! و بنابراين ذات محدود مى‏شود، و اين حدّ در آن مستلزم تركيب است؛ و علاوه از فرض صرافت بيرون رفته؛ و يك واحد از وحدت‏هاى عددى قرار گرفته است.

سوّم آنكه: اگر اينها را عين صفت ذات نگيريد، حتماً بايد در ميان اينها و اسم الباطن، يك حدّ حقيقى قرار دهيد، تا آنها را از هم متمايز گرداند. و حدّ حقيقى در ذات مستلزم تركيب و امكان است، و مخالف فرض وجوب در وجود اوست. فلهذا هيچ چاره‏اى نيست جز آنكه موجودات را ظهور ذات بدانيم؛ نه مظهر آن. و حقيقت و واقعيت آنها را كه از ظهور خارج است، و كسى را بدان دسترسى نيست؛ و بطور كلّى تمام اسماء و صفات حقّ را كه از ديده‏ها و انديشه‏ها و عقول، و از همه گونه تعيّن‏ها برتر است، اسم الباطن ذات قرار دهيم، آنگاه بگوئيم فاصله و مرز بين دو اسم هم، اعتبارى است نه حقيقى. و اعتبار أصالت و واقعيّتى جز اعتبار ندارد؛ و به دست شخص معتبر كننده است. بنابراين حقيقت اسم الظَّاهر و الباطن يكى است، و به دو نظر و اعتبار تفاوت دارد. و در اين صورت معنى و مفاد گفتار رسول خدا صلّى الله عليه و آله و سلّم: التوحيد ظاهره فى باطنه و باطنه فى ظاهره. ظاهره موصوفٌ لا يُرى، و باطنه موجودٌ لا يخفى كه در تعليقه مكتوب سيّد پيش از اين بيان كرديم؛ خوب آشكار مى‏شود

[2]

. آيه 54، از سوره 41: فصّلت، أَلَا إِنَّهُم فِى مِرْيَة مِن لِقَاءِ رَبِّهِم أَلَا أَنَّهُ بِكُلِّ شَى‏ءٍ مُحِيطٌ.

توحيد علمى و عينى، ص: 86

غرور است، به سوى حقيقت و دار القرار. و بناى تكلّم در هر يك از عوالم غير ذات حتّى الاسماء و الصّفات، بلكه در ذات بعد مقابلتها بما سواه، بر تنزّل به عالم اعتبار و انصباغ به اوست. و شرح و بسط كلام بما هو عليه من الاعتبار و أداءُ كلّ عالمٍ حَقَّه است؛ و إلّا لزم الخلف. و فى الحقيقة شرح لصفاته و أسمائه الحسنى. بلكه مبناى تكلّم فى نفسه نيست مگر بر اعتبار. چه ألفاظ موضوعست براى معانى، و معانى نيست مگر به اعتبارات.

كلمه جامعه الهى، انسان كامل است‏

و لفظى كه تواند حقيقت را على ما هى عليها ادا نمايد وجود ندارد، مگر كلمه جامعه الهى كه انسان كامل بوده باشد كه تكلّم او تكلّم حقّ است- جلّ و علا، و اصرار حضرت أمير عليه السّلام، و عرائض اين رو سياه الى الآن براى آن است كه شايد التفات به صرافت و تجرّد ذات أقدس عن جميع الاعتبارات حتّى عن الاسماء و الصِّفات معلوم شود؛ و معلوم شود كه: كمال الاسماء و الصّفات بذاته تعالى؛ لا كمال ذاته تعالى بالاسماء و الصِّفات. بلكه به اين بيان كيفيّت علم به أشياء در جميع عوالم معلوم شد على وجه الحقيقة.

اضافه اشراقيّه خداوند، عين علم فعلى اوست‏

ولى بعد از تنزّل الى عالم الاسماء و مقابلتها بالذات الاقدس جلّ و علا، و التّكلّم فى كيفيّة انتشائها عنه مى‏گوئيم كه: معلوم شد به بيانات سابقه: وجود هر موجودى در هر مرتبه از وجود فرض شود، تجلّى حضرت حقّ است به آن نحو وجود؛ كه اگر اعتبار شود فى نفسه يا مضافاً الى الوجود، تعبير از او به اضافه إشراقيّه مى‏شود؛ و همان إضافه عين علم به اوست در آن مرتبه. و اين اختصاص به وجودى دون وجودى ندارد؛ و وجود خاصّ هر شى‏ء در هر مرتبه به خصوصيّت مناسب سنخ اوست از سنخ همان مرتبه؛ و شي‏ء كه وجود در عالم متأخّر داشته باشد، و در عوالم متقدّمه وجود نداشته باشد، وجود ندارد. چه عالم نازل، تنزّل عالم أعلى است. «صورتى در زير دارد آنچه در بالاستى.» بلى ظهور در عالمى مناسب و مُسانخ با آن عالم است. مثلًا موجودِ در عالم طبيعى در عالم مثال، موجود به وجود

توحيد علمى و عينى، ص: 87

مثالى است؛ و در عالم عقل به وجود عقلى. و در عالم أسماء و صفات بما هى من الاسماء و الصِّفات. پس حقيقت در جميع مراتب محفوظ؛ و تبدّلات در أنحاء وجود است. هر لحظه به شكلى بت عيّار بر آمد. پس عناوين و لوازم و توابع منسلخ خواهد شد و حقيقت محفوظ. و تمام موجودات من البدء الى الختم أسماء و شئونات إلهيّه‏اند. وَ بِأسْمَائِكَ الَّتى مَلَات أركانَ كُلِّ شَى‏ءٍ.

و مراد حقير به عالم خاصّ عالم خفى است، كه متأخّر است از عالم علم، نه نسبت به مقام علم ذاتى، بلكه نسبت به مراتب مذكوره. نظير تقدّم مراتب مذكوره در صدور أفعال اختياريّه از ما كه مسبوق است صدور آنها به ملكات و شئونات نفس، ثمّ التعقّل، ثمّ التصوّر، ثمّ الإيجاد فى الخارج. و چون مراتب سابقه قائم به نفس است، وجود آن شى‏ء در خارج نخواهد بود. و چون در مرحله ملكات بما هى ملكات النفس ملحوظ است، تعبير از او به هَيئات الأشياء نتوان كرد. لهذا در نوشته سابقه عرضه داشته بودم كه: مراد به مقام علم در عبارت نه مقام ذات است، و نه مقام أسماء و صفات؛ بلكه احتياطاً عرض كرده بودم و نه مقام جمع؛ چون تميز در آن ملحوظ نيست.

و أمّا در مرتبه ديگر، أشياء بما هى أشياءٌ متعقّل و متصوّر خواهد بود؛ لكن نه بوجودها الخارجى؛ بل بوجودها علماً. و ازاين‏جهت تعبير از او به وجود علمى كرده شده بود. و امّا تبدّل خصوصيّت خاصّ بخصوصيّت علميّه، پس لا بدّ است در هر علمى؛ نه آنكه چون بما هو خاصّ حاضر نيست، پس معلوم نيست‏

. قوله: «منها آنكه نبودن معلول» الخ. سبحان الله! اين عبارت براى كيفيّت بودنِ علم در آن مرتبه است، نه براى نبودن علم در آن مرتبه. بلى معروض داشته شده بود كه: در آن مرتبه اشياء بما هى اشياء ملحوظ نيست؛ بل الملحوظ هناك شئوناته. و ازاين‏جهت عرضه داشته بودم كه: مراد از مقام علم به اشياء، اين مقام هم منظور نيست. چون عنوان أشياء در آن مقام نيست. و استثناء مراتب به جهت آن است كه: كلام در وجود أشياء بود؛ و در اين مراتب مستثناة با ماهيّات أشياء بما هى أشياءٌ نيست؛ بل وجودها بما هى وجودها. نه آنكه علم الهى منحصر به اين مرتبه باشد؛ و إلّا جميع مراتب وجود، مراتب علم إلهى است؛ بلكه مراتب‏

توحيد علمى و عينى، ص: 88

جميع صفات و أسماء إلهى است؛ غاية الامر أنّ الاختلاف فى الظُّهور و البُطون.

مناط در تعدّد استدلال، تعدّد كبرى است‏

قوله: «منها آنكه معلوم شد: منشأ فناء» الخ. مناط در تعدّد استدلال تعدّد كبرى است؛ و معلوم است كبراى‏ كُلُّ مَنْ عَلَيْها فانٍ [1]، و كبراى كُلُّ مُحاطٍ لا يُحيطُ دو تاست. و كبراى اوّل صادق است، حتّى فى العلم الّذى لا يكون بالإحاطة كما فى العلم الشُّهودى. و كبراى ثانى صادق است و لو فرض بقاء الاشياء و عدم فنائها. و كلام در اين بود كه معنى شعر كدام است؟ و شعر تعرّض بأنّ المحاط لا يحيط ندارد.

در مقام ذات، فناى جميع اشياء است حتّى الاسماء و الصفات‏

قوله «: اگر فناء» الخ. مخفى نبوده باشد كه: آنچه حقير عرض داشته‏ام، اين است كه: در مقام ذات فناء جميع أشياء است، حتّى الاسماء و الصِّفات؛ نه آنكه مقام فناء منحصر است به مقام ذات؛ بلكه درجات و مراتب فناء بخصوص به لحاظ أسماء و صفات، غير متناهى است، صعوداً و نزولًا؛ چنانچه مذكور شد. و مقام هر اسمى ظهور آن اسم و لوازم اوست و بطون ساير أسماء. و معلوم است كه: مقام عزّ از أسماء و صفات است، و لكن أسماء و صفات كما اينكه ملاحظه مى‏شوند فى أنفسها و بما هى، ملاحظه مى‏شوند عنواناً للذات، فيكون التكلّم فى الذات لا فى الاسماء و الصِّفات‏

. قوله: «با اينكه اين مطلب منافات دارد» الخ. گذشت كه: كلام در محدوديّت أسماء و صفات به حسب مفهوم كه مناط حمل هو هو بود، نه در حدّ وجودى؛ و معلوم است كه مراد از لا حدّ هل بأوّليّة الخ، حدّ وجودى است، نه حدّ مفهومى. قوله: «منها قد مضى تفصيل الكلام فيه فلا يحتاج إلى الإعادة». مخفى نبوده باشد كه: مطالب مذكوره كلام بعض است. و العلم عند الله‏[[130]](#footnote-130)

**كلمه عليا در توقيفيت اسماء ؛ ص1**

كلمه عليا در توقيفيت اسماء

علامه حسن حسن‏زاده آملى‏

حروفچينى: سجاد

ليتوگرافى: اعتماد

چاپ و صحافى: انتشارات دفتر تبليغات اسلامى‏

نوبت چاپ: اول 1371

تيراژ: 300

امور فنى: ابراهيم سليمانى‏

كليه حقوق اين كتاب براى مؤلف محفوظ است‏

وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها وَ ذَرُوا الَّذِينَ يُلْحِدُونَ فِي أَسْمائِهِ سَيُجْزَوْنَ ما كانُوا يَعْمَلُونَ‏

قرآن كريم، سوره اعراف (7) آيه 181

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 2

[مقدمه‏]

بسم الله الرحمن الرحيم‏

الحمد لله رب العالمين‏

وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها

سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ‏

ستايش خداى يكتا را كه بهترين و نيكوترين اسماء از آن اوست، و متكلم به كلمات غير متناهى بودن در شان اوست. درود فراوان بيكران بر برگزيدگانش كه نامهاى بزرگ اويند، به‏ويژه بر بزرگترين ايشان كه احمد و محمد و محمود است، و بر آل او كه خزائن حكم اسماء و صفات ربوبى‏اند، و بر همه پيروان رستگار و بزرگوار آنان كه از حروف عاليات الهى‏اند.

و بعد نقطه اى از كتاب تكوين، و نكته اى از دفتر تدوين: حسن حسن‏زاده آملى، همى‏گويد كه اين رساله به عدد درهاى بهشت در هشت باب از توقيفيت اسماى الهى سخن مى‏گويد. آن را در تابستان هزار و سيصد و پنجاه و سه هجرى شمسى در آمل كه با جمعى پريشان حلقه ذكر و جلسه انس و محفل درس و معقل قدس داشته بود، روزانه تصنيف و شبانه تدريس مى‏كرد. و اينك كه زمستان هزار و سيصد و شصت و نه هجرى شمسى است به شيوه اى كه در پيش روى خواننده گرامى است تنظيم و كراسه اى به عنوان يادنامه جاويد به حضور والاى شهيد سعيد فاضل بسيار گرانقدر رشيد سيد حسن شاهچراغى دامغانى رحمة الله عليه تقديم مى‏دارد.

اميد است كه مورد پسند ارباب بينش و اصحاب دانش واقع افتد، و نگارنده را اثرى پايدار به يادگار بماند.

رساله به «كلمه عليا در توقيفيت اسما» ناميده شده است. ذلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ الْعَلِيمِ\*. وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلى‏ وَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ الْعُلْيا وَ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 3

باب 1 [تقرير محل نزاع در توقيفيت اسماء الله- تعالى شأنه-]

اين باب، تقرير محل نزاع در توقيفيت اسماء است:

هر كس به زبانى آفريدگار جهان را به نامى مى‏خواند: تازيان به الله، و پارسيان به خدا و يزدان، و تركان به تارى و تانكرى، و به لغت انجيل كرسطوس، و فرنگيان به ديوDieu) ( ، و ديگران به نامهاى ديگر.

گفته‏اند در جواز اين گونه نام‏گذارى نه از شرع منعى رسيده است، و نه دانشمندان را در پيرامون آن گفتارى است.

ولى سخن در اين است كه آيا آدمى مجاز است اوصاف و احوالى را به انديشه و ادراك خويش مبادى محمولات قرار دهد، و آن محمولات را بر خداوند اطلاق كند اطلاقى كه به عنوان تسميه باشد نه به طور وصف، يا اين كه اسماء الله توقيفى‏اند يعنى بايد در اطلاق آنها بر خداوند اذن شرعى رسيده باشد؟ چنان كه مى‏رسيد شريف در شرح مواقف گويد «: ليس الكلام فى اسماء الاعلام الموضوعة فى اللغات، انما النزاع فى الاسماء الماخوذة من الصفات و الافعال (ص 541 ط 1 قسطنطنيه).

دسته‏اى مذهب اول را برگزيدند. و بيشتر قائل به توقيف‏اند. و برخى ناطق به تفصيل‏اند، بدين بيان كه اسماء بايد علاوه بر نفى ايهام نقص اشعار به تعظيم هم داشته باشند.

و به عبارت روشن‏تر دسته اول اعنى كسانى كه قائل به توقيفى بودن اسماء نيستند گويند: اطلاق اسماء بر اشخاص به‏واسطه وجود معانى آنها در اشخاص است. مثلا هرگاه شخصى دانا و داراى پايه‏هاى علمى باشد توان گفت كه او عالم است، و يا صاحب بخشش باشد اطلاق سخى بر او جائز است و هكذا، همچنين در اسماء الله گويند كه چون عقل دلالت كند بر اتصاف حق تعالى به صفتى وجودى و يا سلبى، و يا بر فعلى از افعال او دلالت كند، روا است كه بر خداوند اسمى اطلاق شود كه‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 4

دلالت كند بر اتصاف حق تعالى بدان صفت، و يا بر صدور آن فعل از او، خواه اذن شرعى در اطلاق آن اسم بر بارى تعالى رسيده باشد يا نه.

آنانى كه در اسماء الله تفصيل داده‏اند دو دسته‏اند: دسته‏اى كه قاضى ابو بكر باقلانى و پيروانش باشند گويند: هر اسمى دلالت كند بر معنائى كه براى خداوند ثابت است، و موهم خلاف سزاوار كبريائى و عظمت پروردگار نباشد اطلاق آن اسم بر خداوند بدون توقيف جائز است.

و دسته ديگر بر مذهب باقلانى قيد ديگر افزودند كه علاوه بر نفى ايهام نقص بايد اسمائى باشند كه مشعر به تعظيم و تجليل پروردگار نيز باشند.

مثال: قدرت بشرط لا مأخوذ است و قابل بر حمل نيست، و به صورت قادر و قدير در مى‏آيد و صورت لابشرطى مى‏گيرد و قابل حمل مى‏گردد كه مثلا گوئيم الله قادر است، يا الله قدير است، پس قدرت مبدا قادر و قدير است كه هر يك محمول واقع شده است، و خداى سبحان را به اسم يا قادر، و يا به اسم يا قدير مى‏خوانيم.

در تقرير محل نزاع بدين وجه كه سخن رفت، به مواقف قاضى عضدايجى و شرح مير سيد شريف گرگانى بر آن (ط تركيه ص 541)، و نيز به مقاصد و شرح مقاصد تفتازانى (ط تركيه ج 2 ص 171) ناظريم، و لكن به اختصار گذرانده‏ايم.

مطلب ديگر اين كه در معنى توقيفى بودن اسماء نيز اختلاف است، چنان كه در معنى اسماء.

و ديگر اين كه بحث توقيفى بودن اسماء در كتب كلامى، و در اكثر تفاسير قرآنى، در اسماء ملفوظه است كه در حقيقت اسماء اسماءاند، بلكه به يك معنى اسماء اسماء اسماءاند، و در صحف عرفانى، و حكمت متعاليه هم در اسماء ملفوظه، و هم در اسماء عينيه وجوديه خارجيه كه مظاهر و شئون و آيات حق تعالى‏اند، و به عبارت اخرى: در مراتب موجوداتست كه هر مرتبه را مقام معلوم است.

هر يك از مطالب ياد شده در فصول آينده بيان مى‏شود، و قول حق محقق مى‏گردد، و متبع دليل است و قائد الى الحق عقل و برهان.

و بايد ديد كه مسئله توقيفيت اسماء از كى پديد آمد و از كجا آغاز شد و سپس‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 5

در تفاسير و كتب اسلامى و صحف ديگر گسترش يافت كه گفته‏اند در اطلاق اسم بر بارى تعالى اذن شرعى مى‏بايد و از اين معنى به اصطلاحى خاص تعبير كرده‏اند كه اسماء الله توقيفى است؟. وانگهى مرادشان از اذن شرعى چيست؟

اين يكى به استحسان عقلى چنين گفت و آن ديگرى به اقتضاى ادب مع الله چنان، مطلبى است، و توقيفيت اسماء به اذن شارع مطلبى ديگر.

علاوه اين كه در همان وجه اول تسميه كه نه از شرع در آن منعى رسيده است، و نه عالمى را در آن اعتراضى، هر نامى به هر زبانى دلالت بر يكى از افعال و اوصاف الهى دارد، و از مصدرى مشتق است، و صيغه‏هاى متشابه به همان نام از همان مصدر دارد، مانند همين كلمه «آفريدگار» و «خدا» كه مخفف «خود آ» است يعنى واجب الوجود بذاته، و واژه «ديو» در فرانسه كه در واقع به معنى توانا است. و همچنين نامهاى ديگر كه هر گروهى به زبان خود خداوند عالم را بدان مى‏خوانند، در مقام خطاب و نداء هم بگويند: اى آفريدگار من، و اى خداى من، وO mon Dieu و نظائر آنها.

بدان كه كسانى كه در اسماء لفظى قائل به توقيفيت شده‏اند، و توقيفيت را معنى كرده‏اند كه بايد در اطلاق آنها بر خداوند سبحان اذن شرعى رسيده باشد، مرادشان از اذن شرعى اين است كه ما بايد فقط همان اسمائى را كه در كتاب و سنت بر خداوند سبحان اطلاق شده است اطلاق كنيم، نه اين كه آيتى يا روايتى امر و نهى فرموده باشد كه فقط بايد اين اسماء بر حق تعالى اطلاق شود نه غير آنها، بلكه از ظاهر بعضى آيات و روايات عدم توقيفيت مستفاد است چنان كه گفته آيد، فتبصر.

شگفت اين كه در ديده نشده است كه كسى تا كنون كتابى يا رساله اى به استقلال در توقيفيت اسماء الله نوشته باشد، و كسانى كه بدان نظر داشتند در اثناى كتب و رسائل از آن سخن به ميان آوردند، و اين نخستين رساله است كه به استقلال در موضوع ياد شده به رشته نوشته درآمده است، و الله سبحانه اعلم.

آرى باب 558 فتوحات مكيه شيخ اكبر محيى الدين محمد بن على حاتمى طائى معروف به ابن عربى بدين عنوان است «: الباب الثامن و الخمسون و خمسمائة فى معرفة الاسماء الحسنى التى لرب العزة، و ما يجوز ان يطلق منها لفظا و ما لا يجوز»

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 6

اين باب از فتوحات خود رساله اى بلكه كتابى است كه شيخ در پيرامون هر يك از دو قسم عنوان ياد شده افاضه فرموده است (ج 4 ط 1 مصر ص 326 196). و لكن مطالب عمده باب مذكور و قريب به تمام آن در معرفت اسماى الهى و شرح و تفسير آنها بر مبناى قويم و اصيل عرفان قرآنى است كه ديگران هم كتب و رسائل بسيار در اين قسم نوشته‏اند، و به اختصار در آخر باب در موضوع قسم دوم كه «ما يجوز ان يطلق منها لفظا و ما لا يجوز» است آن هم به لحاظ ادب مع الله تعالى بحث فرموده است كه در پيش داريم.

در مواقف و مقاصد و شرح هر يك و ديگر كتب كلامى در توقيفيت اسماء الهى بسى از مباحث كلامى دارند كه عدم تعرض بدانها را اولى ديده‏ايم، و به اتيان آنچه كه در توقيفيت اسماء اهميت بسزا دارند مى‏پردازيم.[[131]](#footnote-131)

**كلمه عليا در توقيفيت اسماء ؛ ص7**

باب 2 [در بيان اسماء و صفات‏ وجودى و سلبى، و اسماء ذات و صفات و افعال‏]

اين باب در بيان اسماء و صفات وجودى و سلبى، و اسماء ذات و اسماء صفات و اسماء افعال است.

در باب نخستين گفته‏ايم «: چون عقل دلالت كند بر اتصاف حق تعالى به صفتى وجودى و يا سلبى» ... در بيان آن گوئيم: اسماء و صفات الهى را به ثبوتى و سلبى قسمت مى‏كنند، و از اين قسمت به وجودى و سلبى، و به ايجابى و سلبى نيز تعبير مى‏كنند، چنان كه نعوت سلبيه را به صفات جلال و نعوت ثبوتيه را به صفات جمال نيز تعبير مى‏كنند، بدين وجوه معانى كه گفته آيد:

1 گاهى اسماء و صفات ثبوتيه گويند بدين معنى كه حق تعالى حى است و قادر است و عالم است و مريد است و مانند اين اسماء. در مقابل آنها صفات سلبيه‏اند بدين معنى كه خداى سبحان جوهر نيست و مركب نيست و جسم نيست و متحير نيست و مانند اين‏ها كه در كتب كلامى آورده‏اند و در حد افكار كلامى در پيرامون آنها بحث كرده‏اند.

2 و گاهى اسماء و صفات سلبيه گويند و از آن مقابل توقيفيه را اراده كنند، بدين بيان: اسمائى كه در شرع اطلاق آنها بر بارى تعالى وارد شده است ثبوتيه است وگرنه سلبيه. و از اين معنى تعبير به اذن شرعى كنند چنان كه در پايان باب نخستين گفته‏ايم.

3 و گاهى سلبيه گويند و از آن اراده كنند اسماء و صفاتى را كه مفاد سلب و نظائر آن مانند نفى و عدم با معنى كلمه همراه است، اگر چه اسم و صفت بالاتفاق بر حق سبحانه اطلاق مى‏شود. مثل وصف غنى كه عدم فقر است، و اسم غنى كه احتياج از او منفى است.

علامه ابن فنارى در مصباح الانس در بيان بعضى از اسماء سلبيه بدين وجه،

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 8

نيكو افاده فرموده است كه:

الازلى: المنفى عنه الأولية.

و الغنى: المنفى عنه الاحتياج مطلقا فى قيام الكمال به و ظهوره.

و الفرد: المنفى عنه ما يزوج به من عديل و شبيه و ند و نظير و مثل كوجود آخر فى مقابلة وجوده.

و الوتر: المنفى عنه ما يشفعه فى الصفات كحياة مثل حياته و غيرها.

و القدوس: المنفى عنه مذام الصفات كالظلم و الكذب و العبث و غيرها.

و السلام: المنفى عنه تنازع ظهور الصفات بحيث لم ينازعه الغضب عند الرضا، و لا ارادة الانتقام حين عفى عنه، و عكسهما، و نحوهما.

و السبوح: المنفى عنه ما ينتفى عنه فى الفرد و القدوس و السلام. و كذلك المتعالى و غيرها من الاسماء السلبية (ص 75 ط 1 سنگى).

يعنى ازلى آن كس است كه اول ندارد اوليت از او منفى است.

غنى آن كه در قيام كمال بدو و در ظهور كمالش، احتياج مطلقا از او منفى است هيچ‏گونه نياز ندارد.

فرد آن كه عديل و شبيه و ند و نظير و مثل از وجود ديگر كه جفت او باشد از او منفى است يعنى در وجودش يكتا است.

وتر آن كه صفاتى مانند صفاتش چون حيات و غير آن با او قرين شود از او منفى است يعنى در صفاتش يكتا است.

قدوس آن كه صفات نكوهيده چون ستم و دروغ و بيهودگى و جز آنها از او منفى است.

سلام آن كه تنازع ظهور صفات از او منفى است، به حيثى كه گاه رضا صفت غضب منازعت نمى‏كند و هنگام عفو اراده انتقام ممانعت نمى‏كند، و عكس اين‏ها كه گاه اراده انتقام صفت عفو مانع نمى‏شود، و گاه غضب صفت رضا مانع نمى‏گردد، و مانند اين‏ها.

سبوح كسى كه آنچه در فرد و قدوس و سلام منفى است از او منفى است.

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 9

پس اين گونه اسماء و صفات سلبيه در حقيقت اسماء و صفات تقديسيه‏اند، و همه بر حق تعالى اطلاق مى‏شوند، و اذن شرعى در اطلاق آنها بر حق سبحانه داريم، اذن بدان معنى كه گفته‏ايم.

4 و گاهى صفات سلبيه گويند و از آن سلب السلب خواهند كه تمام سلوب به سلب واحد برمى گردند، زيرا مراد از سلب دوم كه مضاف اليه است امكان و احتياج و نقص و عدم و نفاد و امثال اين گونه تعبيرات است. و بقول حكيم سبزوارى در غرر (ص 153 ط اعلى):

|  |
| --- |
| و وصفه السلبى سلب السلب جا |

|  |
| --- |
| فى سلب الاحتياج كلا ادرجا |

پس سلب الامكان كه عبارت ديگر از سلب السلب است، مثلا سلب ماهيت و سلب جوهريت و سلب جسميت و سلب جماديت و سلب عرضيت و مانند اين‏ها از حق تعالى است.

و به عبارت ديگر صفات سلبيه بدين معنى در حقيقت سلب نقائص ممكنات از حق سبحانه است نه سلب كمال آنها از او، زيرا كه ممكنات مطلقا آيات و كلمات و اسماى اويند و به اضافه اشراقيه قيوميه قائم بدويند، و محال است كه موجودى اسمى از اسماى حق نباشد و موجود باشد، اسم بدان معنى كه در باب ششم گفته آيد، و موحد فقط سلب نقائص آنها از حق تعالى مى‏كند كه طاهر از تدنس اكوان است چنان كه از امام ملك و ملكوت صادق آل محمد صلوات الله عليهم امين الاسلام طبرسى در مجمع البيان در تفسير كريمه‏ «وَ سَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً طَهُوراً» روايت كرده است كه «: اى يطهرهم عن كل شي‏ء سوى الله اذ لا طاهر من تدنس بشي‏ء من الاكوان الا الله».

حال بدان كه موحد به توحيد قرآنى كه دين حقيقى و فطرى نظام هستى است از صفات سلبيه حق سبحانه همين معنى را مى‏خواهد، چنان كه امام الموحدين حضرت وصى على اميرالمؤمنين فرموده است «: توحيده تمييزه عن خلقه، و حكم التمييز بينونة صفة لا بينونة عزلة».

مثلا جوهر داراى دو صفت كمال يكى وجود و ديگرى استقلال است، و نيز داراى دو صفت نقص يكى حد وجود او، و ديگرى ماهيت اوست كه «الجوهر ماهية اذا

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 10

وجدت كانت لا فى الموضوع»، موحد قرآنى چون گويد خدا جوهر نيست، نقص جوهر را كه حد و ماهيت است از او سلب مى‏كند نه كمالش را كه وجود و استقلال است، و على هذا القياس، اين است معنى فرموده امام اميرالمؤمنين على عليه السلام: «و حكم التمييز بينونة صفة لا بينونة عزلة» فافهم.

وجه نخست از وجوه چهارگانه ياد شده چنان كه اشارت نموده‏ايم در حد افكار رائج كلامى است. و وجه دوم امرى اصطلاحى و قراردادى است. و وجه سوم در حقيقت به وجه چهارم بازگشت مى‏كند.

و نيز در باب نخست سخن رفت كه «: چون عقل دلالت كند بر فعلى از افعال حق تعالى، روا است كه بر خداوند اسمى اطلاق شود كه دلالت كند بر صدور آن فعل از او» ... در بيان آن گوئيم:

اسماء الهى به نوعى از قسمت بصورت كلى بر سه قسم‏اند: اسماء ذات، و اسماء صفات، و اسماء افعال. بدان كه همه اسماء الهى اسماء ذات‏اند و لكن به اعتبار ظهور ذات در آنها يعنى اسمائى كه دلالت آنها بر ذات اظهر است بنام اسماء ذاتند، مثل غنى و اول و آخر و قدوس و سبوح و سلام. و به اعتبار ظهور صفات در آنها يعنى اسمائى كه دلالت آنها بر صفات اظهر است اسماء صفات ناميده مى‏شوند، مثل عالم و قادر و سميع و بصير. و به اعتبار ظهور افعال در آنها يعنى اسمائى كه دلالت آنها بر افعال اظهر است به اسماء افعال موسوم‏اند، مثل خالق و رازق كه مصادر افعال‏اند.

اكثر اسماء جامع اعتبار ذات و صفات هر دواند، بلكه بسيارى از آنها جامع اعتبارات سه‏گانه ذات و صفات و افعال‏اند مثل اسم شريف رب كه به معنى ثابت و مالك و مصلح است، ثابت اسم ذات است، و مالك اسم صفت است، و مصلح اسم فعل.

در بيان اسماء ذات و اسماء صفات و اسماء افعال به همين مقدار مختصر اكتفاء مى‏كنيم. بحث تفصيلى آن را به فصل دوم فصول مقدمات شرح قيصرى بر فصوص الحكم (ط 1 چاپ سنگى ص 14)، و به مقام ثالث از فصل دوم تمهيد جملى مصباح الانس (ص 111 ط 1 رحلى) ارجاع مى‏دهيم، زيرا كه ورود در بحث آن موجب خروج از

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 11

موضوع رساله مى‏گردد. علاوه اين كه اكثر حلقها تنگ، و با اهل حق در جنگ است، باكى نيست زيرا كه ذلك مبلغهم من العلم.

و آن كه در باب نخستين گفته‏ايم «: بلكه از ظاهر بعضى آيات و روايات عدم توقيفيت اسماء مستفاد است» نكته 884 هزار و يك نكته، و فصل هشتم رساله «نور على نور در ذكر و ذاكر و مذكور» (ص 71 ط 1) در اين مطلب تقريرى قلمى شده است كه به نقل اختصار آن در اينجا اكتفاء مى‏شود:

در كتاب طب ابى عتاب عبد الله بن بسطام نيشابورى و برادرش حسين به اسناد روايت كرده‏اند و از وشاء از عبد الله بن سنان از برادرش محمد كه قال: قال جعفر بن محمد عليهما الصلاة و السلام ما من احد تخوف البلاء فتقدم فيه بالدعاء الا صرف الله عنه ذلك البلاء الى ان قال: قال الوشاء فقلت لعبد الله بن سنان هل فى ذلك دعاء موقت؟ قال: اما انى فقد سألت عن ذلك الصادق عليه السلام فقال: نعم، اما دعاء الشيعة المستضعفين ففى كل علة من العلل دعاء موقت، و اما دعاء المستبصرين فليس فى شي‏ء من ذلك دعاء موقت لان المستبصرين البالغين دعاؤهم لا يحجب (ص 33 ط 1).

اهل بصيرت بايد به ذيل اين حديث شريف توجه تام داشته باشند كه به حقيقت مستبصر را قرة العين است. امام عليه السلام فرموده است: دعاء موقت براى شيعه مستضعف است، اما شيعه مستبصر براى او دعاء موقت نيست كه خود مى‏داند چه بگويد و چگونه بخواهد زيرا كه بالغ است يعنى به حد بلوغ عقلى و رشد فكرى رسيده است و به زبان آمده است و به فعليت رسيده است‏ وَ لَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَ اسْتَوى‏ آتَيْناهُ حُكْماً وَ عِلْماً (قصص 15).

قرآن كريم بسيار از غرر دعاها و حكم و كلمات برگزيدگان حق سبحانه را نقل فرموده است، اين بزرگان خودشان منشى آنها بوده‏اند و از ديگرى ذكر و دعا نگرفته‏اند. آرى انسان مستبصر بالغ چنين است كه خود لسان الله مى‏گردد و به بلوغ كمال خود مى‏داند كه چگونه بخواهد و بخواند و ادب مع الله را مراعات كند و او را با چه زبانى وصف كند. اين مطلب سامى را از زبان خود قرآن كريم بشنو كه فرموده است: سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ‏ (صافات 160) و به تقرير دلپذير

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 12

صاحب «تحفة الملوك فى السير و السلوك «: [ (يعنى ايشان مخلصين مى‏توانند ثناى الهى به آنچه سزاوار بارگاه اوست بجا آورند، و صفات كبريائى را بشناسند. و اين غايت مرتبه مخلوق است، و نهايت منصب ممكن. و تا ينابيع حكمت به امر خداوند بى‏ضنت از زمين دل ظاهر نشود بنده اين جرعه را نتواند كشيد. و تا طى مراتب عالم ممكنات را نكند، و ديده در مملكت وجوب و لاهوت نگشايد به اين مرتبه نتواند رسيد. آرى تا كشور امكان را درننوردد پا بر بساط عند ربهم نتواند گذاشت، و لباس حيات ابديه نتواند پوشيد، و حال آنكه بندگان مخلص را عطاى حيات ابديه ثابت و در نزد پروردگار خود حاضرند. وَ لا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْواتاً بَلْ أَحْياءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ‏ و رزق ايشان همان رزق معلوم است كه در حق مخلصين فرمود: أُولئِكَ لَهُمْ رِزْقٌ مَعْلُومٌ».

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 13

باب 3 [در علت توقيفى بودن اسماء لفظى الهى در نزد متكلمان‏]

اين باب در علت توقيفى بودن اسماء در نزد اكثرى اهل شرع بخصوص متكلمان است: قاضى عضدايجى در علت توقيفى بودن اسماء چنان كه در السنة اكثرى متشرعه به‏ويژه متكلمان رائج است گويد:

«تسميته تعالى بالاسماء توقيفيه اى يتوقف اطلاقها على الاذن فيه و ذلك الاحتياط احترازا عما يوهم باطلا لعظم الخطر فى ذلك» (موقف 5، مرصد 7، مقصد 3، ج 3 ص 168 ط مصر، و ص 541 ط قسطنطنيه).

قاضى عضد گويد: تسميه حق تعالى به اسماء توقيفى است يعنى اطلاق آنها بر بارى تعالى متوقف بر اذن شرعى است كه بايد احتياط كرد تا از اسمائى كه موهم و مشعر معنى باطل‏اند احتراز شود زيرا كه خطر و اهميت تسميه بسى عظيم است.

نظر قاضى عضد صورت خطابى دارد، بدين بيان كه چون انسان در شناخت بارى ناقص است، و هم احاطه به خصوصيات موارد استعمال لفظ ندارد، مبادا لباس الفاظى را كه افكار و عقول انسانى بريده است بر قامت معنى نارسا باشد.

|  |
| --- |
| الا ان ثوبا خيط من نسج تسعة |

|  |
| --- |
| و عشرين حرفا عن معاليه قاصر |

به مثل ستايش جاهلى مر عالمى را تا چه اندازه مبتذل و ناپسند است، زيرا كه او را به قدر ظهور برخى آثارش و بروز بعضى افعالش مى‏شناسد، نه آن چنان كه اوست، چه اين كه خام به پخته نرسد، و وهم مقام عقل را در نيابد. بدين مثابت عارف رومى در داستان حضرت موسى كليم عليه السلام و شبان در مثنوى معنوى از زبان كليم الله به شبان گويد:

|  |
| --- |
| چارق و پاتابه لايق مر تو را است‏ |

|  |
| --- |
| آفتابى را چنين‏ها كى روا است‏ |

|  |
| --- |
| دوستى بى‏خرد خود دشمنى است‏ |

|  |
| --- |
| حق تعالى از چنين خدمت غنى است‏ |

|  |
| --- |
| با كه مى‏گويى تو اين با عم و خال‏ |

|  |
| --- |
| جسم و حاجت در صفات ذو الجلال‏ |

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 14

|  |
| --- |
| شير او نوشد كه در نشو و نماست‏ |

|  |
| --- |
| چارق او پوشد كه او محتاج پاست‏ |

|  |
| --- |
| گر تو مردى را بخوانى فاطمه‏ |

|  |
| --- |
| گرچه يك جنسند مرد و زن همه‏ |

|  |
| --- |
| قصد خون تو كند تا ممكن است‏ |

|  |
| --- |
| گرچه خوش‏خوى و حليم و ساكن است‏ |

|  |
| --- |
| فاطمه مدح است در حق زنان‏ |

|  |
| --- |
| مرد را گويى بود زخم سنان‏ |

|  |
| --- |
| دست و پا در حق ما استايش است‏ |

|  |
| --- |
| در حق پاكى حق آلايش است‏ |

|  |
| --- |
| لم يلد لم يولد او را لايق است‏ |

|  |
| --- |
| والد و مولود را او خالق است‏ |

|  |
| --- |
| هر چه جسم آمد ولادت وصف اوست‏ |

|  |
| --- |
| هر چه مولود است او زين سوى جو است‏ |

|  |
| --- |
| زانكه از كون و فساد است و مهين‏ |

|  |
| --- |
| حادثست و محدثى خواهد چنين‏ |

متكلمان در توقيفيت اسماء لفظى دليل نقلى ندارند، و نيز دليل عقلى كه برهان بر توقيفيت اسماء باشد در كتب كلاميه ديده نشده است، و تنها دليلى كه اقامه كرده‏اند گفتار قاضى عضدايجى در مواقف است كه مذكور شد، و چنان كه گفته‏ايم آن خود دليلى استحسانى و خطابى و اقناعى است، نه برهانى. و ظاهر بعضى از روايات كه موهم توقيفيت است در فصول آينده گفته آيد.

خواجه طوسى در تجريد الاعتقاد بحثى از توقيفيت اسماء، بلكه اشارتى بدان نفرموده است.

صدوق ابن بابويه در رساله اعتقادات سخنى از توقيفيت اسماء به ميان نياورده است، و تفوه بدان نكرده است.

و همچنين شهيد اول محمد مكى در رساله اعتقاداتش اصلا متعرض به توقيفيت اسماء نشده است.

و نيز شيخ بهائى در رساله اعتقاداتش از توقيفيت اسماء چيزى نگفته است.

خواجه از مفاخر عالم علم، و از اعاظم علماى اسلام است. آن جناب را به محقق و نصير الدين و استاد بشر و عقل حادى عشر ستوده‏اند، و تجريدش به كتب كلامى وجه و اعتبار داده است و آن را در اعتقادات اماميه تصنيف فرموده است.

ابن بابويه از رؤساى محدثين اماميه ملقب به صدوق صاحب من لا يحضره الفقيه است كه يكى از جوامع روائى اماميه و از كتب اربعه آنان است، و رساله ياد شده‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 15

را نيز در اعتقادات اماميه نوشته است.

شهيد مكى از مشايخ فقهاء صاحب لمعه دمشقيه است كه وى نيز رساله مذكور را در اعتقادات اماميه نوشته است.

شيخ بهائى ابو الفضائل است، و رساله ياد شده را نيز در اعتقادات اماميه نوشته است.

اين بزرگان اگر مسئله توقيفيت اسماء را معتبر مى‏دانستند، و بدان اهميت عقلى يا نقلى مى‏دادند، البته متعرض آن مى‏شدند زيرا كه رسائل ياد شده را در اعتقادات دينى نوشته‏اند.

فخر رازى محصل را به عنوان محصل افكار المتقدمين و المتاخرين من العلماء و الحكماء و المتكلمين نوشته است، و متعرض به توقيفيت اسماء نشده است. در مفتتح آن گويد «: اما بعد فقد التمس منى جمع من افاضل العلماء و اماثل الحكماء ان اصنف لهم مختصرا فى علم الكلام مشتملا على احكام الاصول و القواعد دون التفاريع و الزوائد» ....

آرى جناب خواجه در رساله «فصول نصيريه» متعرض به توقيفيت اسماء شده است كه نقل آن بعد از اين خواهد آمد.

اساطين حكمت چون فارابى و شيخ رئيس و ملا صدرا و اتراب و اتباع آنان، اسماى واجب الوجود، و نور الانوار، و مبدأ المبادى، و حقيقة الحقائق، و علة العلل، و صورة الصور، و مبدا الخير، و خير محض، و بسيطة الحقيقة، و عشق، و عاشق، و معشوق، و فاعل، و لذيذ، و لاذ، و ملتذ، و مانند آنها اسامى بسيارى ديگر را بر بارى تعالى اطلاق كرده‏اند چنانكه در شرح فص بيست و هشتم و چهل و ششم فصوص فارابى بدان اشارتى كرده‏ايم. (نصوص الحكم بر فصوص الحكم ط 1 ص 154 و 261). اين بزرگان ادب مع الله داشتند، و مشاهير علم و معارف حكمت و مشاعل هدايت و حاميان دين بودند.

و بدان كه تنها دليلى را كه مشايخ معارف چون شيخ اكبر محيى الدين عربى، و خواجه نصير الدين طوسى و ديگران در توقيفيت اسماء فرموده‏اند، رعايت ادب مع‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 16

الله است كه باز دليلى استحسانى و خطابى و اقناعى است.

حال اگر اسمى مفيد معناى بسيار صحيح بوده باشد، و به خوبى بر اجلال الهى دلالت كند كه رعايت ادب مع الله را سبحانه نيز متضمن است، ولى در كتاب و اثر نيامده است، آيا اطلاق آن بر بارى تعالى حرام و گناه است با اين كه حلال و حرام شرعى متوقف بر دليل شرعى‏اند؟ يا حق اين است كه هر نام نيكو كه دلالت بر كمال و صفات كماليه حق تعالى كند بر او اطلاق توان كرد؟.

نگارنده گويد كه مطلب بسيار بسيار عمده در بحث توقيفيت اسماء، توحيد قرآنى است. موحد حقيقى آن كسى است كه سلطان توحيد هو الاول و الآخر و الظاهر و الباطن بدو روى آورده است چه توحيد يكى گفتن است و فراتر از آن يكى ديدن. اين چنين موحد مى‏داند كه فعل مطلقا به حسب ايجاد از آن حق سبحانه است و فاعل حقيقى معطى الوجود اوست كه فاعل بالتجلى است، هر چند كه فعل در مقام اسناد به مظاهر اسناد داده شود. مثلا انسان مى‏گويد: من ديدم و من شنيدم، ديدن منسوب به چشم است و شنيدن منسوب به گوش، و در عين حال اين انتساب به چشم و گوش در طول انتساب به نفس ناطقه است، و همچنين قيام و قعود، و لكن بحول الله و قوته اقوم و اقعد، و هكذا، و من عرف نفسه فقد عرف ربه، به تفصيل و تحقيقى كه در رساله «خير الاثر در رد جبر و قدر» تقرير كرده‏ايم: به قول عارف رومى:

|  |
| --- |
| ما همه شيران ولى شير علم‏ |

|  |
| --- |
| حمله‏مان از باد باشد دم‏به‏دم‏ |

|  |
| --- |
| حمله‏مان از باد و ناپيدا است باد |

|  |
| --- |
| جان فداى آن كه ناپيدا است باد |

غرض اين كه خداى سبحان در قرآن مثلا خود را به اوصافى وصف فرموده است كه اسم به مفاد بعضى از آن اوصاف در كتاب و سنت نيامده است، مثل اين آيات سوره نجم: «وَ أَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَ أَبْكى‏، وَ أَنَّهُ هُوَ أَماتَ وَ أَحْيا، وَ أَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثى‏، مِنْ نُطْفَةٍ إِذا تُمْنى‏، وَ أَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرى‏، وَ أَنَّهُ هُوَ أَغْنى‏ وَ أَقْنى‏، وَ أَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرى‏، وَ أَنَّهُ أَهْلَكَ عاداً الْأُولى‏» كه اسم مميت و محيى و خالق و مغنى و مقنى و رب مأثور است، حال اگر اسم مضحك و مبكى و مهلك مأثور نباشد، و در اثرى هم نهى از اطلاق آنها بر بارى تعالى نشده است آيا مع ذلك اگر موحدى به همان‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 17

لطيفه قرآنى خداى سبحان را به اسم مضحك بخواند گناه كرده است، و خلافى را مرتكب شده است، و ادب مع الله را رعايت نكرده است. آن هم به صرف پندارى كه مضحك مثلا در عرف مردم به يك شخص شوخ و مسخره گفته مى‏شود، اگر چنين باشد بسيارى از اسماى مأثوره الهى در محاورات مردم رنگ ديگر گرفته است مثل متكبر و مرشد كه هر دو از اسماى الهى‏اند، آن در قرآن آمده است و اين در دعاى مجير، و چه بسيار اسماى ديگر نظير آنها، فتدبر. آرى دربند چهل و يكم دعاى جوشن كبير چنين آمده است «: يا من اضحك و ابكى، يا من امات و أحيا، يا من خلق الزوجين الذكر و الانثى» كه نسبت به مضحك و مبكى، تعبيرى مقرون به ادب مع الله است.

اگر گوئى در اصول كافى بابى به نام «باب النهى عن الصفة بغير ما وصف به نفسه» عنوان شده است، و در آن باب روايتى از امام ابوالحسن رضا عليه السلام نقل شده است كه فرمود «: اللهم لا اصفك الا بما وصفت به نفسك ...»، و از اين گونه روايات ديگر نيز در جوامع روائى نقل شده است، و مفاد آنها بر توقيفيت اسماء دلالت دارد.

در جواب آن گوييم مفاد اين گونه روايات همين‏قدر است كه خداى سبحان خود را به صفات كمال وصف فرموده است، ما نيز به حكم عقل و به معاضدت فرموده معصوم مر حكم عقل را خداى سبحان را بايد به صفات كمال وصف كنيم. اما مفاد آنها اين باشد كه هر لفظى دلالت بر وصف كمال دارد در اطلاق آن بر خداى سبحان بايد اذن شرعى داشته باشيم چنين نيست، و همين كه منع شرعى در اطلاق نداريم كافى است.

مثلا براهين متقن قاطع سلسله موجودات را به واجب الوجود بالذات مى‏رسانند و ما سوايش را قائم به او، و چون مبدا همه و حقيقة الحقائق و هستى صرف و وجود محض است يعنى منزه از ماهيت است و آغاز و انجام همه است واجب الوجود بالذات است، و ماسوايش واجب الوجود به او. پس زبان برهان در اتصاف مبدا عالم به واجب الوجود بالذات گويا است اگر چه در كتاب و سنت واجب الوجود بالذات نيامده باشد، و لكن نهى و منعى از لسان شرع بدان نشده است و دلالت بر

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 18

وصف كمال نيز به نحو تمام و كمال دارد. برهان هر كجا قدم نهاد قدمش خير مقدم است و حكم او حق است و شرع هم معاضد اوست، و لفظ و عبارت هم خواه به تازى و خواه به جز آن مناسب با ادب مع الله است، و نهى شرعى نيز در اطلاق آن وارد نشده است ديگر چه جاى منع؟!.

و نيز لسان فصيح برهان ناطق است كه خداى سبحان فرد على الاطلاق است، يعنى مجرد از ماهيت است، و عقول و نفوس اگر چه مجرد از ماده‏اند و لكن مجرد از ماهيت نيستند زيرا كه كل ممكن زوج تركيبى هر ممكن مركب از وجود و ماهيت است و مجرد مطلقا قائم‏به‏ذاتش است، هر چند كه ما سوى الله واجب بالغيراند، و هر مجرد قائم‏به‏ذاتش عقل و عاقل و معقول است يعنى علم و عالم و معلوم است، و الفاظ عقل و عاقل و معقول مانند الفاظ علم و عالم و معلوم بسيار زيبا و شيوا و رسااند و تعبير بدانها هم خلاف ادب نيست، و اگر از جهتى برخى از اعتبارات عرفى و لغوى پيش آيد همه اسماء و صفات ملفوظى در آن جهت با آنها شريك‏اند. حكماى الهى پيشين مبدا عالم را به نام عقل مى‏خواندند، و حكماى اسلام نيز اطلاق همين اسم را بر وى روا مى‏دارند مثلا حكيم سبزوارى در غرر فرمايد: فذاته عقل بسيط جامع لكل معقول و الامر تابع.

و نيز چون زبان برهان را رسد كه بگويد واجب الوجود بالذات عاقل ذات خود است، و ذاتش در جميع جهات كماليه واجب الوجود بالذات و فعليت محضه غير متناهيه در جميع كمالات است پس اشد مبتهج و بالاترين ملتذ اوست كه هيچ لذت را با آن قياس نتوان كرد. پس زبان برهان مى‏گويد حق سبحانه ملتذ است نه بالتذاذ مزاجى و آل نوبخت از قدماى متكلمين شيعه آن را روا داشتند، و خواجه طوسى اين قول را در تجريد برگزيده است، و منعى در اطلاق ملتذ بر او نشده است و معادل او يا مرتاح در دعاى جوشن كبير آمده است.

اگر گوئى كه ظاهر كريمه‏ «وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها» نهى از دعوت حق تعالى به اسماء غير حسنى است.

جوابش اين كه ما نيز نهى از دعوت حق تعالى به اسماء غير حسنى را اعتراف داريم، و لكن نهى از دعوت خداى سبحان به اسماى غير حسنى معنايش اين نيست كه‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 19

جميع اسماء حسنى او در كتاب و سنت آمده است، و هر اسمى كه وراى آنها است اسماء غير حسنى است چنان كه قائل به توقيفيت اسماء بدان متمسك است.

علاوه اين كه بنا بر دليل قائل به توقيفيت، بايد عدد اسماى الهى به نحو قطع منحصر شود به چند اسمى كه فقط در قرآن كريم آمده است، آن هم به صورت اسم، نه اسمائى كه از افعال قرآنى مشتق شوند و بر حق تعالى اطلاق گردند.

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 20

باب 4 [در نقل برخى از آيات قرآنى در توقيفيّت اسماء الله و اقوال و نكاتى چند]

در اين باب به نقل برخى از آيات قرآنى در توقيفيت اسماء الله تعالى شانه تبرك مى‏جوئيم، و بعضى از اقوال مفسران را مى‏نگاريم، و به نكاتى اشارت مى‏نمائيم، و رواياتى را روايت مى‏كنيم:

قوله سبحانه: «ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ وَ تَرَكَهُمْ فِي ظُلُماتٍ لا يُبْصِرُونَ‏ (بقره 12).

و قوله سبحانه: «اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ وَ يَمُدُّهُمْ فِي طُغْيانِهِمْ يَعْمَهُونَ‏ (بقره 16).

و قوله سبحانه: «إِنَّ الْمُنافِقِينَ يُخادِعُونَ اللَّهَ وَ هُوَ خادِعُهُمْ‏ (نساء 143)

و قوله سبحانه: «وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ وَ اللَّهُ خَيْرُ الْماكِرِينَ‏ (آل عمران 55)

و قوله سبحانه: «نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ‏ (توبه 68)

و قوله سبحانه: «نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ‏ (يوسف 4)

و قوله سبحانه: «وَ يَسْتَفْتُونَكَ فِي النِّساءِ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَ‏ (نساء 128)

و قوله سبحانه: «الرَّحْمنُ عَلَّمَ الْقُرْآنَ خَلَقَ الْإِنْسانَ عَلَّمَهُ الْبَيانَ‏ (الرحمن 5 3)

و قوله سبحانه: «أَ فَرَأَيْتُمْ ما تَحْرُثُونَ أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ‏ (واقعه 65)

و قوله سبحانه: «وَ سَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً طَهُوراً (انسان 22).

و قوله سبحانه: «وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي» (ص 73).

آيات ديگر از اين قبيل كه نقل كرده‏ايم در قرآن كريم بسيار است. و غرض اين است كه خداى متعالى خويشتن را بدين اوصاف و نظائر آنها وصف فرموده است، و از خود بدين عبارات و اشباه آنها حكايت كرده است، آيا انسان مجاز است كه به مطلق اسمى كه خداى سبحان در قرآن به خود اسناد داده است او را بدان اسم بخواند، مثلا بگويد: يا خادع، يا زارع؟

و يا از افعال آيات مذكور و امثال آنها كه خود را بدانها وصف فرموده است، اسمائى اشتقاق كند و او را بدان اسماء بخواند، مثلا بگويد: يا ذاهب، يا تارك، يا

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 21

مستهزئ، يا ماكر، يا ناسى، يا قاص، يا مفتى، يا معلم، يا زارع، يا ساقى، يا نافخ؟

امين الاسلام شيخ طبرسى رضوان الله تعالى عليه در تفسير مجمع البيان در تفسير كريمه‏ «نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ» گويد:

«و يسال عن هذا فيقال: هل يجوز ان يسمى الله قاصا؟ فيقال: لا، لانه فى العرف انما يستعمل فى من تمسك بطريقة مخصوصة، و هذا كما انه سبحانه لا يسمى معلما و لا مفتيا، و ان وصف نفسه بانه علم القرآن، و بانه يفتيكم فى النساء».

استعمال قاص در عرف عام مردم اين است كه آن را در قصه‏گويان و داستان‏سرايان و معركه‏گيران دوره گرد و مانند آنان بكار مى‏برند. در منتهى الارب فى لغة العرب گويد: قاص قصه گوى و واكننده احوال. حافظ گويد:

|  |
| --- |
| از رقيبت دلم نيافت خلاص‏ |

|  |
| --- |
| زانكه القاص لا يحب القاص‏ |

آن كه طبرسى گفت «: خداوند به اسم معلم و مفتى ناميده نمى‏شود، اگر چه خودش را به علم، و يفتى وصف فرمود» شايد بيان و دليل گفتارش اين باشد كه كسى را مثلا به خوبى وصف كردن غير از نام‏گذارى او به اسم خوبى است زيرا كه در نام‏گذارى كان يك نحو ولايت شرط است، به خلاف وصف كردن و ستودن. مثلا حق دارى كه فرزند كسى را بستائى كه اندام او حسن است، ولى حق ندارى كه به عنوان تسميه بگوئى نام او حسن است. فتدبر.

و ما آن كه در آغاز فصل نخست گفته‏ايم «: ... اطلاقى كه به عنوان تسميه باشد نه بطور وصف» بر اين نظر فرق ميان وصف و تسميه بوده‏ايم.

و نيز طبرسى در تفسير ياد شده ضمن آيه‏ «وَ بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ» (بقره آيه 4) گويد «: يوقنون يعلمون، و سمى العلم يقينا لحصول القطع عليه، و سكون النفس اليه، فكل يقين علم، و ليس كل علم يقينا، و ذلك ان اليقين كأنه علم يحصل بعد الاستدلال و النظر لغموض المعلوم المنظور فيه، او لاشكال ذلك على الناظر، و لهذا لا يقال فى صفة الله تعالى موقن لان الاشياء كلها فى الجلاء عنده على السواء».

اين بود كلام جناب طبرسى در يقين و موقن، و لكن شيخ جليل كفعمى در مصباح و بلد امين يقين را در عداد اسماء حق تعالى آورده است، چنانكه در حرف يا از

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 22

فصل سى و دوم مصباح آمده است «: اللهم انى اسالك باسمك يا يقين، يا يد الواثقين، يا يقظان لا يسهو، يا ينبوع العظمة و الجلال» ... الخ (ص 362 ط 1 رحلى چاپ سنگى). و در بلد امين ص 604 چاپ سنگى.

مانند بيانى كه طبرسى در يقين و موقن گفته است، تفتازانى نيز در اول معانى مطول در فرق علم و معرفت گويد «: المعرفة تقال لادراك الجزئى او البسيط، و العلم للكلى او المركب، و لهذا يقال عرفت الله دون علمته.

و ايضا المعرفة للادراك المسبوق بالعدم، او للاخير من الادراكين لشي‏ء واحد اذا تخلل بينهما عدم بان ادرك اولا ثم ذهل عنه ثم ادرك ثانيا، و العلم للادراك المجرد من هذين الاعتبارين، و لذا يقال الله تعالى عالم، و لا يقال عارف»

و نيز علامه شيخ بهائى در جلد دوم كشكول گويد «: قال الشريف فى حاشيه على شرح مطالع الانوار فى تحقيق معنى العلم و المعرفة: ثم ان هاهنا معنيين آخرين احد هما ان المعرفة تطلق على الادراك الذى بعد الجهل، و الثانى انها تطلق على الاخير من الادراكين لشي‏ء واحد يتخلل بينهما عدم، و لا يعتبر شي‏ء من هذين القيدين فى العلم، و لهذا لا يوصف البارى تعالى بالعارف و يوصف بالعالم.

و قال المحقق الدوانى فى هذا المقام: و معنى آخر ذكره الراغب و غيره، و هو ان المعرفة بالشي‏ء من قبل آثاره، و كانه ماخوذ من العرف بمعنى الراحة كما يقال استشممت بهذا المعنى. انتهى كلامهما. (ط نجم الدولة ص 212 چاپ سنگى).

و نيز در اواخر مجلد چهارم كشكول آورده است كه «: قال الفاضل المتكلم أبو القاسم عبد الواحد بن على بن برهان: اطلاق المتكلمين لفظ الذات على الواجب تعالى مما لا يجوز لان ما يطلق عليه سبحانه لا يجوز ان يلحقه تاء التأنيث، و لذلك امتنع اطلاق العلامة عليه، و ذات مؤنث ذو بمعنى صاحبة». (ص 457 ط مذكور).

مير سيد شريف گويد: معرفت بر ادراكى كه بعد از جهل است اطلاق مى‏شود. و نيز بر ادراك دومين از دو ادراكى كه به يك چيز تعلق گرفته‏اند و عدم در ميان آن دو متخلل شده است اطلاق مى‏شود. يعنى چيزى كه ادراك شده است و پس از آن فراموش گرديده است، و دوباره همان چيز فراموش شده ادراك شده است، اين ادراك دوم را

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 23

معرفت گويند، و هيچ يك را از اين دو قيد كه در معنى معرفت اعتبار شده است در معنى علم معتبر نيست، لذا بارى تعالى به عالم وصف مى‏شود نه به عارف.

و محقق دوانى گويد: معرفت علم به شي‏ء از قبل آثارش است، لذا «الله عارف» نادرست است، و «الله عالم» درست.

از اين گفتار طبرسى و مير سيد شريف و راغب و مانند آن از بسيارى ديگر معلوم مى‏شود كه عدم صحت اطلاق بعضى اسماء بر بارى تعالى بدين سبب است كه معنى آنها مشعر و موهم نقص است، پس هر اسمى كه اين‏چنين باشد اطلاق آن بر بارى تعالى جائز نيست. و چنان كه در فصل نخست گفته‏ايم، دسته‏اى گفته‏اند كه علاوه بر عدم و نفى ايهام نقص بايد اسمائى باشند كه مشعر به تعظيم و تجليل پروردگار نيز باشند.

مطلب ديگر اين كه جناب طبرسى در اسم موقن چنان گفته است كه نقل كرده‏ايم، و در مصباح كفعمى خلاف آن را ديده‏ايم، و جمعى در اطلاق عارف چنان گفته‏اند كه حكايت كرده‏ايم، با اين كه روايت دوم باب حدوث اسماء توحيد كافى اين است: «... عن ابن سنان قال سالت أبا الحسن الرضا عليه السلام هل كان الله و عز و جلّ عارفا بنفسه قبل ان يخلق الخلق؟ قال: نعم، ...» (ص 88 ج 1 معرب)

و ديگر اين كه آنچه از كشكول ياد شده در عدم جواز اطلاق ذات بر بارى تعالى نقل كرده‏ايم، در جوامع روائى از وسائط فيض الهى اطلاق ذات بر حق سبحانه بسيار آمده است. مثلا حديث ششم باب چهاردهم كتاب سوم اصول كافى از امام جعفر صادق عليه السلام روايت شده است كه «: خالقنا لا مدخل للاشياء فيه لانه واحد واحدى الذات واحدى المعنى ...» (ص 86 ج 1 معرب).

شگفت‏تر اين كه بر عدم جواز اطلاق ذات دليل اقامه كرده است كه «: لان ما يطلق عليه سبحانه لا يجوز ان يلحقه تاء التأنيث» ... با اين كه يكى از اسماء الله سبحانه اسم شريف مؤمن است كه در آخر سوره حشر آمده است، و در سوره احزاب فرموده است: «وَ ما كانَ لِمُؤْمِنٍ وَ لا مُؤْمِنَةٍ إِذا قَضَى اللَّهُ وَ رَسُولُهُ أَمْراً أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ (آيه 37)، و همچنين شواهد بسيار ديگر بر اين كه دليل مذكور سخت عليل است.

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 24

و چنان كه خداى سبحان در برخى از آيات قرآنى خود را بد انسان وصف فرموده است كه نقل كرده‏ايم، در بسيارى از روايات نيز خود را به اوصافى وصف مى‏فرمايد كه در اشتقاق اسماء از آن اوصاف، و جو از اطلاق آنها بر حق تعالى به طريق اولى جاى پرسش و كشمكش است. در اين روايات گاهى سفرايش او را وصف مى‏كنند، و گاهى از زبان آنان خود را وصف مى‏كند.

مثلا در جامع بخارى روايت شده است كه «: ان رجلا اتى النبى (ص)، فبعث الى نسائه فقلن: ما معنا الا الماء. فقال رسول الله (ص): من يضم او يضيف هذا؟ فقال رجل من الانصار: انا. فانطلق به الى امرأته، فقال: اكرمى ضيف رسول الله (ص)، فقالت: ما عندنا الا قوت صبيان. فقال: هيئي طعامك، و اصلحى سراجك، و نومى صبيانك. ثم قامت كانها تصلح سراجها فأطفأته، فجعلا يريانه انهما ياكلان، فباتا طاويين. فلما اصبح غدا الى رسول الله (ص) فقال: ضحك الله الليلة، او عجب من فعالكما ...»

ترجمه: مردى بر پيغمبر اكرم وارد شد، آن جناب كسى را به سوى زنانش گسيل داشت كه مهمان داريم، زنان در پاسخ گفتند: چيزى جز آب نداريم. پيامبر خدا به مردم فرمود: چه كسى اين مرد را به ميهمانى مى‏پذيرد؟ مردى از انصار گفت: من. پس مهمان را به خانه برد و به زنش گفت: اين مهمان پيامبر خدا است او را گرامى بدار. زن گفت: بيش از خوراك بچه‏ها چيزى نداريم. گفت: همان را آماده كن و چراغ را اصلاح كن و بچه‏ها را خواب كن. پس زن برخاست كه گوئى چراغ را اصلاح مى‏كند آن را خاموش كرده است، اين مرد و زن ميزبان به مهمان چنين وانمود مى‏كردند كه دارند غذا مى‏خورند، تا مهمان آن غذاى آماده را بخورد. ميزبان صبح فردا به حضور پيامبر خدا آمد، پيامبر بدو گفت: دوش خدا از كار شما به خنده آمد يا به شگفت آمد.

آيا به مفاد اين روايت مى‏توان خدا را ضاحك يا متعجب ناميد و مثلا ندا كرد يا ضاحك، يا متعجب؟

از اين گونه روايت در جوامع روائى بسيار آمده است.

در روايات اسناد غيرت به حق سبحانه داده شده است، مثل حديث نبوى «: ان الله عز و جلّ يغار، و ان المؤمن يغار، و غيرة الله ان ياتى المؤمن ما حرم عليه» و

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 25

احاديث بسيار ديگر بدين مضمون و قريب بدان، چنانكه با رجوع به ماده «غ ى ر» معجم مفهرس معلوم مى‏گردد. آيا به مفاد اين همه روايات در غيرت حق تعالى، اگر بنده آگاهى او را به يا غيور ندا كرده است گناه كرده است؟ آيا بايد همه اسماء الهى ماثور باشند، و آيا اسماء الهى محصور بدان مقدار ماثور است. و در معجم يادشده آمده است كه «: قيل لرسول الله (ص): اما تغار؟ قال: و الله انى لاغار و الله اغير منى ...» پس معناى غيرت به نحو اتم و اكمل در حق سبحانه متحقق است، آيا اطلاق غيور بر وى ممنوع است؟

باز سخنى با عبد الواحد متكلم ياد شده از كشكول شيخ بهائى: آيا عبد الواحد فاضل اطلاق نفس را كه مثل ذات مؤنث مجازى است بر خداى سبحان روا نمى‏دارد با اين كه خداوند خود فرموده است: «يُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ» (آل عمران 29 و 31)؟. و نيز فرمود: «كَتَبَ عَلى‏ نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ» (الانعام 13)؟، و نيز از زبان عيسى پيمبرش سلام الله عليه نقل فرموده است: «تَعْلَمُ ما فِي نَفْسِي وَ لا أَعْلَمُ ما فِي نَفْسِكَ» (المائدة 117)؟.

الفاظ مطلقا از اين نشئه مادى برخاسته‏اند، و رنگ و بوى و وصف و خوى اين نشئه را دارند، انسان عالم عاقل اسمائى را كه بر بارى تعالى اطلاق مى‏كند آنها را از رنگ و بوى و وصف و خوى مادى بتجريد تطهير مى‏كند كه بفرموده امام صادق عليه السلام «اذ لا طاهر من تدنس بشي‏ء من الاكوان الا الله». اطلاق سميع و بصير و عالم و قادر و متكلم و نظائر اين اسماء در انسان با آلات و ادوات مادى است و به اين معنى در مبدا عالم تعالى شانه روا نيست، سُبْحانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ عَمَّا يَصِفُونَ‏. و هر اسم و صفتى كه بر واجب تعالى اطلاق مى‏شود فوق و وراى آنچه هست كه بر انسان حمل مى‏گردد اگر چه در طول يكديگرند ولى تفاوت از ممكن تا واجب است. جناب معلم ثانى ابو نصر فارابى رضوان الله عليه در بحث مثل الهيه از جمع بين الرائين دراين‏باره چه نيكو فرموده است «: لما كان البارى جل جلاله مائيته و ذاته مبائنا لجميع ما سواه، و ذلك له بمعنى اشرف و افضل و اعلى بحيث لا يناسبه فى انيته، و لا يشابهه و لا يشاكله حقيقة و لا مجازا، ثم مع ذلك لم يكن بد من وصفه و اطلاق اللفظ فيه من هذه الالفاظ المتواطئة عليه فان من الواجب الضرورى ان يعلم ان مع كل لفظة نقولها فى‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 26

شي‏ء من اوصافه معنى بذاته بعيدا من المعنى الذى نتصوره من تلك اللفظة، و ذلك كما قلنا بمعنى انه اشرف و اعلى حتى اذا قلنا انه موجود علمنا مع ذلك ان وجوده لا كوجود سائر ما هو دونه، و اذا قلنا انه حى بمعنى اشرف مما نعلمه من الحى الذى هو دونه، و كذلك الامر فى سائرهما» (ص 68 ط مصر).

خلاصه گفتارش اين كه: چون خداى سبحان برتر از همه ماسوايش است و هيچ مانندى ندارد، و ما را در وصف او و اطلاق لفظ بروى چاره اى جز از همين الفاظ نيست، بايد بدانيم كه او فراتر از معانى متصور ما از اين الفاظ است، حتى در اطلاق لفظ موجود وحى و همچنين اسماى ديگرى جز آنها.

در اول دعاى عرفه آمده است «: اللهم يا شاهد كل نجوى و موضع كل شكوى» آيا قائل به توقيفيت اسماء بر اين پندار است كه اطلاق موضع بر حق تعالى روا است، اما اطلاق حقيقة الحقائق و مبدئ المبادى و صورة الصور و غاية الغايات و علة العلل و نظائر اين‏ها بر او ناروا است؟ يا حق اين است كه هر نام نيكو كه دلالت بر كمال و صفات كماليه او كند بر او اطلاق توان كرد.

از آياتى كه در صدر اين باب نقل كرده‏ايم كريمه‏ «وَ سَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً طَهُوراً» است. ساقى اسم فاعل فعل سقى است. در عبارات اهل دل كه خطاب به ساقى مى‏شود و شراب طلب مى‏كنند همين كريمه‏ «سَقاهُمْ رَبُّهُمْ شَراباً طَهُوراً» است. عالم روحانى جامع معقول و منقول مولى مهدى نراقى رضوان الله تعالى عليه فرمايد:

|  |
| --- |
| بيا ساقيا من به قربان تو |

|  |
| --- |
| فداى تو و عهد و پيمان تو |

|  |
| --- |
| بيا ساقى اى مشفق چاره‏ساز |

|  |
| --- |
| بده يك قدح زان مى غم گداز |

|  |
| --- |
| نه زان مى كه شرع رسول انام‏ |

|  |
| --- |
| شمرده خبيث و نموده حرام‏ |

|  |
| --- |
| از آن مى كه پروردگار غفور |

|  |
| --- |
| نموده است نامش شراب طهور |

پس مثل مرحوم نراقى اطلاق ساقى را كه مشتق از فعل سقيهم قرآن مجيد است بر خداى سبحان روا داشته است، با اين كه اسم ساقى ماثور نيست.

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 27

باب 5 [در بيان عدد اسماء الله- عظمت أسمائه-]

اين باب در بيان عدد اسماء الله عظمت اسمائه است.

عدد اسماى الهى در آيات قرآنى و جوامع روائى و صحف ادعيه و غيرها به شمار گوناگون آمده است. و لكن هيچيك دليل بر انحصار اسماء در مقدار معين نيست. پاره اى از اسماى لفظى به لحاظى در مقام تعليم و يا جهات ديگر به عبارت آمده است.

ما براى همه رنگها و بوها لفظ نداريم، و در تعبير آنها به اضافه با اين و آن تمسك مى‏جوييم، تا چه رسد كه بتوانيم شئون غير متناهى وجود صمدى را به اسماى لفظى غير متناهى تعبير كنيم.

در روايت دوم از «باب معانى الاسماء و اشتقاقها» از توحيد اصول كافى آمده است كه امام صادق عليه السلام به هشام بن الحكم فرمود «.... لله تسعة و تسعون اسما، فلو كان الاسم هو المسمى لكان كل اسم منها الها و لكن الله معنى يدل عليه بهذه الاسماء و كلها غيره ...» (ص 89 ج 1 معرب) با اين كه حديث اول باب حدوث الاسماء از توحيد اصول كافى آمده است كه همان بزرگوار فرمود «: ... فهذه الاسماء التى ظهرت فالظاهر هو الله و تبارك و تعالى، و سخر سبحانه لكل اسم من هذه الاسماء اربعة اركان فذلك اثنا عشر ركنا، ثم خلق لكل ركن منها ثلاثين اسما فعلا منسوبا اليها فهو الرحمن، الرحيم، الملك، القدوس، الخالق، البارى، المصور، الحى، القيوم، لا تاخذه سنة و لا نوم، العليم، الخبير، السميع، البصير، الحكيم، العزيز، الجبار، المتكبر، العلى، العظيم، المقتدر، القادر، السلام، المؤمن، و المهيمن [، البارى‏] المنشئ، البديع، الرفيع، الجليل، الكريم، الرازق، المحيى، المميت، الباعث، الوارث، فهذه الاسماء و ما كان من الاسماء الحسنى حتى تتم ثلاث مائة و ستين اسما فهى نسبة لهذه الاسماء الثلاثة و هذه الاسماء الثلاثة اركان ...» (ص 87 ج 1 معرب).

غرض اين كه در آن حديث فرمود خداى سبحان را نود و نه اسم است، و در اين‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 28

حديث فرمود او را سيصد و شصت اسم است. و در جوشن كبير هزار اسم الهى آمده است كه صد فصل يعنى صد بند است، و هر فصلى مشتمل بر ده اسم الهى است. و در دعاى مجير يك‏صد و هفتاد و هشت اسم الهى آمده است، كه پنجاه و هفتمين آن اسم اعظم «يا موجود» است كه مقدسهاى خشك سخت از آن رم مى‏كنند. چه اين كه مى‏گويند وجود و موجود را عارفان و حكيمان به دهان مردم انداختند، با اين كه دعاى مجير را مرحوم كفعمى در بلد الامين و مصباح از حضرت خاتم انبياء صلى الله عليه و آله و سلم روايت كرده است، كه وقتى در مقام ابراهيم عليه السلام به نماز بود جبرئيل آن را براى آن جناب آورد. عبارتش در حاشيه مصباح چنين است «: هذا الدعاء يسمى دعاء المجير رفيع الشأن عظيم المنزلة، و له نسخ كثيرة اكملها ما رقمناه و هو مروى عن النبى صلى الله عليه و آله و سلم نزل جبرئيل عليه السلام و هو يصلى فى مقام ابراهيم عليه السلام (ص 268 ط 1).

علاوه اين كه امير المؤمنين امام على عليه السلام كه خود اسوه عارفان و قدوه حكيمان است فرمود «: فهذا الوجود كله وجه الله» به رساله لقاء الله حقير رجوع شود (ص 37 هشت رساله عربى). و امام صادق عليه السلام فرمود «: يا من هدانى اليه، و دلنى حقيقة الوجود عليه، و ساقنى من الحيرة الى معرفته ...» به تفصيلى كه سيد بن طاوس در جمال الاسبوع آورده است (فصل 33 ص 325 ط 1 (چاپ سنگى).

و نيز در خطبه نخستين نهج فرموده است «: كائن لا عن حدث، موجود لا عن عدم». و در خطبه چهل و نهم آن فرموده است «: فهو الذى تشهد له اعلام الوجود على اقرار قلب ذى الجحود» و همچنين قريب بدين عبارات در مواضع ديگر نهج.

و عزيز نسفى در كشف الحقائق آورده است كه از اميرالمؤمنين امام على عليه السلام سؤال كردند كه وجود چيست؟ گفت: بغير وجود چيست؟ (ص 31 ط 1)

و امام سيد الشهداء در دعاى عرفه فرموده است: «كيف يستدل عليك بما هو فى وجوده مفتقر اليك».

و امير عليه السلام در اول خطبه 183 فرموده است «: الدال على قدمه بحدوث خلقه، و بحدوث خلقه على وجوده. به موضوع بحث برگرديم:

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 29

در توحيد صدوق و در باب عدد اسماء الله توحيد بحار از سليمان بن مهران از امام صادق عليه السلام روايت شده است «: ... عن على بن ابى طالب عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان لله تبارك و تعالى تسعة و تسعين اسما مائة الا واحد، من احصاها دخل الجنة، و هى الله ...» (ج 2 ط 1 كمپانى) همين حديث در جوامع عامه چون صحاح بخارى و مسلم و ترمذى نيز روايت شده است، با اين كه عدد اسماء الهى در قرآن كريم بعد از حذف مكررات به عدد سوره‏هاى قرآن است، اعنى يك‏صد و چهارده اسم است. و در روايتى هزار و يك اسم آمده است، و عارف سنائى غزنوى بمفاد آن در پيرامون عنوان مجاهده باب اول حديقه گويد:

|  |
| --- |
| صفت ذات او بعلم بدان‏ |

|  |
| --- |
| نام پاكش هزار و يك بر خوان‏ |

چنان كه به مفاد آن و مفاد نود و نه اسم هر دو در اول باب ياد شده گويد:

|  |
| --- |
| نامهاى بزرگ محترمت‏ |

|  |
| --- |
| رهبر جود و نعمت و كرمت‏ |

|  |
| --- |
| هر يك افزون ز عرش و فرش و ملك‏ |

|  |
| --- |
| كان هزار و يك است و صد كم يك‏ |

و در غوالى اللئالى ابن ابى جمهور احسائى چنين آمده است: روى عن النبى صلى الله عليه و آله و سلم انه قال «:

ان لله تعالى اربعة آلاف اسم، الف لا يعلمها الا الله، و الف لا يعلمها الا الله و الملائكة، و الف لا يعلمها الا الله و الملائكة و النبيون، و اما الالف الرابع فالمؤمنون يعلمونه: ثلاثمائة منها فى التوراة، و ثلاثمائة فى الانجيل، و ثلاثمائة فى الزبور، و مائة فى القرآن تسعة و تسعون ظاهرة و واحد مكتوم من احصاها دخل الجنة» (ج 4 ط 1 ص 106)

و همين روايت در آخر باب عدد اسماء الله از توحيد بحار از غوالى نيز نقل شده است (ج 2 ص 164 ط 1) و پوشيده نيست كه اسم عدد دلالت بر حصر و نفى زياده ندارد، و ادعاى اين كه صورت ظاهر حديث «ان لله تبارك و تعالى تسعة و تسعين اسما ...» مفيد حصر است، خالى از دغدغه نيست.

در باب 36 از حجت كافى (باب ما اعطى الائمة عليهم السلام من اسم الله الاعظم) ج 1 معرب ص 179 سه حديث روايت شده است كه اسم اعظم هفتاد و سه حرف است «ان اسم الله الاعظم على ثلاثه و سبعين حرفا ...»

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 30

هر چند اين سه حديث در عدد اسم اعظم است، و روايات ديگر كه برخى را حكايت كرده‏ايم در عدد مطلق اسم الهى است. و لكن كدام اسم الهى است كه اعظم نيست؟ در باب نوزدهم مصباح الشريعة آمده است كه «: سئل رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم عن اسم الله الاعظم، فقال: كل اسم من اسماء الله اعظم ففرغ قلبك عن كل ما سواه و ادعه بأى اسم شئت فليس فى الحقيقة لله اسم دون اسم بل هو الله الواحد القهار.

نكته 479 هزار و يك نكته در اسم اعظم است كه حاوى بسى اشارات لطيف و حقائق شريف است.

نگارنده گويد: چنان كه هيچ گناهى كوچك نيست و چون نسبت و قياس گناهها با يكديگر پيش آيد برخى از آنها كوچك و برخى ديگر بزرگ است كه ذنوب صغيره و ذنوب كبيره گوئيم، همچنين هر يك از اسماى الهى اسم اعظم است ولى به حسب قياس و نسبت اسماء با يكديگر اسمى نسبت به اسم ديگر اعظم بود.

در حديثى آمده است كه نگاه به گناه نكنيد كه كوچك است، به بينيد گناه چه كسى را مى‏كنيد. لذا امين الاسلام طبرسى در تفسير شريف مجمع البيان در ضمن آيه 53 سوره بقره‏ «وَ قُلْنا يا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَ زَوْجُكَ الْجَنَّةَ ...» فرموده است: ان المعاصى عندنا كلها كبائر، و انما تسمى صغيرة باضافتها الى ما هو اكبر عقابا منها.

ميبدى در فواتح شرح ديوان منسوب به اميرالمؤمنين امام على عليه السلام آورده است كه «شخصى از عارف بسطامى پرسيد كه اسم اعظم كدام است؟ فرمودند كه تو اسم اصغر را به من نماى كه من اسم اعظم را به تو نمايم، آن شخص حيران شد، پس فرمودند كه همه اسماء حق عظيم‏اند».

آرى همه اسماء الله بزرگند، و همه اسماء اعظم‏اند، چون نسبت به ميان آيد يكى عظيم و ديگرى اعظم است. اسماء را در سعه وجودى تفاوتى بس عجيب است، و با قطع نظر از قياس و نسبت كدام اسم عظيم و نسبت به دون خود اعظم نيست؟ و كدام كلمه كامل و نسبت به مادونش اكمل نيست؟ چنان كه در اثر آمده است اللهم انى أسألك من اسمائك باكبرها و كل اسمائك كبيرة، اللهم انى أسألك من كلماتك بأتمهما و كل‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 31

كلماتك تامة. و لكن اين مطلب اولا با اسماء عينى كه حقائق نورى وجودى و مسميات اسماء لفظى‏اند مناسب است و ثانيا با اسماء لفظى كه محاكى عينى‏اند فافهم.

فائدة در بيان احصاى حديث ياد شده «: ان لله تبارك و تعالى تسعة و تسعين اسما مائة الا واحد، من احصاها دخل الجنة ...» است. از خاصه و عامه به طرق مختلفه و صور متعدده در احصاى نود و نه اسم الهى روايات عديده ماثور است كه هم روايات را در احصاى نود و نه اسم صورت گوناگون است، و هم ارباب معنى را در معنى احصاء.

نكته صد و سى و دوم هزار و يك نكته نگارنده در بيان احصاى حديث مذكور است كه طالب را بسند است.

در بحار گويد «: قال الصدوق ره معنى قول النبى ص: لله تبارك و تعالى تسعة و تسعون اسما من احصاها دخل الجنة، احصاؤها هو الاحاطة بها و الوقوف على معانيها، و ليس معنى الاحصاء عدها» (ج 2 ط 1 بحار ص 157).

تفتازانى در شرح مقاصد آورده است كه «: ... الثالث ان الاسماء منحصرة فى التسعة و التسعين، و الرواية المشتملة على تفصيلها غير مذكورة فى الصحيح، و لا خالية عن الاضطراب و التغيير. و قد ذكر كثير من المحدثين ان فى اسنادها ضعفا. و على هذا يظهر معنى قوله عليه السلام: ان الله وتر يحب الوتر. و يكون معنى احصائها الاجتهاد فى التقاطها من الكتاب و السنة و جمعها و حفظها، على ما قال بعض المحدثين انه صح عندى قريب من ثمانين يشتمل عليه الكتاب و الصحاح من الاخبار، و الباقى ان يطلب من الاخبار بطريق الاجتهاد. و المشهور ان معنى احصائها عدها و التلفظ بها، حتى ذكر بعض الفقهاء انه ينبغى ان تذكر بلا اعراب ليكون احصاء، و يشكل بما هو مضاف كما لك الملك و ذو الجلال. و قيل حفظها، او التأمل فى معانيها» (ص 173 ج 2 ط تركيه).

نگارنده گويد: چنان كه كتاب الله ينطق بعضه ببعض و يشهد بعضه ببعض، همچنين احاديث ناطق و شاهد يكديگرند. در حديث ديگر از رسول الله ص آمده است كه فرمود: ان لله تسعة و تسعين خلقا من تخلق بها دخل الجنة. و در حديث ديگر: ان لله تسعة و تسعين خلقا من تخلق بواحد منها دخل الجنة (تمهيدات عين القضاة همدانى ص 345 و 346 ط 1) فافهم. در بيان بيشتر آن به نكته 132 ياد شده رجوع شود.

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 32

تبصره: دور نيست كه مراد از نود و نه اسمى كه در احاديث ياد شده آمده است، نود و نه اسم نوعى بوده باشد، بدين معنى كه سرمشق مى‏دهد اسامى ديگرى كه خداى سبحان بدانها خوانده مى‏شود و وصف مى‏گردد بايد در تحت يكى از اين نود و نه اسم مندرج باشند. و اسماء ماثورى كه اضعاف اين نود و نه اسم‏اند شاهد ما در بيان اين مراداند فتبصر.

تبصره: اسماى حسنى براى غير خداى متعالى نيست چون هر شرف و جلال مستلزم واجب الوجود بودن است، و هر نقص و پستى از لوازم امكان. فافهم.

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 33

باب 6 [در توقيفيّت اسماء الهى در نزد عارفان و حكيمان‏]

اين باب شريف كه از غرر فصول اين رساله و قلب آن است، در توقيفيت اسماء الهى به معنائى است كه عارفان متاله و حكيمان راسخ در حكمت متعاليه بدان متفردند. و به عبارت روشن‏تر اين فصل در توقيفيت اسماء عينى است نه لفظى.

سلسله جليله عارفان را در توقيفيت اسماء الهى سخن فراتر از آنچه كه در كتب كلامى رائج است مى‏باشد، و فهم آن مبتنى بر فرق بين اسم و صفت است كه به مبناى اصيل و قويم خود دارند، و اين اسم است كه بتعبير قيصرى در شرح فص داودى فصوص الحكم «: بين الاسم و المسمى عند اهل الحقيقة مناسبة جامعة». (ص 369 ط 1 چاپ سنگى). در بيان آن گوييم:

ذات يكتاى عين واقع و متن اعيان اعنى وجود صمدى جلت عظمته را، همواره شئون تجليات و نسب و اضافات اشراقيه است كه از آنها تعبير به مظاهر و اسماى الهى مى‏شود. پس بدان كه محض وجود صمدى بحث به حيثى كه از ممازجت غير و از مخالطت سوى مبرى باشد از آن به غيب هويت و لا تعين و مقام احديت تعبير مى‏كنند، و حضرت اطلاق ذاتى نيز گويند كه مجال هيچ وجه اعتبارات حتى همين اعتبار عدم اعتبار نيز در آن نيست، و مشوب به هيچ گونه لواحق اعتبارى نمى‏باشد، و اصلا تركيب و كثرت در آن راه ندارد، و اين مقام لا اسم و لا رسم است، زيرا كه اسم ذات ماخوذ به صفتى و نعتى است. يعنى متن ذات و عين آن به اعتبار معنايى از معانى خواه آن معانى وجوديه باشند و خواه عدميه اخذ شود. و آن معنى را صفت و نعت مى‏گويند. مانند رحمن و رحيم و راحم و عليم و عالم و قاهره كه عين ذات ماخوذ به صفت رحمت و علم و قهر است.

و به عبارت ديگر ذات با اعتبار تجلى اى از تجلياتش اسم است، پس اگر ذات يعنى حقيقت وجود صمدى با صفت معينى از صفات كماليه‏اش اخذ شود اسم ذاتى‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 34

است، و اگر با اعتبار تجلى خاصى از تجلياتش اخذ شود اسم فعلى است.

توضيحا گوييم: اسماء عينى را اسماء تكوينى نيز گويند. يعنى اسماء تكوينى حقائق عينيه‏اند كه ظهورات و بروزات تجليات هويت مطلقه‏اند، و اين هويت مطلق وجود و وجود مطلق به اطلاق سعى كلى است كه صمد است، يعنى لا جوف و لا خلاء له چنانكه جناب طبرسى در تفسير سوره اخلاص از مجمع البيان روايت كرده است كه قال الباقر عليه السلام حدثنى ابى زين العابدين عليه السلام عن ابيه الحسين بن على عليهما السلام انه قال ... الصمد الذى لا جوف له. و از اين ظهور و بروز تجلى تعبير به اسم مى‏شود، و به حسب غلبه يكى از اسماء در مظهرى، آن مظهر به اسم آن غالب ناميده مى‏شود.

قيد غالب را از اين جهت آورده‏ايم كه هر كجا سلطان وجود نزول اجلال فرمود جميع عساكر اسماء و صفات در معيت او هستند و از لوازم اويند، جز اين كه اين لوازم در بعضى از مظاهر ظاهر، و در بعضى باطن‏اند.

به مثل امواج دريا تطورات شئون و شكلهاى آب دريايند، هر موجى آب متشأن به شكن و حدى است، و اين امواج را استقلال وجودى نيست، و اگر چه هيچيك دريا نيست، ولى از دريا جدا نيست، ذات آب با شكن خاصى موجى است و اين موج يكى از اسماء است، و موجى ديگر اسمى ديگر است. و چون بخواهيم براى اين اسماى شئونى دريا الفاظى به اقتضاى خواص آب در اين مظاهر، و به حسب غلبه وصفى از اوصاف آن وضع كنيم اين الفاظ موضوعه اسماى آن اسماى شئونى هستند، يعنى اسماى اسمايند. پس اسم بدين لحاظ دال لفظى و مدلول عينى بر دو قسم است: يكى اسم تكوينى عينى خارجى كه همان شأنى از شئون ذات واجب الوجودى است كه كل يوم هو فى شأن، و ديگر اسم اسم است كه لفظ است.

و بدان كه مرتبه عاليه اسم قرآنى و عرفانى و حكمى اول است كه عينى است نه دوم، و علم آدم الاسماء كلها.

در اسم بدين معنى شايسته است كه در مانند اين حديث تدبر شود كه «انا الله و انا الرحمن خلقت الرحم و شققت لها اسما من اسمى، فمن وصلها وصلته و من قطعها

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 35

قطعته».

تبصره: نزاعى كلامى و ريشه دارد در مؤلفات قوم دائر است كه آيا اسم عين مسمى است، و يا غير آن است. نزاع قوم در لفظ اسم است، و لكن به بيانى كه در تعريف اسم واقعى در اين فصل گفته‏ايم دانسته شده است كه اسم عين مسمى است به وجهى، و غير مسمى است به وجهى ديگر. در اين امر ميبدى در فواتح شرح ديوان منسوب به اميرالمؤمنين امام على عليه السلام، بسيار سنجيده و حساب شده گفته است كه «: اسم ذات است با صفتى معين و تجلى خاص، و سخن در اين اسم است كه عين مسمى است يا غير اونه در لفظ چنانكه متكلمان پندارند، و حق آن است كه از وجهى عين است و از وجهى غير».

و نيز شيخ بهائى در دفتر پنجم كشكول (ص 542 ط 1) فرموده است «: اعلم ان ارباب القلوب على ان الاسم هو الذات مع صفة معنية و تجل خاص، و هذا الاسم هو الذى وقع فيه التشاجر من انه هو عين المسمى او غيره، و ليس التشاجر فى مجرد اللفظ كما ظنه المتكلمون فسودوا قراطيسهم و افعموا كراديسهم بما لا يجدى بطائل، و لا يفوق العالم به على الجاهل.

در جوامع روائى ما از لسان اهل بيت وحى صلوات الله عليهم اسم به هر دو معنى يعنى هم لفظى و هم عينى آمده است، كه به وفق اقتضاى حال و سؤال مطابق عقل و فهم سائل پاسخ داده‏اند. مثلا در باب نزاع كلامى مذكور، سؤال هشام بن حكم و جواب امام صادق عليه السلام در اسماء لفظى چنين است كه جناب ثقة الاسلام كلينى در كتاب توحيد اصول كافى به اسنادش روايت كرده است «: عن هشام بن الحكم انه سال ابا عبد الله عليه السلام عن اسماء الله و اشتقاقها، الله مما هو مشتق؟

فقال: يا هشام الله مشتق من اله، و اله يقتضى مالوها، و الاسم غير المسمى، فمن عبدا الاسم دون المعنى فقد كفر و لم يعبد شيئا، و من عبد الاسم و المعنى فقد اشرك و عبد اثنين، و من عبد المعنى دون الاسم فذاك التوحيد. افهمت يا هشام؟

قال: قلت زدنى.

قال لله تسعة و تسعون اسماء، فلو كان الاسم هو المسمى لكان لكل اسم منها الها

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 36

و لكن الله معنى يدل عليه بهذه الاسماء و كلها غيره. يا هشام الخبز اسم للمأكول، و الماء اسم للمشروب، و الثوب اسم للملبوس، و النار اسم للمحرق. افهمت يا هشام فهما تدفع به و تناضل به اعداءنا المتخذين مع الله عز و جلّ غيره؟

قلت: نعم.

فقال: نفعك الله به و ثبتك يا هشام.

قال: فو الله ما قهرنى احد فى التوحيد متى قمت مقامى هذا. (ج 1 ص 89 معرب)

در حقيقت اسماء عينى غير متناهى‏اند زيرا كه شئون وجود صمدى‏اند. از ائمه ما عليهم السلام كه خزان وحى الهى‏اند در تفسير صمد روايت شده است كه «: الصمد الذى لا جوف له»، و چنان كه خود فرموده است: «كُلٌّ يَعْمَلُ عَلى‏ شاكِلَتِهِ» (الاسراء 85) هر اثر نمودار دارائى مؤثر خود است، مؤثر كه وجود صمدى غير متناهى است آثار او نيز كه كلمات وجودى و اسماى عينى‏اند غير متناهى‏اند، هر چند ما را اسماى لفظى به ازاى هر يك نبود. قوله سبحانه: «قُلْ لَوْ كانَ الْبَحْرُ مِداداً لِكَلِماتِ رَبِّي لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفَدَ كَلِماتُ رَبِّي وَ لَوْ جِئْنا بِمِثْلِهِ مَدَداً» (الكهف 110) و قوله عظمت اسمائه: «وَ لَوْ أَنَّ ما فِي الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلامٌ وَ الْبَحْرُ يَمُدُّهُ مِنْ بَعْدِهِ سَبْعَةُ أَبْحُرٍ ما نَفِدَتْ كَلِماتُ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ‏ (لقمان 27).

بيانى كه در اين باب در تعريف اسم آورده‏ايم اهل بينش را بسند است، جز اين كه بعنوان مزيد بصيرت به نقل طايفه اى از بيانات مشايخ عرفان در تعريف آن تبرك مى‏جوئيم، اگر چه اين گونه القاءات سبوحى اخص خواص را بكار آيد:

صاحب اسفار فرمايد «: المتقدم و المتأخر، و كذا الاقوى و الاضعف كالمقومين للوجودات، فالوجود الواقع فى كل مرتبة من المراتب لا يتصور وقوعه فى مرتبة اخرى لا سابقة و لا لا حقة، و لا وقوع وجود آخر فى مرتبة لا سابق و لا لا حق (ج 1 ط 1 ص 8 و 102)

ملا عبد الرزاق قاسانى در اصطلاحات گويد «: ان الاسم باصطلاحهم ليس هو اللفظ بل هو ذات المسمى باعتبار صفة وجودية كالعليم و القدير، او سلبية كالقدوس‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 37

و السلام.

شيخ اكبر در فص شيثى گويد «: و على الحقيقة فما ثمة الا حقيقة واحدة تقبل جميع هذه النسب و الاضافات التى يكنى عنها بالاسماء الالهية.

قيصرى در شرح آن گويد «: اى و ان كانت الاسماء متكثرة و لكن على الحقيقة ما ثمة الا ذات واحدة تقبل جميع هذه النسب و الاضافات التى تعتبر الذات مع كل منها و تسمى بالاسماء الالهية.

متاله سبزوارى در بيان نسب ياد شده گويد «: المراد بالنسب ليس نسبا مقولية، بل اضافات اشراقية. و ترتب الآثار و الانوار عليها بوجه كترتب الآثار على نسب الكواكب السيارة من المقارنة و التسديس و التربيع و غيرها، و كالاهتزاز المعنوى الحاصل فى القلوب المنورة من الواردات الالهية بوجه. (ص 189 غرر الفرائد ط ناصرى).

و نيز محقق قيصرى در فصل دوم مقدمه شرح فصوص الحكم كه در اسماء و صفات حق تعالى است گويد «: اعلم ان للحق سبحانه و تعالى بحسب كل يوم هو فى شأن شئونا و تجليلات فى مراتب الإلهية، و ان له بحسب شئونه و مراتبه صفات (كالعلم و القدرة) و اسماء (كالعالم و القادر).

و الصفات اما ايجابية او سلبية، و الاولى اما حقيقية لا اضافة فيها كالحياة و الوجوب و القيومية على احد معنييهما (المعنيان احدهما القائم بذاته غير متعلق الوجود بغيره على الاطلاق، و ثانيهما المقيم لغيره، و المراد من احد معنيى القيومية هاهنا هو الاول)، او اضافة محضة كالاولية و الاخرية، او ذو اضافة كالربوبية و العلم و الارادة، و الثانى (اى السلبية) كالغنى و القدوسية و السبوحية الى ان قال:

و الذات مع صفة معينة و اعتبار تجل من تجلياته تسمى بالاسم فان الرحمن ذات لها الرحمة، و القهار ذات لها القهر، و هذه الاسماء الملفوظة هى اسماء الاسماء، و من هنا يعلم ان المراد بان الاسماء عين المسمى ما هو.

و قد يقال: الاسم للصفة اذ الذات مشتركة بين الاسماء كلها و التكثر فيها بسبب تكثر الصفات، و ذلك التكثر باعتبار مراتبها الغيبية التى هى مفاتيح الغيب، و هى (يعنى الصفات و الاسماء) معان معقولة فى غيب الوجود الحق تعالى تتعين بها شئون‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 38

الحق و تجلياته و ليست بموجودات عينية و لا تدخل فى الوجود (اى فى الوجود الخارجى) اصلا، بل الداخل فيه ما تعين من الوجود الحق فى تلك المراتب (اى المراتب الغيبية) من الاسماء فهى موجودة فى العقل معدومة فى العين، و لها الاثر و الحكم فى ما له الوجود العينى».

بيان: قوله «: و من هنا يعلم ان المراد بان الاسم عين المسمى ما هو» قال الفيض فى عين اليقين: الاسم عين المسمى باعتبار الهوية و الوجود، و ان كان غيره باعتبار المعنى و المفهوم.

و قوله «: و ذلك التكثر باعتبار مراتبها الغيبة التى هى مفاتيح الغيب» و من هنا قال صدر المتالهين فى تفسير آية الكرسى «: و التكثر فى الاسماء بسبب تكثر الصفات، و ذلك التكثر انما يكون باعتبار مراتبها الغيبية التى هى مفاتيح، و هى معان معقولة فى عين الوجود الحق بمعنى ان الذات الإلهية بحيث لو وجد فى العقل، او امكن ان يلحظها الذهن لكان ينتزع منه هذه المعانى و يصفها به فهو فى نفسه مصداق لهذه المعانى».

صائن الدين على بن تركه در تمهيد القواعد كه آن را در شرح رساله قواعد التوحيد جدش ابو حامد محمد تركه نوشته است در تعريف اسم به اصطلاح ارباب قلوب اعنى عارفان بالله و توقيفيت اسماء بدين معنى كه موضوع بحث اين باب است افاده فرمود كه:

ان لكل اسم مبدا لا يظهر ذلك الا فى موطن خاص من مواطن تنوعات الذات، و مرتبة مخصوصة من مراتب تنزلاتها، لا يطلق ذلك الاسم عليها الا بذلك الاعتبار. و هذا معنى من معانى ما عليه ائمة الشريعة رضوان الله عليهم من ان اسماء الحق توقيفية. (ص 78 ط 1 چاپ سنگى).

و نيز در جاى ديگر تمهيد القواعد گويد: الاسم هو الذات باعتبار معنى من المعانى عدمية كانت او وجودية يسمون ذلك المعنى بالصفة و النعت فلا اسم حيث لا صفة، و لا صفة حيث لا اعتبار مع الذات، اذ الذات بهذا الاعتبار هو المطلق من غير اعتبار شي‏ء من التعينات و وجوه التخصيصات فيكون مجردا عن سائر الاحكام و

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 39

الاسماء. (ص 76 ط 1).

اين بود خلاصه كلام در ذات و صفت و اسم، و توقيفيت اسماء حق تعالى شانه كه راسخان در توحيد گفته‏اند. و ما در بيان آن آنچه را كه لازم گفتن بود گفته‏ايم و شرح و بسط آن را بيش از اين در اينجا مناسب نمى‏بينيم، در شرح عين چهارم از «شرح العيون فى شرح عيون مسائل نفس»، به‏ويژه در رساله «انسان كامل از ديدگاه نهج البلاغه» به تفصيل بيشتر در توقيفيت اسماء عينى بحث كرده‏ايم (انسان كامل ط 3 ص 83 37).

و چنان كه گفته‏ايم متكلمان و اكثر متشرع مانند آنان مدار بحثشان در توقيفيت اسماء در الفاظ است كه اسماء اسمايند. بلكه در حقيقت اسماء لفظى اسماء اسماء اسمايند، زيرا كه اعيان ثابته كه صور علميه‏اند اسماى الهى‏اند كه در غيب ذات به وجود احدى مستجن‏اند، و اعيان خارجى‏اند اسماء اسماء اسمايند. و در صحف عرفانى اسماء خارجى را ارواح اسماء لفظى گفته‏اند، و اسماء غيب ذات را ارواح اسماء عينى، پس اسما خارجى ابدان اسماء غيب ذاتند، و اسماء لفظى ابدان اسماء عينى، و حق جان جهانست و جهان جمله بدن.

تبصره: اسماء عينى چنان كه دانستى حقائق نورى وجودى‏اند كه رسيدن بدانها نور و كمال است، نه صرف آشنائى به مفاهيم الفاظ كه اصوات و نقوش‏اند. تعليم و تعلم الفاظ و تفهيم مفاهيم لغات موجب ارتقاء وجودى انسان به درجات حقيقى نورى وجودى نمى‏شوند و انسان را به معارج خداى ذو المعارج قرب نمى‏دهند. عجمى كه زبان تازى بياموخت در اين جهت با يك عرب بدوى برابر است بلكه باز آن بدوى در اين جهت از او فراتر است و اين از او فروتر. و بديهى است كه صرف تعليم لغات موجب تفاخر آدم بر ملائكه نمى‏شود وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْماءَ كُلَّها ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلائِكَةِ فَقالَ أَنْبِئُونِي بِأَسْماءِ هؤُلاءِ. در ضمير هم، و اسم اشاره هؤلاء دقت بايد كرد، و درباره آدم به تعليم و درباره آدم به تعليم و درباره ملائكه به عرض و انباء دقت بيشتر لازم است.

اين اسماء حقائق مخلوقات و مفاتيح غيب‏اند كه انسان به اتصال و وصول بدانها اسم اعظم مى‏شود و صاحب مقام محمود مى‏گردد. چه اين كه مقام محمود

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 40

انسان كه حامد آن دانشمندان و فرشتگان بلكه خداى سبحانست، ادراك حقائق كلمات نورى موجودات كما هى از راه نظر و برهان، و كمال آن بنحو شهود و عيانست‏ وَ مِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدْ بِهِ نافِلَةً لَكَ عَسى‏ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقاماً مَحْمُوداً.

آرى آن اسمى كه موجب ارتقاء و اعتلاى گوهر انسان است كه تا كم‏كم به جايى مى رس د كه در ماده كائنات تصرف مى‏كند همان اسم عينى است كه چون انسان به حسب وجود و عين به هر اسمى از اسماى الهيه كه كلمات كن او هستند متصف شود سلطان آن اسم و خواص عينى او در او ظاهر مى‏شود كه همان اسم مى‏گردد، و آنگاه دگران هم بكنند آنچه مسيحا مى‏كرد. لذا امين الاسلام طبرسى در تفسير شريف مجمع در تفسير كريمه‏ «وَ عَلَّمَ آدَمَ الْأَسْماءَ كُلَّها» فرمود «: اين علمه معانى الاسماء اذا الاسم بلا معان لا فائدة فيها، و لا وجه لاشارة الفضيلة بها» تا اين كه گويد «: و قد روى عن الصادق عليه السلام انه سئل عن هذه الآية، فقال: الارضين و الجبال و الشعاب و الادوية، ثم نظر الى بساط تحته فقال: و هذا البساط مما علمه».

فائدة به مناسبت حديث شريفى كه در همين باب از امام صادق عليه السلام نقل كرده‏ايم كه: فرمود «: يا هشام الله مشتق من اله، و اله يقتضى مالوها» گوييم: در تعليقاتم بر مطول تفتازانى سيزده قول در وجوه اشتقاق كلمه جلاله «الله» گرد آورده‏ايم و نقل كرده‏ايم. و علامه ابن فنارى در مصباح الانس وجوهى در اشتقاق آن نقل كرده است. (ص 120 ط 1 رحلى). و به خصوص مؤيد الدين جندى در شرح فصوص الحكم به تفصيل در وجوه اشتقاق و وجوه تسميه اسم الله بحث كرده است (ص 42 27 ط 1) ورود در اين مباحث خارج از موضوع رساله است، زيرا كه با شرح اسماء مناسب است نه با توقيفيت اسماء».

شيخ بهائى در كشكول آورده است كه «قال السيد الشريف عند نقل الاختلاف فى لفظ الجلالة و اشتقاقه ما صورته: كما تالهت العقلاء فى ذاته تعالى و صفاته لاحتجابها بانوار العظمة، تحيروا ايضا فى لفظ الله، كانه انعكس اليه من تلك الانوار اشعة بهرت اعين المستبصرين، فاختلفوا: أ سرياني هو او عربى؟ اسم، او صفة، مشتق و مم اشتقاقه و ما اصله؟ او غير مشتق: علم او غير علم. انتهى» (ص 495 ط نجم الدولة).

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 41

باب 7 [در بيان اختصاص اطلاق سميع و بصير، در ميان قواى ظاهرى‏]

اين باب در بيان اختصاص اطلاق سميع و بصير، در ميان قواى ظاهرى پنجگانه بر بارى تعالى است.

در ميان پنج قوه ظاهرى فقط سمع و بصر بر بارى تعالى اطلاق شده است. در قرآن مجيد، و كتب ادعيه، و روايات اهل بيت عصمت عليهم السلام سميع و بصير بسيار آمده است، و در همه رواياتى كه از خاصه و عامه به طرق مختلفه و صور متعدده در احصاى نود و نه اسم الهى ماثور است كه «ان لله تسعة و تسعين اسما من دعا بها استجيب له و من احصاها دخل الجنة» اين دو اسم شريف آمده است، و با اين كه در احصاى بعضى از اسماى الهى اختلاف دارند در اين دو اسم متفق‏اند. و لكن در هيچ آيت و روايتى، و در هيچ دعاى ماثورى اسم لامس و ذائق و شام بر بارى تعالى اطلاق نشده است.

اين دو اسم عظيم اعنى سميع و بصير از اسماى حسنى و علياى حق جل و على، و از امهات سبعه اسمايند، كه آنها را ائمه سبعه اسماء نيز گويند، و عبارت از حى و عالم و مريد و قادر و سميع و بصير و متكلم‏اند. و حى امام ائمه است. و همچنين صفات آنها ائمه سبعه صفاتند كه عبارت از حيوة و علم و اراده و قدرت و سمع و بصر و كلام‏اند.

نگارنده گويد: آنچه در تدبير نظام و حفظ انتظام امور مردم براى سلطان حكيم مدبر لازم است تا آحاد اجتماع را در مسير كمال و خطه عدل وادارد، و آنان را از هرج و مرج و طغيان و تجاوز باز بدارد اين است كه بدانند سلطان به اوضاع آنها بصير و به احوالشان ناظر و به گفته‏هايشان سميع است.

و به عبارت ديگر آنچه در حفظ عدل و منع طغيان و عصيان اهميت بسزا دارد اين است كه اهل مملكت بدانند كه ملك به همه اقوال و احوال آنان سميع و بصير است،

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 42

يعنى عالم به مسموعات و مبصرات است اگر چه علم به مذوقات و مشمومات و ملموسات هم دارد، و لكن آنچه در حفظ نظام اهم است سميع و بصير بودن است، و به همين دقيقه در اطلاق سميع و بصير بر حق سبحانه تدبر شود.

مطلب ديگر اين كه قواى لامسه و ذائقه و شامه توغل در ماده دارند بخلاف سمع و بصر. جهتش اين است كه آن سه در مرتبه بدن قرار گرفته‏اند، و آنچه كه در اعداد آنها است عين و اذن است كه به فارسى چشم و گوش گوئيم نه سمع و بصر، و خداى سبحان را به اسم سميع مى‏خوانيم يعنى شنوا نه دارنده گوش، و بصير مى‏خوانيم يعنى بينا نه دارنده چشم.

حق تعالى در حديث قرب النوافل فرموده است «: و انه اى العبد ليتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احببته كنت سمعه الذى يسمع به، و بصره الذى يبصر به، و لسانه الذى ينطق به، و يده التى يبطش بها ...» (به رساله لقاء الله داعى رجوع شود ص 127 هشت رساله عربى ط 1) غرض اين كه نفرموده است كنت اذنه، و كنت عينه.

اين نكته را عارف اجل شيخ اكبر محيى الدين عربى در اواخر فصل آدمى از فصوص الحكم آورده است كه گفته است «: فأنشأ صورته الظاهرة من حقائق العالم و صوره، و انشأ صورته الباطنة على صورته تعالى، و لذلك قال فيه كنت سمعه و بصره، و ما قال: كنت عينه و اذنه، ففرق بين الصورتين».

و علامه قيصرى در شرح آن گويد «: اى لاجل انه تعالى انشأه صورته الباطنة على صورته تعالى قال فى حق آدم كنت سمعه و بصره، و فاتى بالسمع و البصر الذين من الصفات السبعة التى هى الائمة، و ما قال كنت عينه و اذنه اللتين هما من جوارح الصورة البدنية، و آلتان للسمع و البصر، ففرق بين الصورتين اى صورة الباطن و الظاهر و ان كان الظاهر مظهرا للباطن (ص 92 چاپ سنگى ط 1).

و لكن در همين حديث قرب نوافل چنان كه سمع و بصر آمده است، يد و رجل هم آمده است، و يد و رجل بيش از لامسه و ذائقه و شامه توغل در ماده دارند، علاوه اين كه در اين حديث اسناد ترددهم به حق سبحانه داده شده است، بدين صورت:

«قال رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم ان الله تعالى قال من عادى لى وليا

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 43

فقد آذنته بالحرب، و ما يتقرب الى عبدى بشي‏ء احب الى مما افترضت عليه، و ما يزال عبدى يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به، و بصره الذى يبصر به، و يده التى يبطش بها، و رجله التى يمشى بها، ان سالنى لاعطينه، و ان استعاذنى لاعيذنه، و ما ترددت فى شي‏ء انا فاعله كترددى فى قبض نفس المؤمن يكره الموت و أكره مساءته و لا بد له منه». اين حديث را شيخ بهائى در ضمن بيان حديث سى و پنجم از كتاب اربعين نقل كرده است، و مطالبى مفيد دارد.

در اين مقام بحثى بسيار شريف از تشبيه و تنزيه و جمع بين الامرين پيش مى‏آيد كه بحثى بمراتب فوق مباحث كلامى بلكه حكمى رائج است. اكنون بيانى شافى از امام به حق ناطق كشاف حقائق مولانا امام جعفر صادق عليه السلام تبركا و تيمنا در سميع و بصير نقل مى‏كنيم كه بايد گفت كل الصيد فى جوف الفرا:

جناب ثقه الاسلام كلينى در كافى از آن حضرت كه سؤالات زنديقى را جواب مى‏دهد روايت كرده است كه «: ... فقال له السائل: فتقول انه سميع بصير؟ قال عليه السلام: هو سميع بصير، سميع بغير جارحة، و بصير بغير آلة، بل يسمع بنفسه و يبصره بنفسه، ليس قولى انه سميع يسمع بنفسه و يبصر بنفسه، انه شي‏ء و النفس شي‏ء آخر، و لكن اردت عبارة عن نفسى اذ كنت مسئولا، و افهاما لك اذ كنت سائلا، فاقول: انه سميع بكله لا ان الكل منه له بعض و لكنى اردت افهامك و التعبير عن نفسى، و ليس مرجعى فى ذلك الا الى انه السميع البصير العالم الخبير بلا اختلاف الذات و لا اختلاف المعنى ...»

حديث مذكور از غرر احاديث است. به راستى اگر دراست و تعليم و تعلم مثل تمهيد القواعد و شواهد ربوبيه و شرح اشارات خواجه طوسى و فصوص الحكم و شروح آن به‏ويژه شرح علامه قيصرى بر آن و اسفار و مصباح الانس و شفا و فتوحات مكيه نباشد، فهم اسرارى كه در مثل اين حديث كه بيان بطون آيات قرآنى‏اند نهفته‏اند م يسور نگردد. و به حقيقت بايد صحف كريمه ياد شده را تفسير انفسى براى اعتلاى فهم خطاب محمدى صلى الله عليه و آله و سلم دانست.

|  |
| --- |
| من آنچه شرط بلاغ است با تو مى‏گويم‏ |

|  |
| --- |
| تو خواه از سخنم پند گير و خواه ملال‏ |

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 44

موقف ششم الهيات اسفار فقط حاوى يك فصل است كه آن هم در سميع و بصير بودن حق تعالى است. مطلع فصل اين كه «: قد وردت فى شريعتنا الحقة، بل من ضروريات هذا الدين المبين، المعلومة بالقرآن و الحديث المتواتر و الاجماع من الامة ان البارى تعالى سميع بصير. و اختلفوا فى اندراجهما تحت مطلق العلم، و رجوعهما الى العلم بالمسموعات و المبصرات، او كونهما صفتين زائدتين على مطلق العلم» ... (ج 3 ط 1 ص 96 و 97).

و فصل دوم و سوم و چهارم باب چهارم نفس اسفار در لمس و ذوق و شم است، و در فصل چهارم ياد شده آمده است كه «: الثم الطف من الذوق كما ان الذوق الطف من اللمس، و هذه الثلاثة اكثف المشاعر و اغلظها (ج 4 ط 1 ص 39 و 40).

و از فصل سوم مقاله دوم نفس شفا چنين مستفاد است كه چون طبيعت ارتقاء بايد لمس گردد و لمس بالا آيد ذوق گردد و، ذوق شم و، شم سمع و، سمع بصر و، بصر خيال و، خيال عقل، و نفس را در هر يك آنها حكمى به حسب آن قوت است، و هر يك آنها را به حسب انغمارش در طبيعت و انقهار نفس بر آن حكمى ديگر، اگر چه حكم همه همان حكم نفس است (ج 1 ط 1 ص 300 رحلى).

اختلاف است كه آيا سمع افضل از بصر است، و يا بصر افضل از سمع است. بعضى گفته‏اند كه سمع افضل است، و به كريمه‏ «أَ فَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ وَ لَوْ كانُوا لا يَعْقِلُونَ» استدلال كرده‏اند كه خداوند ذهاب عقل را با ذهاب سمع مقرون فرموده است نه با ذهاب بصر.

و به همين وزان از آيت‏ «إِنَّ فِي ذلِكَ لَذِكْرى‏ لِمَنْ كانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ» تمسك جسته‏اند كه قلب عقل است، و سمع قرين با عقل شده است.

و به همين بيان به كريمه‏ «لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ ما كُنَّا فِي أَصْحابِ السَّعِيرِ» احتجاج نموده‏اند.

و نيز همين فريق به مثل كريمه‏ «خَتَمَ اللَّهُ عَلى‏ قُلُوبِهِمْ وَ عَلى‏ سَمْعِهِمْ وَ عَلى‏ أَبْصارِهِمْ غِشاوَةٌ» و «قُلْ أَ رَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَ أَبْصارَكُمْ وَ خَتَمَ عَلى‏ قُلُوبِكُمْ» استدلال كرده‏اند كه افراد سمع دلالت بر سلطان و احاطت و شدت قوت و رفعت تجرد

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 45

آن دارد، بخلاف ابصار كه به صورت جمع است.

فخر رازى نيز در تفسير قرآن كريم (ج 1 ص 275 ط تركيه) موافق با همين فريق گفته است كه سمع افضل از بصر است بدين دليل كه خداى سبحان در قرآن كريم همه جا سمع را بر بصر مقدم داشت و تقديم دليل تفضيل است.

و بدين دليل كه اگر سمع تباه شود نطق نيز تباه خواهد بود يعنى اگر سمع نباشد نطق نيست اما اگر بصر باطل شود نطق باطل نمى‏شود.

و بدين دليل كه سمع در شش جهت متصرف است يعنى از هر سوى مى‏شنود، بخلاف بصر كه فقط از يك سوى مى‏بيند.

و بدين دليل كه سمع نتائج عقول و معقولات را به يكديگر مى‏رساند كه كانه سبب استكمال عقل به معارف است، ولى بصر فقط تو را به محسوسات واقف مى‏گرداند.

و بدين دليل كه «: و لان السمع شرط النبوة بخلاف البصر، و لذلك ما بعث الله رسولا اصم، و قد كان فيهم من كان مبتلى بالعمى.

و بعضى گفته‏اند: بصر افضل از سمع است زيرا كه آلت قوه باصره نور است، و آلت قوه سامعه هوا است، و نور اشرف از هواء است پس بصر افضل از سمع است.

و ديگر اين كه بصر فوق هفت آسمان را مى‏بيند، ولى سمع دور از يك فرسخ را نمى‏شنود.

و ديگر اين كه جاى بصر وجه است چهره است كه اشرف اعضاء است بخلاف سمع كه در طرفين است.

از اين گونه بيانات مطالبى ديگر نيز درباره قواى خمس گفته‏اند. و لكن مطلب اهم در موضوع اين باب همانست كه در صدر آن بدان اشارت رفت كه مهم‏ترين اوصافى كه در تدبير نظام و اداره امور اهميت بسزا دارد سميع و بصير بودن مدير و مدبر آن، و آگاهى ديگران به سميع و بصير بودن او است و گرنه چنان كه بارى تعالى عالم به مسموعات و مبصرات است به ملموسات و مذوقات و مشمومات نيز عالم است. و نه اين كه اين امور فقط در تحت مطلق علم مندرج‏اند، بلكه به توحيد صمدى بارى تعالى عالم بدانها بر وجه جزئى نيز هست. وَ أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحاطَ بِكُلِّ شَيْ‏ءٍ عِلْماً (الطلاق 13) كه‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 46

نفرمود: احاط على كل شي‏ء علما. فافهم.

يك معنى را به حسب عوالم آن احكام مختلف است. مثلا رؤيت را مراتب بسيار است از رؤيت بصرى، و رؤيت خيالى، و رؤيت منامى، و رؤيت مثالى، و رؤيت عقلى برهانى، و رؤيت كشفى، و رؤيت شهودى تام كليمى مثل‏ رَبِّ أَرِنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ‏، و رؤيت شهودى اتم محمدى مثل‏ سُبْحانَ الَّذِي أَسْرى‏ بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بارَكْنا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنْ آياتِنا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ، كه سياق آيه اين است كه ضمير «إِنَّهُ هُوَ» به عبد برمى گردد فتبصر، و فوق همه رؤيت حق سبحانه قوله تعالى شانه. «أَ لَمْ يَعْلَمْ بِأَنَّ اللَّهَ يَرى‏ (العلق 15) همه رؤيت‏اند، و ما هرگاه حق سبحانه را به يا بصير و يارائى خطاب كنيم نه خلاف حقيقت است و نه خلاف ادب، گيرم كه در ماثورى «رائى» نيامده باشد.

قيصرى در آغاز فصل دوم شرح فصوص الحكم معانى سمع و بصر و كلام را نيكو تقرير كرده است كه «: سمعه عبارة عن تجليه بعلمه المتعلق بحقيقة الكلام الذاتى فى مقام جمع الجمع، و الاعيانى فى مقامى الجمع و التفصيل ظاهرا و باطنا لا بطريق الشهود. و بصره عبارة عن تجليه و تعلق علمه بالحقائق على طريق الشهود. و كلامه عبارة عن التجلى الحاصل من تعلقى الارادة و القدرة لاظهار ما فى الغيب و ايجاده، قال تعالى: إِنَّما أَمْرُهُ إِذا أَرادَ شَيْئاً أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» (ص 14 ط 1 ايران)

بيان: جمع مقام و احديت است و جمع الجمع مقام احديت. ظاهر از حيث وجود مراد است و باطن از حيث علم، چنانكه از كلام ذاتى ظهور حق سبحانه لذاته بذاته مراد است، و اظهار ما فى الغيب اظهار ما فى العلم است.

فارابى در مدينه فاضله حق تعالى را به محبوب اول و معشوق اول نام برده است: «فهو المحبوب الاول و المعشوق الاول، احبه غيره او لم يحبه، و عشقه غيره او لم يعشقه (ص 18 15 ط مصر)، و همچنين در فصل بيست و هشتم فصوص خداى سبحان را عاشق و معشوق خوانده است (ص 148 نصوص الحكم بر فصوص الحكم ط 1).

و نيز شيخ رئيس در آخر مقاله هشتم الهيات شفاء (ط رحلى ج 2 ص 508) اسامى عاشق و معشوق و لا ذو ملتذ و مدرك و مدرك را بر بارى تعالى اطلاق كرده است، و

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 47

فرموده است كه اين معانى به نحو افضل در بارى تعالى صادق است، و اگر كسى اطلاق اين اسماء را ناخوش دارد اسماى ديگر بجاى آنها بر وى اطلاق كند، و عبارت شريفش اين است:

«و لا يمكن ان يكون جمال او بهاء فوق ان تكون الماهية عقلية محضة، خيرية محضة، بريئة عن كل واحد من انحاء النقص، واحدة من كل جهة، فالواجب الوجود له الجمال و البهاء المحض. و هو مبدا جمال كل شي‏ء، و بهاء كل شي‏ء، و جمال كل شي‏ء و بهاؤه هو ان يكون على ما يجب له فكيف جمال ما يكون على ما يجب فى الوجود الواجب؟. و كل جمال و ملائمة و خير مدرك، فهو محبوب معشوق، و مبدا ذلك كله ادراكه اما الحسى و اما الخيالى و اما الوهمى و اما الظنى و اما العقلى. و كلما كان الادراك اشد اكتناها و اشد تحقيقا و المدرك اكمل و اشرف ذاتا فاحباب القوة المدركة اياه و التذاذها به اكثر، فالواجب الوجود الذى هو فى غاية الكمال و الجمال و البهاء الذى يعقل ذاته بتلك الغاية و البهاء و الجمال و بتمام التعقل و بتعقل العاقل و المعقول على انهما واحد بالحقيقة تكون ذاته لذاته اعظم عاشق و معشوق، و اعظم لا ذو ملتذ فان اللذة ليست الا ادراك الملائم من جهة ما هو ملائم، فالحسية احساس الملائم، و العقلية تعقل الملائم، و كذلك، فالاول افضل مدرك بافضل ادراك لافضل مدرك فهو افضل لاذ و ملتذ، و يكون ذلك امر الا يقاس اليه شي‏ء، و ليس عندنا لهذه المعانى اسام غير هذه الاسامى، فمن استبشعها استعمل غيرها».

يعنى جمالى يا بهائى برتر از صورت عقلى محض و خير محض كه از هر گونه نقص مبرى است و واحد حقيقى است، امكان ندارد. پس واجب تعالى جمال و بهاء محض است و مبدا هر جمال و بهاء است. و جمال و بهاء هر چيز اين است كه هر آن صورتى برايش واجب است بوده باشد. پس جمالى كه در وجود واجب تعالى به وجوب است چگونه خواهد بود؟!. و هر جمال و ملائمت و خير مدرك، محبوب و معشوق است. و مبدا همه اين‏ها ادراك است يا ادراك حسى و يا خيالى و يا وهمى و يا ظنى و يا عقلى. و هر چه ادراك قوى‏تر و مدرك كامل‏تر و به حسب ذات شريف‏تر باشد دوست داشتن قوه مدركه مدرك خود را و التذاذش بدان بيشتر است. پس واجب الوجود در غايت كمال و

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 48

جمال و بهائى كه عاقل ذات خود به‏غايت بهاء و جمال، و بتمام تعقل و به تعقل عاقل و معقول كه در حقيقت يك ذاتست مى‏باشد، ذاتش براى ذاتش اعظم عاشق و معشوق و اعظم لاذ و ملتذ خواهد بود، زيرا كه لذت بمعنى ادراك ملائم از آن جهت كه برايش ملائم است مى‏باشد. پس ادراك قوه حسى احساس ملائم بدانست، و ادراك قوه عقلى تعقل ملائم بدانست، و هكذا. پس اول تعالى برترين مدرك به برترين ادراك مر برترين مدرك را است. پس اول تعالى داراى برترين لذت است كه هيچ لذت را قياس بدان نتوان كرد. و در نزد ما اين معانى را اسامى ديگر نيست، پس اگر كسى اين اسامى را ناخوش دارد اسامى ديگر را بجاى آنها بكار برد.

و نيز جناب شيخ به همين مفاد الهيات شفاء در فصل هيجدهم نمط هشتم اشارات فرموده است «: اجل مبتهج بشي‏ء هو الاول بذاته لانه اشد الاشياء ادراكا لاشد الاشياء كما لا الذى هو بري‏ء عن طبيعة الامكان و العدم» ...

و نيز جناب خواجه طوسى در مسئله هيجدهم فصل دوم مقصد سوم تجريد الاعتقاد فرموده است كه لذت مزاجى بر حق سبحانه مستحيل است بخلاف لذت بمعنى ادراك ملائم. و عبارت شريفش اين است «: و وجوب الوجود يدل على نفى اللذة المزاجية (ص 295 ط 1 بتصحيح و تعليقات راقم).

راقم گويد كه در دعاى ماثور آمده است «: اللهم غير سوء حالنا بحسن حالك» پس خداى تعالى را حسن حال است. آرى اين حسن حال همانست كه شيخ در موضع مذكور اشارات گفته است «: اجل مبتهج بشي‏ء هو الاول بذاته» .... و همانست كه خواجه طوسى در جاى ياد شده تجريد گفته است كه اطلاق لذت مزاجى بر بارى تعالى مستحيل است، بخلاف لذت بمعنى ادراك ملائم.

علاوه اين كه دربند شصت و پنجم دعاى جوشن كبير آمده است «: اللهم انى اسالك باسمك يا مرتاح» مرتاح از روح بفتح راء است، و آن به معنى نشاط و انبساط و ابتهاج است. در سوره واقعه قرآن كريم آمده است‏ «فَأَمَّا إِنْ كانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ فَرَوْحٌ وَ رَيْحانٌ وَ جَنَّةُ نَعِيمٍ» مروحه كه اسم آلت و به معنى باد بزن است از همين روح مشتق است كه آلت ترويح و انبساط است پس مرتاح عبارت اخراى از مبتهج است. پس اگر بقول‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 49

شيخ اجل كسى اسماى مبتهج و لاذ و ملتذ را ناخوش دارد به جاى آنها اسم مرتاح را بكار برد.

مزيدا اين كه سخنى ديگر در اين مقام است كه بكار كمل اهل توحيد آيد و آن اين كه علامه قيصرى در شرح فص يعقوبى فصوص ابن عربى فرموده است «: اعلم ان الالتذاذ و التألم من صفات الكون فاسناد هما الى الحق لاحد الطريقين: احدهما اتصافه بصفات الكون و مقام التنزل، و ثانيهما رجوع الكون و صفاته اليه، و اما باعتبار الاحدية فالكل مستهلك فيها. (ص 230 ط 1 ايران). ورود در بيان اين نكته بلند موجب خروج از موضوع رساله مى‏شود، اهل اشارت را كفايت است. و لكن در دنباله مطلب قبل و بيان آن گوئيم:

اطلاق اراده مثلا بر حق تعالى كه مريدش مى‏دانيم و مى‏خوانيم، مسلما اراده به معنى مستعمل در انسان مثلا نيست زيرا اراده بدين معنى مسبوق به تصورات عديده و در نظر گرفتن نفع و ضرر موضوع و امور ديگر است كه درباره بارى روا نيست. امام موسى كاظم عليه السلام فرموده است «: ارادته احداثه لا غير» پس اراده را كه به حق تعالى نسبت مى‏دهيم بايد از حدود و نواقص مادى بشرى مبرا باشد.

به تحقيق، محبت مقسم علم و اراده و شوق و ميل است كه در هر عالمى به صورتى خاص ظاهر مى‏شود. و در حقيقت اراده را كه از انسان به خالق انسان برسانيم اعنى اراده را چون از ممكن بالا ببريم و به واجب برسانيم به صورت علم جلوه مى‏كند يعنى اراده به علم برمى گردد و علم و اراده يكى مى‏شود، و حق تعالى مريد است يعنى عالم است. لذا جناب شيخ اجل ابن سينا قدس سره در فصل هفتم مقاله هشتم الهيات شفاء مبرهن فرموده است كه «: فواجب الوجود ليست ارادته مغايرة الذات لعلمه، و لا مغايرة المفهوم لعلمه، فقد بينا ان العلم الذى له بعينه هو الارادة التى له» (ج 2 ط 1 رحلى ص 507).

و نيز صاحب اسفار در آخر فصل ششم موقف چهارم الهيات آن فرموده است «: ... فاذن قد انصرح و اتضح ان كونه تعالى عالما و مريدا امر واحد من غير تغاير لا فى الذات و لا فى الاعتبار» (ج 3 ط 1 رحلى ص 74).

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 50

و نيز در آخر فصل هفتم موقف مذكور گويد «: العلم و الارادة و الشوق و الميل معنى واحد يوجد فى عوالم اربعة يظهر فى كل موطن بصورة خاصة يناسب ذلك الموطن، فالمحبة اذا وجدت فى عالم العقل كانت عين القضية و الحكم كعالم القضاء الالهى، و اذا وجدت فى عالم النفس كانت عين الشوق، و اذا وجدت فى عالم الطبيعة كانت عين الميل (ص 76).

و نيز جناب شيخ رئيس در تعليقات بر شفاء تصريح فرموده است كه علم و اراده و وجود يك حقيقت‏اند. راقم گويد: اين سخنى سخت استوار است. و نيز فرموده است كه همه موجودات معلوم و مراد و لوازم حق تعالى‏اند. راقم گويد: اين لوازم بدان معنى است كه عارف به شئون و تجليات ذات، و صاحب اسفار به امكان فقرى و فقر نورى تعبير كرده‏اند، نه لوازم بمعنى اعراض لازمه فافهم.

شيخ در تعليقات فرمود «: ان هذه الموجودات كلها صادرة عن ذاته و هى مقتضى ذاته الى قوله: لانه يعشق ذاته، فهذه الاشياء كلها مرادة لاجل ذاته فكونها مرادة له ليس لاجل غرض وراء ذاته الى قوله: مثلا لو كنت تعشق شيئا لكان جميع ما يصدر عنه معشوقا لك لاجل ذلك الشي‏ء».

در نكته 364 هزار و يك نكته گفته‏ايم: بدان كه چون علم تعلق به معلوم گيرد خداى را عليم گويند، و چون تعلق به مراد گيرد مريد خوانندش، و چون تعلق به مبصر گيرد بصيرش خوانند، و چون تعلق به مسموع گيرد سميعش خوانند، و قس على ذلك فى جميع الصفات كه يك صفت بيش نباشد و متعلقاتش بسيار باشند. درست در معنى اراده غور و تدبر كن كه تا بدين جامى رسى كه چون اراده از اين نشئه بالا برود و به مقام واجب الوجود برسد چگونه عين علم مى‏شود.

مطلب عمده اين است كه به سر توحيد قرآنى آشنا باشى و بدان رسيده باشى كه‏ هُوَ الْأَوَّلُ وَ الْآخِرُ وَ الظَّاهِرُ وَ الْباطِنُ‏ تا ظهور يك حقيقت را در همه مراتب وجود سارى به بينى، و در عين حال كه هر مرتبه از وجود حكمى دارد به قوت خود باقى باشد. و رمز و راز اين سخن باريك زير سر تشكيك در وجود و منتهى شدن علم و اراده و شوق و ميل به وجود است كه يك حقيقت ذات مراتب است. و اگر بنا بر مبناى قويم عرفان به‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 51

وحدت شخصيه ذات مظاهر بودن حقيقت وجود به خوبى پى ببرى، مطلب روشن‏تر مى‏شود، و لكن بقول عارف رومى:

|  |
| --- |
| نكته‏ها چون تيغ پولاد است تيز |

|  |
| --- |
| گر ندارى تو سپر واپس گريز |

لذا تعريفات گوناگون كه بعضى از متكلمان در بيان علم و اراده و كراهت و شوق و ميل كرده‏اند، و رد و ايراد بسيار به ميان آوردند همه را بايد قبول و تصديق كرد كه آن تعريفات براى مراتب نازله درست است. مثلا اراده در مقام و مرتبه حيوانى چنانست كه آنان تعريف كرده‏اند. ولى اشتباه آنان اين است كه اين معنى اراده را مثلا با تمام حدود و خاصيت مرتبه اى آن مى‏خواهند به مراتب بالا ببرند، و دعوا و نزاع از اين انتقال بيجا برخاسته است، با اين كه لااقل در روايات مى‏خوانند كه خداوند از ممكنات مباينت دارد به بينونت صفت نه بينونت عزلت و اين صفت، نقص و حد است. حق تعالى توفيق فهم آيات و اخبار مرحمت بفرمايد: مناسب است كه به نكته‏هاى 59 و 79 و 450 هزار و يك نكته رجوع بفرمائيد.

از آنچه تقرير شده است دانسته شده است كه اراده ازلى را از علم ازلى جدا انگاشتن چنان كه بسيارى از متقشفين مى‏پندارند نادرست است. ورود در تفصيل آن موجب خروج بحث از موضوع رساله مى‏شود، عاقل را اشاره كافى است.

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 52

باب 8 [در اطلاق اسماى الهى با مراعات ادب مع الله- عز اسمه-]

اين باب در اطلاق اسماى الهى با مراعات ادب مع الله است عز اسمه و تعالى شانه.

انسان چشم مى‏گشايد و در دار وجود هر چه مى‏بيند جمال و جلال است، و هر چه تماشا مى‏كند حقيقت و كمال است، به هر سو رو مى‏آورد نور و حيات است، در هر چه فكر مى‏كند حيرت‏آور و مملو از اسرار وجود است.

خويشتن را به صفات و اسمائى بيكران مرتبط با همه و همه را مرتبط با خود و همه را مرتبط با همه مى‏بيند. وحدت صنعى را مشاهده مى‏كند كه به اندازه يك ميكرون در آن خلل راه نمى‏يابد. وحدت صنعى كه وجود و حيات و قدرت و علم و تدبير و ديگر اوصاف كماليه است، از وحدت صنع به وحدت صانع پى مى‏برد، و سلسله موجودات را به واجب الوجود بالذات مى‏رساند، و ما سوايش را قائم به او مى‏يابد. يعنى كمال مطلق را كه ذوالجلال‏والاكرام است در همه جا و بر همه چيز حاضر و ناظر و قاهر مى‏يابد، و اوصاف و اسمايش را لا تعد و لا تحصى مى‏شناسد. و او را از نقص و حد منزه مى‏دارد، سبوح قدوس مى‏گويد. صمدش مى‏يابد كه پر است و كم ندارد، پرى بى‏كران كه حد ندارد يعنى زوج تركيبى را به حريم ذاتش راه نيست پس فرد حقيقيش مى‏داند و خير محضش مى‏يابد كه خردلى رقم شر از قلم صنعش صادر نشده است. تمام خيرات را از او مى‏بيند، و همه را خيرات مى‏بيند و جز خير نمى‏بيند. از ذره تا بيضاء را، از ازل تا ابد را اسماء حسنى او مشاهده مى‏كند، و همه را روابط محض و صرف آن واجب بالذات مى‏بيند. نه كثرتش حاجب وحدت است و نه وحدتش حاجب كثرت، يعنى او را يكتاى همه مى‏يابد. و او را قيم و قيوم همه مى‏نگرد. و و و، و ميلياردها و به توان ميلياردها و، كه‏

|  |
| --- |
| تا قيامت گر بگويم زين كلام‏ |

|  |
| --- |
| صد قيامت بگذرد وين ناتمام‏ |

لذا هر داناى رسيده از هر قبيله به زبانش براى رساندن اين معانى لفظ محاكى آنها را

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 53

مى‏آورد، و مى‏داند كه الفاظ مطلقا از اين نشئه برخاسته‏اند و هيچ لفظى بيانگر ذات و صفاتش نيست، و چون او را در تمام عز و شان و جبروت و قهر و قدرت و عظموت و صاحب همه كمالات هستى و همه هستى مى‏يابد، ذاتش را و صفاتش را از نواقص تنزيه و تقديس مى‏كند، مثلا ذو العرش را بر او روا مى‏دارد و ذو الارض را نه با اين كه هم ذو العرش است و هم ذو الارض و همه از آن اوست، اين ادب مع الله است.

حكيم ترمذى از اين روى در اصل تاسع نوادر الاصول فرمود «: اذ كان العرش اعلى شي‏ء من خلقه و صفوته و منظره الاعلى و موضع تسبيحه و مظهر ملكه و مبدا وحيده و محل قربه لم ينسب شيئا من خلقه كنسبته فقال ذو العرش كما قال ذو الجلال و الاكرام و ذو العز و الكبرياء و ذو القدرة و ذو البهاء و ذو الرحمة و ذو الملك، و لم يجز ان يقال ذو السماوات و ذو الارض و ذو الكرسى و ذو اللوح، فلم يعط كلمة ذو من خلقه الا للعرش فقط للقرب، و ذو كلمة لحق و اتصال و ظهور و مبدا» (ص 15 ط مدينه منوره) فتامل.

و همچنين انسان آگاه با اين كه مى‏داند كل من عند الله، و لكن در مقام ادب مع الله مى‏گويد:

«وَ إِذا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ» كه بيمار شدن را به خود نسبت مى‏دهد و شفا را به وى.

و مى‏گويد: «رَبَّهُ أَنِّي مَسَّنِيَ الضُّرُّ وَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ» نه مى‏گويد توبه من ضرر رساندى، و نه مى‏گويد به من رحم كن، بلكه تعرضا اشارت بدان مى‏كند كه و انت ارحم الراحمين.

و مى‏گويد: «أَنِّي مَسَّنِيَ الشَّيْطانُ بِنُصْبٍ وَ عَذابٍ» و مى‏گويد: «رَبَّنا ظَلَمْنا أَنْفُسَنا» نه اين كه مراعات ادب نكند و گستاخانه بگويد: «رَبِّ بِما أَغْوَيْتَنِي»

عيب را به خود نسبت مى‏دهد و مى‏گويد: «فَأَرَدْتُ أَنْ أَعِيبَها» اما در خير ديگرى را با خود شركت مى‏دهد و مى‏گويد: «فَأَرَدْنا أَنْ يُبْدِلَهُما رَبُّهُما خَيْراً»، بلكه پله پله رفع حجب مى‏كند و مى‏گويد: «فَأَرادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغا أَشُدَّهُما».

|  |
| --- |
| اين سببها بر نظرها پرده‏هاست‏ |

|  |
| --- |
| كه نه هر ديدار صنعش را سزا است‏ |

|  |
| --- |
| ديده اى بايد سبب سوراخ كن‏ |

|  |
| --- |
| تا حجب را بر كند از بيخ و بن‏ |

و همچنين انسان آگاه مى‏بيند كه سلطان كشور غير متناهى وجود با رعيتش كه عبيد

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 54

او هستند به زبان رعيت سخن مى‏گويد كه معانى از سر مستسر غيب مكنون به عالم شهود آن هم در قوالب الفاظ بدر آمده‏اند كه به مثل الفاظ روازنى به ملكوت‏اند و سلطان با اين الفاظ با آحاد رعيت سخن مى‏گويد، ولى رعيت را در مقابل ادب بايد. مثلا اگر اميرى طعامى را بر دوش گرفت و به خانه رعيت مستمند برده است، وظيفه آن رعيت اين است كه به امير بگويد: اى رحيم، اى بذول، اى عطوف، اى سخى، و نظائر آنها، نه اين كه به امير بگويد اى حمال، اگر چه امير آن طعام را حمل كرده است و حمال آن طعام است و هكذا. و اين خود يكى از معانى توقيفيت اسماء است. پس بدان كه توقيفيت اسماء به چه معنى است.

عارف بالله از نظر مقام شامخ عرفان در توقيفيت اسماء عينى آن چنان مى‏گويد كه در باب ششم گفته آمد، و در توقيفيت اسماء لفظى به لحاظ ادب مع الله چنين مى‏گويد.

آرى انسان آگاه از اطلاق الفاظى كه توغل در صفات كونيه دارند بر بارى تعالى خوددارى مى‏كند، و از روش ادب مع الله بدر نمى‏رود، و بين‏ قُلْ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ‏ و بين‏ ما أَصابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ‏ جمع مى‏كند، چنانكه در ميان حواس پنجگانه سه قوه لامسه و شامه و ذائقه را كه سخت توغل در ماده كونيه دارند بر بارى تعالى اطلاق نمى‏كند اگر چه او را عالم به جميع ملموسات و مشمومات و مذوقات مى‏داند، و همه را به اضافه اشراقيه نوريه تطورات و شئونات و روابط صرف آن حقيقت مى‏بيند، و لكن چون سمع و بصر را در رتبه و درجه اى دور از ماده مى‏بيند بر حق سبحانه اطلاق مى‏كند.

عبد متادب نفس خود را در مذام وقايه رب خود قرار مى‏دهد، چنانكه در محامد رب خود را وقايه نفسش. و اين وقايه اعلى مراتب تقوى است به تفصيلى كه در رساله خير الاثر در رد جبر و قدر نوشته‏ام.

كشور وجود خودت، و قوى و عمال اين كشور و احوال و تطورات او را بنگر كه آنچه دارى همه خير است و همه اسماى حسنى، كه اگر مثلا به قوه دافعه فتورى دست دهد وضع بدن چگونه خواهد بود.

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 55

همان‏طور كه انسان عاطس است متجشئ است و هر دو مى‏بايد ولى بين اين دو لفظ تفاوت ادبى است. و همچنان كه صاحب قوه عاقله است بايد داراى قوه دافعه و هاضمه باشد، و اين‏ها همه براى انسان اسماى حسنى‏اند، ولى چون بخواهى او را بخوانى گوئى اى عاقل، نه به اسمائى كه عرفا ادب اقتضاء نمى‏كند، عاقل را اشاره كافى است. فصل دهم رساله نور على نور در ذكر و ذاكر و مذكور» در هفت شماره از ادب مع الله سخن مى‏گويد كه در اين باب نيك بكار آيد، طالب را بدانجا ارجاع مى‏دهيم (ص 79 98 ط 1).

در باب دوم گفته‏ايم كه خواجه طوسى در رساله «فصول نصيريه» متعرض به توقيفيت اسماء شده است، اكنون نقل آن مناسب مى‏نمايد، و آن اين كه:

«چون معلوم شد كه بارى سبحانه و تعالى يك ذات پاك است، و از هيچ جهت تعدد و كثرت را مجال تعرض كبرياى بى‏همتاى او نيست، پس نامى كه اطلاق كرده شود بر او بى‏اعتبار غير لفظ اله است، و ديگر نامهاى بزرگوار يا به حسب اضافت ذات او به غيرى باشد چون عالم و خالق و كريم، و يا به حسب سلب غير از او چون واحد و فرد و غنى و قديم، يا به حسب اضافه چون حى و عزيز و واسع و رحيم. پس بدين قصد هر لفظ كه لايق جلال و مناسب كمال او باشد بر وى اطلاق توان كرد، الا آنست كه ادب نيست كه هر نامى كه اجازت از آن حضرت صادر نشده باشد بر وى اطلاق توان كرد از آن كه ممكن بود كه بر وجهى ديگر لايق و مناسب نيفتد، چو ظاهر حال چنان اقتضا مى‏كند كه اگر رافت بى‏غايت و عنايت از اين الفاظ انبياء و مقربان را الهام ندادى، هيچ گوينده را ياراى اجراى لفظى به ازاء حقيقت او نبودى چون از هيچ وجه اسم مطابق مسمى نمى‏تواند بود».

اين بود عبارت خواجه طوسى كه نقل كرده‏ايم. و خلاصه مفاد كلامش اين كه: هر لفظى را خداى سبحان بر خود اطلاق كرده است لايق جلال و مناسب كمال اوست، و رعايت ادب مع الله ايجاب مى‏كند كه ما نيز به همان لفظ او را بخوانيم.

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 56

مطالبى چند در پيرامون كلام خواجه طوسى:

1 در اله دو اعتبار است: به اعتبارى اسم ذات من حيث هى هى است، و به اعتبارى اسم ذات با جميع اسماء و صفات. اين معنى را علامه قيصرى در شرح فص ابراهيمى فصوص الحكم بدين عبارت افاده فرموده است «: اعلم ان الاله اسم الذات من حيث هى هى مع قطع النظر عن الاسماء و الصفات باعتبار، و اسم الذات مع جميع الاسماء و الصفات باعتبار آخر» (ص 173 ط 1 چاپ سنگى). لذا در بعضى از مصنفاتم مثل «انسان از ديدگاه نهج البلاغه» گفته‏ام كه در سوره مباركه فاتحه قرآن جلاله اولى ذاتى و دومى وصفى است (ص 90 ط 3).

الله در اعتبار دوم الوهت است كه به معنى ربوبيت است، يعنى وجود صمدى الله است كه رب العالمين است الحمد لله رب العالمين. و الوهية مالوه طلب مى‏كند و مالوه عالم است، چنان كه امام صادق عليه السلام فرمود «: و الله اله كل شي‏ء» (اصول كافى معرب ج 1 ص 89).

و نيز در حديث بعد آن به هشام بن حكم فرمود «: يا هشام! الله مشتق من اله، و اله يقتضى مالوها ...» (ص 89 ج 1).

غرض اين كه بدان اطلاق كه خواجه گفت «: نامى كه اطلاق كرده شود بر او بى‏اعتبار غير، لفظ اله است» درست نيست، زيرا كه الله به اعتبار دوم مانند عالم و خالق است كه به حسب اضافت او به غيرى باشد.

و نيز در اين معنى الوهيت، قيصرى در شرح فص نوحى فصوص الحكم گويد «: و الالوهة اسم للمرتبة الالهية فقط، و الالوهية اسم تلك المرتبة مع ملاحظة نسبة الذات اليها كالعبودة و العبودية و الالهية اسم نسبة الذات اليها. و هذه المرتبة لا تزل طالبة للمالوه، و ليس ذلك الا العالم» (ص 133 ط 1 سنگى).

آن كه در عبارت بالا گفته‏ايم الوهت به معنى ربوبيت است مراد ما ربوبيت مطلقه است كه رب العالمين است، چنان كه قيصرى در شرح فصوص الحكم گويد: المرتبة الالهية باعتبار الايصال لمظاهر الاسماء التى هى الاعيان و الحقائق الى كمالاتها

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 57

المناسبة لاستعداداتها فى الخارج تسمى مرتبة الربوبية (فصل اول ص 11 ط 1)، وگرنه در فرق ميان اله و رب بايد همان گفت كه قيصرى در شرح فص نوحى فصوص الحكم گفته است «: الرب فى اى اسم كان و صفة لا يقتضى الا المربوب فهو ثابت فى ربوبيته للعباد ليقضى حوائجهم و يكفى مهماتهم، و اما الاله فغير مقيد بصفة معينة و اسم مخصوص لانه مشتمل على جميع الصفات و الاسماء» (ص 148 ط 1 سنگى). كيف كان، لفظ اله به نحو اطلاق بى‏اعتبار غير نيست.

2 آن كه گفته است «: و ديگر نامهاى بزرگوار» ... ناظر به اصناف چهارگانه صفات و اسماء است كه شيخ رئيس در فصل نوزدهم نمط هفتم اشارات آورده است، و خود آن جناب در شرح آن به صورت ضابطه چنين تقرير كرده است: «الصفة اما ان تكون متقررة فى الموصوف غير مقتضية لاضافته الى غيره، و اما ان تكون مقتضية لاضافته الى غيره و ليست بمتقررة فى ذاته، و اما ان تكون متقررة و مقتضية للاضافة معا و هى تنقسم الى ما لا يتغير بتغير المضاف اليه، و الى ما يتغير بتغيره، فهذه اربعة اصناف».

يعنى صفت يا اضافه محضه است كه متقرر در ذات موصوف نيست و به حسب اضافت به غيرش صورت مى‏يابد مانند اوليت و آخريت و يمين و يسار بودن، و يا حقيقيه محضه است كه متقرر در ذات موصوف است بدون اقتضاى اضافت به غيرش مانند حيات و وجوب و قيوميت بنا بر يكى از دو معنايش كه مبالغه در قيام بذاته است، نه معنى دوم كه مقوم لغيره باشد زيرا كه بدين وجه ذو اضافه است، و يا حقيقيه ذات اضافه است و اين قسم يا به تغير مضاف اليه تغير نمى‏يابد مانند قدرت، و يا مى‏يابد مانند ربوبيت و اراده و علم كه به تغير معلوم متغير مى‏شود، بخلاف قدرت كه به تغير مقدور متغير نمى‏گردد.

3 آن كه گفته است «: و يا به حسب سلب» ... صفات سلبيه در مقابل وجوديه يعنى ثبوتيه است كه صفات ايجابيه نيز گويند، به تفصيلى كه در باب دوم گفته آمد.

4 آن كه گفته است «: پس بدين قصد هر لفظ كه لايق جلال و مناسب كمال او باشد» ... از آن حقيقت كه متن اعيان و مبدا فياض و وجود صمدى و حقيقته الحقائق و صورة الصور است بعضى تعبير به عشق كرده‏اند و بعضى تعبير به نقطه و برخى به‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 58

وحدت و برخى به حق و برخى به وجود و ديگران به اسامى ديگر هر يك به لحاظى و همه معترف به عجز و قصور. و اكنون موضوع حكمت و عرفان به تعبير حق يا وجود دور مى‏زند به تفصيلى كه در سائر مصنفات خود آورده‏ايم، و لكن دانسته شده است كه الفاظ مطلقا و بدون هيچ استثناء از اين نشئه برخاسته‏اند و هيچ لفظى نمى‏تواند بيانگر جلال و جمال او به نحو كمال باشد، و در تعبير از آن حقيقت به هيچ عبارتى راست نيايد. و همه الفاظ حكايت از اين نشئه مى‏كنند، جز اين كه ما آنها را روازن و امارات و علاماتى براى فوق طبيعت به خصوص حق سبحانه و طبقات او قرار مى‏دهيم، پس به هيچ وجه اسم مطابق مسمى نمى‏تواند بوده باشد.

5 و آن كه گفته است «: الا آنست كه ادب نيست كه هر نامى اجازت از آن حضرت صادر نشده» ... معنى اجازت در باب اول دانسته شده است كه مرادشان از اذن شرعى اين است كه ما بايد فقط همان اسمائى را كه در كتاب و سنت بر خداوند سبحان اطلاق شده است اطلاق كنيم، نه اين كه امر و نهى در شرع وارد شده است كه اين اسماء را اطلاق كن و جز آنها را نبايد بر وى اطلاق كنى.

راقم گويد كه مراعات ادب مع الله اين است كه اسماى حسنى را بر وى اطلاق كنيم. و حال كه چنين است چه بهتر كه تا مى‏توانيم آن اسمائى را بكار بريم كه در كتاب و سنت وارد شده‏اند. اين يك دستور استحسانى و ادب اخلاقى است. حال اگر اسمائى جز آنها را كه مقرون با ادب مع الله‏اند بر وى اطلاق كنيم، آيا در اين اطلاق منع شرعى داريم، كه اگر اسمائى بغير از آنچه در كتاب و سنت آمده‏اند بر حق تعالى اطلاق كنيم خلاف دين اسلام را مرتكب شده‏ايم؟ حقا چنين ادعائى محض افتراء به شرع انور است، و خواجه طوسى و ديگر اعاظم علم و دين هيچ يك چنين ادعائى نكرده است.

6 و آن كه گفته است «: از آن كه ممكن بود كه بر وجهى ديگر لايق و مناسب نيفتد» كدام اسمى ملفوظى است كه مشمول اين حكم نيست؟ همه اسماء ملفوظى بدون استثناء بدان جهت كه از اين نشئه برخاستند و رنگ و بوى عالم ماده را دارند مناسب با ذات ذو الجلال نيستند حتى اسمائى كه با اجازت از آن حضرت صادر شده است اعنى‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 59

در كتاب و سنت آمده است، و اگر به خواهيم در يك يك آنها بحث به ميان آوريم سخن به درازا مى‏كشد.

7 و آن كه گفته است «: چون ظاهر حال چنان اقتضاء مى‏كند» ... اين تعليل دخلى به توقيفيت اسماء ملفوظى ندارد، بلكه هر انسان در منزل يقظه قدم نهاده، گاهى در مقام حضور و مراقبت چنان مجذوب جلال و جمال حق تعالى مى‏گردد و در هيمانى شگفت مى‏افتد كه زبانش از مطلق تكلم بازمى‏ايستند، و در آنگاه هيچ لفظ را براى تاديه معنى رسا نمى‏يابد.

|  |
| --- |
| الا ان ثوبا باخيط من نسج تسعة |

|  |
| --- |
| و عشرين حرفا عن معاليه قاصر |

بلكه در آن حال روى‏دادهايى دارد كه بعد از آن حال عذرخواهى مى‏كند كه‏

|  |
| --- |
| رشته تسبيح اگر بگسست معذورم بدار |

|  |
| --- |
| دستم اندر ساعد ساقى سيمين ساق بود |

و مناسب مردم در حجاب و غطاء آن داستان روستائى با شير است كه ملاى رومى در دفتر دوم مثنوى آورده است:

|  |
| --- |
| روستائى گاو در آخر بيست‏ |

|  |
| --- |
| شير گاوش خورد و بر جايش نشست‏ |

|  |
| --- |
| روستائى شد در آخر سوى گاو |

|  |
| --- |
| گاو را مى‏جست شب آن كنجكاو |

|  |
| --- |
| دست مى‏ماليد بر اعضاى شير |

|  |
| --- |
| پشت و پهلو گاه بالا گاه زير |

|  |
| --- |
| گفت شير ار روشنى افزون بدى‏ |

|  |
| --- |
| زهره‏اش بدريدى و دل خون شدى‏ |

|  |
| --- |
| حق همى‏گويد كه اى مغرور كور |

|  |
| --- |
| نى ز نامم پاره پاره گشت طور |

|  |
| --- |
| از من ار كوه احد واقف بدى‏ |

|  |
| --- |
| پاره گشتى و دلش پرخون شدى‏ |

و خواجه خود در آخر اوصاف الاشراف كه در فناء فى الله است گويد «: هر چه در نطق آيد و هر چه در وهم آيد و هر چه عقل بدان رسد جمله منتفى گردد».

آرى مطالب ياد شده در پيرامون كلام خواجه چنان نيست كه دست فكرت مثل آن جناب بدانها نرسيده باشد، جز اين كه چون ديده است ديگران توقيفيت اسماء را گسترش داده‏اند خواست محملى خطابى و اقناعى و استحسانى براى آن ذكر كند.

راقم گويد: ما نيز به لحاظ مراعات ادب مع الله تا مى‏توانيم خداى سبحان را به اسماى ملفوظى كتاب و سنت مى‏خوانيم و وصف مى‏كنيم، ولى اين امر نه بدين معنى‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 60

است كه اطلاق اسماى ملفوظى ديگر با مراعات ادب مع الله خلاف شرع است.

شگفت اين كه قائلان به توقيفيت اسماء در خطبه‏هاى تاليفاتشان به مناسبت موضوع تاليف و به عنوان براعت استهلال حق تعالى را به اسامى و اوصافى نام مى‏برند و وصف مى‏كنند كه از صد يكى در كتاب و سنت نيامده است.

عارف عبد الوهاب شعرانى در يواقيت از فتوحات مكيه شيخ اكبر نقل كرده است كه «: اعلم انه لا يجوز اجماعا ان نشتق له اسما من نحو اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ‏، و لا من نحو قوله: وَ مَكَرُوا وَ مَكَرَ اللَّهُ‏، و لا من نحو قوله: وَ هُوَ خادِعُهُمْ‏، و لا من نحو قوله: نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ‏، و ان كان تعالى هو الذى اضاف ذلك الى نفسه فى القرآن فنتلوه على سبيل الحكاية فقط ادبا معه سبحانه و تعالى، و نخجل منه من حيث تنزله تعالى لعقولنا و مخاطبتنا بالالفاظ اللائقة بنا لا به. ثم انشد:

|  |
| --- |
| ان الملوك و ان جلت مناصبها |

|  |
| --- |
| لها مع السوقة الاسرار و السمر |

فعلم ان تنزل الحق تعالى لعبادة من جملة عظمته و جلاله يزداد بذلك تعظيما فى قلب العارف به، قال تعالى: و لله الاسماء الحسنى، يعنى الواردة فى الكتاب و السنة، و ما ثم الا حسنى لانه لا يصح ان يكون لها مقابل» (ص 73 ط مصر).

اين كلام صاحب فتوحات مشابه كلام طبرسى در مجمع البيان است كه در باب چهارم نقل كرده‏ايم. عذوبت عبارتش و سمو مرتبت مطلبش بر اهل معرفت پوشيده نيست. الفاظ قرآن كريم به لحاظ تنزل معانى از ماوراى طبيعت و صميم لوح محفوظ به عالم طبيعت است كه در قوالب الفاظ اين نشئه در آمده است. و در حقيقت الفاظ روازنى بسوى معانى‏اند و نبايد حقائق كليه الهيه را با متعارفات عالم ماده و نشئه عنصرى قياس كرد. و آن كه در آخر گفت اسماء حسنى را مقابل نيست در بعد روشن مى‏شود. و لكن ناگفته نماند كه ادعاء اجماع او به لحاظ مراعات ادب مع الله در اطلاق اسماء است كه در نزد همه مقبول است. و پوشيده نيست كه سياق استدلالش خطابى و اقناعى است. يعنى يك دستور اخلاقى و استحسانى در اطلاق خادع و اسماء مشتق از افعال يستهزئ و مكر و نسى و امثال آنها است.

مراعات ادب نيز به حسب عرف و عادت متفاوت است، لفظى در عرفى ناپسند

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 61

است و در عرفى پسنديده. مردم تفوه به فرج را خلاف ادب مى‏دانند و اين قرآن كريم است كه فرمود: «وَ مَرْيَمَ ابْنَتَ عِمْرانَ الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَها» (التحريم 3). و نيز تلفظ به لفظ منى را ناخوش دارند و اين قرآن مجيد است كه فرمود: أَ لَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنى‏ (القيامة 37). و جناب رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم فرمود «: ان هذا القرآن ان مادبة الله فتعلموا مأدبته ما استطعتم، و ان اصفر البيوت لبيت اصفر من كتاب الله، (مجلس 27 غرر و درر سيد مرتضى). مادبه بفتح دال ادبستان است، و ادب نگاهداشت حد هر چيز است. يعنى قرآن ادب و دستور الهى است، از اين مادبة الله ادب فرا بگيريد و حد انسانى خودتان را حفظ كنيد و نگاه بداريد، و بدين دستور خودتان را راست و درست به بار بياوريد و به فعليت برسانيد.

و نيز ذكر الله در همه حال نيكو است حتى در مستحبات تخلى آمده است كه وقت دخول گفته شود «: بسم الله اللهم انى اعوذ بك من الرجس النجس الخبيث الشيطان الرجيم»، و يا «الحمد لله الحافظ المودى» و وقت فراغ از استنجاء گفته شود «: الحمد لله الذى دفع عنى الاذى و عافانى» و يا «الحمد لله الذى اماط عنى الاذى ...» (بحار ط 1 ج 18 ص 46). و ديگر آدابى كه در اين موضوع و نظائر آن شارع تعليم داده است، و رسول اكرم فرمود «: ادبنى ربى و احسن تاديبى»، آيا به اين معنى خداى سبحان را به يا دافع و يا مميط خواندن خلاف شرع و خلاف ادبست؟

آرى اگر تفوه به اسمى و يا وصفى در عرف مردم خلاف ادب محسوب شود بايد ادب مع الله مراعات شود وظيفه اخلاقى و ادبى عبد است كه جانب ادب را نگاه دارد. از خدا جوييم توفيق ادب بى‏ادب محروم ماند از لطف رب. ولى سخن در توقيفيت اسماء يعنى حرمت و عدم آن است.

اين باب را بدانچه كه در رساله اعتقاداتم در اين موضوع گفته‏ام، و بدانچه عالم جليل آقا سيد حسين همدانى درودآبادى، و حضرت استادم علامه حاج ميرزا ابوالحسن شعرانى جزاه الله عنا خير جزاء المعلمين افاده فرموده‏اند خاتمه مى‏دهيم:

اما از رساله اعتقادات «: اعتقاد من اين است كه اسماء عينى الهى توقيفى‏اند.

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 62

تبديل لكلمات الله (يونس 65)، لا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ‏ (الروم 31)، فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَ لَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا (فاطر 44). اما اسماء لفظى حق اين است هر نام نيكو كه دلالت بر كمال و صفات كماليه حق تعالى كند اطلاق آن بر او روا است، و راى توقيفيت سخت قائل بلكه باطل است، جز اين كه ادب مع الله به حسب سيرت بندگى اقتضاء مى‏كند هر اسمى در عرف و عادت قومى منصرف و متبادر به معنائى است كه با جلال و جمال الهى مناسبت نيست بر وى اطلاق نشود چنانكه ظاهر «وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها» نهى از دعوت حق تعالى به اسماى غير حسنى است، نه اين كه هر اسمى در كتاب و سنت نيامده است غير حسنى است زيرا كه مفاد آن عام است، علاوه اين كه كريمه ديگر مى‏فرمايد: «سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ» فافهم.

اما مرحوم درودآبادى كه از تربيت‏يافتگان محضر مبارك مولى حسين‏قلى همدانى رضوان الله تعالى عليه است در امر پنجم مقدمه رساله شريفش به نام «شرح الاسماء الحسنى» فرموده است:

«اعلم انه قال سبحانه و تعالى: «وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها» (الاعراف 181)، و قال: قُلِ ادْعُوا اللَّهَ أَوِ ادْعُوا الرَّحْمنَ أَيًّا ما تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ (الاسراء 111)، فالظاهر انه كلمة الحسنى للتقييد، و النهى عن دعوته بالاسماء الغير الحسنى، فتدلان على ان له تعالى اسماء غير حسنى.

و بيان ذلك ان اسمائه تعالى وسائط فيوضاته كما هو صريح غير واحد من الادعية مثل دعاء ليالى الجمعات، و ليلة عرفة الذى اوله: اللهم يا شاهد كل نجوى و موضع كل شكوى، و غيرها، حيث قال فيها و فى غيرها: اسالك باسمك الذى شققت به البحار و قامت به الجبال و اختلف به الليل و النهار، و امثال ذلك.

و فى الاخبار ان ملائكة موكلون بالامطار، و ملائكه موكلون بالرياح، و ملائكة موكلون بالمياه و غيرها و بعبارة اخرى ارباب انواع الموجودات.

و الموجودات قسمان: اما طينتهم من عليين لقبولهم الولاية فى عالم الطينة، و اما طينتهم من سجين لعدم قبول الولاية هناك، فولى الذين آمنوا هناك اسم الله و توابعه، و

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 63

ولى الذين كفروا هناك الطاغوت و توابعه كما هو صريح قوله تعالى: اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظُّلُماتِ إِلَى النُّورِ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِياؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُماتِ‏. و قال تعالى: إِنَّا جَعَلْنَا الشَّياطِينَ أَوْلِياءَ لِلَّذِينَ لا يُؤْمِنُونَ‏. و قال: فَإِذا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطانِ الرَّجِيمِ إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَ عَلى‏ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ إِنَّما سُلْطانُهُ عَلَى الَّذِينَ يَتَوَلَّوْنَهُ وَ الَّذِينَ هُمْ بِهِ مُشْرِكُونَ.

فاسمائه تعالى الذين هم حجابه و وسائطه بينه و بين خلقه اما نورى و هم الذين جعلهم اولياء المؤمنين و هم اسم الله و توابعه، و اما ظلمانى و هم الذين جعلهم اولياء الكافرين و هم الطاغوت و توابعه من الشياطين، و هو تعالى جاعل الظلمات و النور، منزه عنهما لا نور و لا ظلمة، و احاط بهما جميعا علمه، و لو كان علمه و قدرته و سائر صفاته لا تتعلق الا بالنورانيات وحدها لكانت محدوده ناقصة، و من حده فهو اولى بالالوهية، و لكنه تعالى مع احاطته بهما جميعا امر عباده ان يدعوه باسمائه الحسنى، و نهى عن دعوته بغيرها فقال و لله الاسماء الحسنى فادعوه بها.

فالاسماء الغير الحسنى و ان كان نفيها و انكارها انكارا لكمال مسماها و لكنه لا يجوز وصفه تعالى بها، و دعوته بها تفخيما و اعظاما، و كما ان السلاطين و الملوك مع ان من كمالهم شدة قوة الباه، و تمكن ملامسة نساء كثيرة فى ليلة واحدة، و اعتدال المزاج لهضم الغذاء و التخلية بمقدار مناسب لمزاجهم لا يجوز نداؤهم بيا من لامست فلانة و فلانة فى البارحة، و يا متغوط، و يا متضرط، و يا ذا الذكر و الخصيتين، مع ان كلها كمال، و عدمها نقص فى الانسان، و لذا ورد النهى فى الاخبار عن وصفه تعالى الا بما وصف به نفسه.

فالظاهر ان المراد بالصفات السلبية هو ما لا يجوز تسميته تعالى و دعائه بها، لا خصوص التجسم و التركيب و الاشتراك و غيرها فانها من صفات الخلق المنزه عنها الحق تعالى و تقدس». انتهى كلامه رفع الله تعالى مقامه. و قد افاد و اجاد، و فى عدة مواضع من كلماته السامية اشارات الى نكات تعد من الاسرار المكتومة المكنونة انما يعقلها من كان له قلب.

بيان: آن كه فرمود «: اسالك باسمك الذى» ... اين اسماى سامى فوق اسماى‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 64

لفظى‏اند، و در حقيقت معانى حقيقى آنهايند كه در باب ششم گفته آمد.

و آن كه فرمود «: و بعبارة اخرى ارباب انواع الموجودات» كلامى كامل و قولى ثقيل است، و مختار ما در رساله مثل الهيه همين است به شرح و بيانى كه در آنجا تقرير كرده‏ايم.

و آن كه فرمود «: و الموجودات قسمان: اما طينتهم» ... بيان سرى از اسرار اخبار طينت است فافهم.

و آن كه فرمود «: فاسمائه تعالى الذين هم حجابه» ... حجاب جمع حاجب است مثل طلاب و طالب. در حديث دهم باب 23 كتاب توحيد كافى آمده است كه: «محمد حجاب الله تبارك و تعالى. و همين مضمون درباره ائمه اثناعشر عليهم السلام نيز روايت شده است. و در حديث چهارم باب مذكور از معاويه بن عمار روايت شده است «: عن ابى عبد الله عليه السلام فى قول الله عز و جل: «وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها» قال: نحن و الله الاسماء الحسنى التى لا يقبل الله من العباد عملا الا بمعرفتنا» (اصول كافى ج 1 معرب ص 111 و 113).

و آن كه فرموده است «: منزه عنهما لا نور و لا ظلمة» چنان كه دربند 47 دعاى جوشن كبير آمده است «: يا نور النور يا منور النور يا خالق النور يا نور كل نور» فتدبر.

و آن كه فرموده است «: و لو كان علمه و قدرته» ... و به همين منوال قوله «: فالاسماء الغير الحسنى» ... سخن از خير و شر پيش آمد كه رساله «خير الاثر» ما حق مطلب را بيان كرده است.

و آن كه فرموده است «: كما ان السلاطين» ... مشابه آن مثالى است كه در ابتداى اين باب گفته‏ايم «: اگر اميرى طعامى را بر دوش گرفت و به خانه رعيت مستمند برده است» ...، و نيز مشابه آنچه كه بعد از مثال ياد شده گفته‏ايم «: كشور وجود خودت و قوى و عمال اين كشور» ...

و آن كه فرموده است «: و لذا ورد النهى فى الاخبار عن وصفه» ... بيان ما در آخر باب سوم بصورت سؤال و جواب راجع به نهى مذكور گفته آمد.

و آن كه فرموده است «: فالظاهر ان المراد بالصفات السلبية» ... به وجوه معانى‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 65

اسماء و صفات ثبوتيه و سلبيه در باب دوم اشارتى شده است.

در پيرامون كلام درودآبادى رحمة الله تعالى عليه به همين اندازه اكتفاء مى‏كنيم زيرا كه هر يك از مطالب ياد شده حاوى مباحث و مسائلى طويل الذيل است، و ورود در هر مطلبى منجر به خروج از موضوع رساله مى‏شود.

اما آنچه را كه آيت حق، معلم عصر، علامه ذو الفنون جناب استاد شعرانى شرف الله نفسه در موضوع توقيفيت اسماء افاده فرموده است اين كه:

آن حضرت در شرح فارسى بر تجريد خواجه طوسى كه از آثار قلمى بسيار گرانقدر اوست، در شرح مسئله هيجدهم فصل دوم مقصد سوم آنجا كه خواجه نفى الم مطلق و نفى لذت مزاجيه از حق سبحانه مى‏كند (و الالم مطلقا و اللذة المزاجية) فرموده است:

«درد و رنج و آزار و هر ناملائمى بر وى (بر حق تعالى) روا نيست زيرا كه همه چيز به اراده اوست، و هيچ موجود از يافتن خواسته خود ناراضى نمى‏شود. اما لذت كه از صحت مزاج و امور ملائم طبيعت باشد نيز بر خدا روا نيست زيرا كه او جسم نيست، و مزاج و طبيعت ندارد. و لذات ديگر از غير مزاج كه ابو على بن سينا آن را بهجت ناميده است در واجب الوجود هست. و آل نوبخت از قدماى متكلمين شيعه، و بعض ديگر از متكلمين آن را روا داشتند، و خواجه نصير الدين طوسى عليه‏الرحمه اين قول را برگزيده است چون لذت مزاجيه را انكار كرده. اما كلمه ملتذ يعنى لذت برنده اگر چه در معنى براى خدا صحيح باشد چون در عرف مردم از آن معنى ديگر مى‏فهمند بر خدا روا نيست، چنانكه شام يعنى بوى شنونده، و ذائق يعنى چشنده بر او روا نيست و معنى آنها براى او ثابت است.

و ابو على بن سينا فرمود «: اجل مبتهج بشي‏ء هو الاول بذاته» بزرگترين بهجت (بجاى لذت) براى ذات موجود اول حاصل است كه ذات خود را ادراك مى‏كند. و شايد بعضى مردم جاهل پندارند كه چون فرشتگان غذا نمى‏خورند و نكاح نمى‏كنند و از لذائذ جهان محرومند انسان از اين جهت سعادتمندتر است، و نمى‏دانند لذت براى هر موجود چيزى است، آن خوراك كه حشرات مى‏خورند و از آن لذت مى‏برند انسان نفرت دارد و موجب الم اوست. و از نور كه همه كس شكفته و شاد مى‏شود جغد محزون‏

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 66

مى‏گردد. لذت همان ادراك است چون جمادات لذت ندارند. و ادراك ملائم است چون ادراك غير ملائم سبب آزار است. و مجردات عالم بالا در ادراك كمالات ملائم قوى‏ترند از انسان پس سعادتشان بيشتر. و بهترى خوشى و خرسندى براى كسى است كه بالاترين كمال را براى خود حاصل بيند.

بسيارى از علما مانند شارح علامه (علامه حلى در شرح تجريد به نام كشف المراد فى شرح تجريد الاعتقاد) فرمودند نامهاى خداى تعالى توقيفى است، و غير آنچه وارد شده است بر او اطلاق نتوان كرد، چنان كه ملتذ يعنى لذت برنده گرچه در معنى صحيح است اما خداى را نتوان ملتذ ناميد. انسان در بادى امر چنان مى‏پندارد كه مقصود منع شرعى است اما التزام بدان دشوار است زيرا كه هيچ يك از ادعيه و مناجاتها كه حاوى اسماء الله است باسناد معتبر كه حجت باشد و فقها آن را در تجويز محرمات محل اعتماد قرار دهند ثابت نشده است. اگر اطلاق نام بى‏اسناد بر خداى تعالى حرام باشد دعاى جوشن كبير هم باسناد صحيح روايت نشده بايد بسيارى از نامهاى خدا كه در آن است حرام باشد، و مسئله از سنن نيست تا بتسامح در ادله سنن بتوان تمسك كرد، بلكه كلام در تخصيص حرمت است مانند تجويز لباس خز و سنجاب براى نمازگزار. و دور نيست بگوئيم مراد منع لغوى است و از شرع حرمتى نرسيده بلكه هر نامى كه معنى آن بر خدا جائز باشد اطلاق آن بر حق روا است بدليل‏ وَ لِلَّهِ الْأَسْماءُ الْحُسْنى‏ فَادْعُوهُ بِها كه عام است.

پس هر نام نيكو كه دلالت بر كمال و صفت كماليه او كند بر او اطلاق توان كرد، و اسمائى كه دلالت بر نقص فى‏الجمله كند جائز نمى‏باشد. و روش علماء را با منع لغوى سازگارتر مى‏بينيم. مثلا يكى از نامهاى خدا زارع نيست، و اهل زبان عرب آن را از اسماى حسنى الهى نمى‏شمرند با آن كه اگر بنا بر منع و تجويز شرعى بود وصف خداى تعالى به زارع از جهت اسناد از همه اسماء حسنى معتبرتر است چون در قرآن وارد است: «أَ أَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ»، اما اگر زارع را بى‏قرينه استعمال كنند ذهن شنونده به مرد ده‏نشين از طبقه پست مردم متبادر مى‏شود و اين معنى دلالت بر نقص مى‏كند و شايسته خداوند نيست، اما چون در آيه قرآن ذهن به اين نقص متبادر

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 67

نمى‏شود آن را اطلاق كرده است.

نيز خداى تعالى را كريم و جواد گويند، اما سخى كه تقريبا مرادف آن است نگويند. و او را فقيه و فهيم و عارف نگويند، اما حكيم و عليم گويند. مانع آن در آنچه مى‏گويند امتناع طبع بلغاى اهل لغت است، و مجوز آن استعمال آنها كه دلالت بر وضع مى‏كند، نه آن كه در روايتى يا آيه قرآن وارد باشد كه خدا را فقيه و سخى مى‏گوئيد. و قيود اهل لغت در عربى بلكه در هر زبانى بسيار است و منع و تجويز را از امتناع يا استعمال آنها بايد استنباط كرد، چنان كه ما در فارسى گوئيم چند راس اسب و چند نفر شتر و بالعكس نگوئيم. و در كتاب سامى فى الاسامى و اصلاح المنطق و فقه اللغه امثال آن بسيار است. چرا بايد نار را مؤنث دانست، و ماء را مذكر، و قمر مذكر و شمس مؤنث؟، و در بعضى زبانهاى ديگر به عكس ماه مؤنث است و خورشيد مذكر. و چرا در عربى بايد گفت: سالت الرجل عن المسألة و در فارسى به عكس سالت المسألة عن الرجل؟ و اگر غير آن كند شنونده داند گوينده ها ماهر نبوده. و چرا فاعل در عربى پس از فعل آيد و در فارسى پيش؟ و چرا شاطى الواد الايمن را نمى‏توان در فارسى «ساحل رود راست» ترجمه كرد، و بايد گفت ساحل راست رود؟ و امثال اين بسيار است.

اگر گوئى در بسيارى روايات نهى است از آنكه خداى را بغير آن صفات كه خويش را وصف كرد وصف كنند.

گوئيم چنان كه از دقت در آنها معلوم مى‏شود مراد هر فرد فرد اسماء نيست بلكه صفت كلى است به هر لفظ.

مثلا خداى تعالى در هيچ جا خود را به جسم و صورت و تخطيط وصف نكرده، اما به علم و قدرت وصف كرده. پس اگر معنائى براى خداى تعالى جائز باشد، و صفتى از صفات كه خداى تعالى خود را بدان وصف كرده باشد بهر لفظ ادا كنند منع شرعى ندارد» (ط 1 ص 413 411). اين بود عبارت جناب استاد كه به نقل آن تبرك جسته‏ايم.

بيان آن كه فرموده است «: اما كلمه ملتذ ... در عرف مردم» ... بحث آن در پيش گفته آمد، و عرف خواص در آن دانسته شده است.

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 68

و آن كه فرموده است «: و شايد بعضى مردم جاهل» ... ناظر به كلمات شيخ رئيس در فصل هفتم مقاله نهم الهيات شفاء است.

و آن كه فرموده است «: پس هر نام نيكو» ... نتيجه بحث است كه در كمال درستى و استوارى است.

و آن كه فرموده است «: و در بعضى زبانهاى ديگر به عكس» چنان كه در زبان فرانسه ماه مؤنث است و خورشيد مذكر.

و آن كه فرموده است «: مثلا خداى تعالى در هيچ جا خود را به جسم و صورت و تخطيط وصف نكرده» صورت هندسه اى كه به معنى شكل است اطلاق آن بر حق سبحانه روا نيست، اما صورت معنويه چنانست كه جناب ثقه الاسلام كلينى قدس سره الشريف در اصول كافى روايت كرده است «: باسناده الى محمد بن مسلم قال سالت أبا جعفر عما يروون ان الله خلق آدم عليه السلام على صورته؟ فقال: هى صورة محدثة مخلوقة اصطفاها الله و اختارها على سائر الصور المختلفة فاضافها الى نفسه كما اضاف الكعبة الى نفسه، و الروح الى نفسه فقال: بيتى، و نفخت فيه من روحى» (اصول كافى معرب ج 1 ص 104).

بر عارف به اسلوب و سياق كلام پوشيده نيست كه امام باقر عليه السلام در اين حديث اولا صدور «ان الله خلق آدم عليه السلام على صورته» را از رسول الله صلى الله عليه و آله و سلم قبول كرده است و تصديق فرموده است، و ثانيا متعرض به شرح و بيان آن شده است.

شيخ رئيس در دو جاى شفاء معانى صورت را بيان فرموده است: يكى در آخر فصل دهم مقاله نخستين طبيعيات آن (ص 22 ط 1 ج 1 رحلى) و ديگرى در فصل چهارم مقاله ششم الهيات آن. و بفرموده صدر المتالهين در تعليقات الهيات شفاء: كسى امعان نظر در اين معانى كند مى‏يابد كه رجوع همه آنها به يك معنى است و هو كون الشي‏ء بالفعل (ص 249 ط 1). بلكه خود شيخ نخست در موضع دوم ياد شده فرموده است «: و اما الصورة فنقول: قد يقال صورة لكل معنى بالفعل يصلح ان يعقل حتى تكون الجواهر المفارقة صورا بهذا المعنى.

كلمه عليا در توقيفيت اسماء، ص: 69

و در حكمت متعاليه مبرهن شده است كه شيئيت شي‏ء به صورتش است، و صور حقيقى موجودات انحاء وجودات خاصه آنها است، و فصول منطقى علامات و امارات و دلالات و حكايات از آنها هستند، و وجود را وحدت صمدى است لا جرم ما سوى الله همه ربط محض‏اند و وجه و آبرويشان همان فيض وجود صمدى است كه به تعبير امام سجاد عليه السلام در صحيفه ما سوى الله همه مرزوق‏اند، و رزقشان همين وجود است كه الوجود بياض الوجه فى الدارين، و بدين معنى لطيف و شريف اشارت فرمودند كه حق سبحانه صورة الصور است.

واقع مطلب اين است كه «يدين و اصبعين و عين و رجل و صورت و لسان» برخى از آنها در آيات قرآنى و برخى در روايات آمده است، و انس و الفت به بعضى از آنها مثلا يدين و عين كه در قرآن كريم آمده‏اند بيشتر از اصبعين و صورت و رجل است، لذا مأنوس را تصديق دارند و درباره آن تاويل روا مى‏دارند، و از غير مأنوس تابى دارند فافهم.

تفصيل اين بحث را به ديباچه شرح عيون مسائل نفس به نام «سرح العيون فى شرح العيون» ارجاع مى‏دهيم. و الله سبحانه ولى التوفيق. سُبْحانَ اللَّهِ عَمَّا يَصِفُونَ إِلَّا عِبادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ‏.

تنظيم و تنميق اين رساله وجيز و عزيز در شب شنبه غره شهر شعبان المعظم 1411 هق/ 1369 11 27 هش پايان يافت. دعواهم فيها سبحانك اللهم و تحيتهم فيها سلام و آخر دعواهم ان الحمد لله رب العالمين.

قم حسن حسن‏زاده آملى 1369 11 27 هش‏[[132]](#footnote-132)

**موسوعة مصطلحات التصوف الإسلامى ؛ المتن ؛ ص59**

إسم اللّه‏

- إسم اللّه الأعظم هو: اللّه؛ لأنه إذا ذهب عنه الألف يبقى للّه و إن ذهب عنه اللام يبقى له، فلم تذهب الإشارة، و إن ذهب عنه اللام الآخر فيبقى هاء و جميع الأسرار في الهاء؛ لأن معناه: هو، و جميع أسماء اللّه تعالى إذا ذهب عنه حرف واحد يذهب المعنى و لم يبق فيه موضع الإشارة، و لا تحمل العبارة فمن أجل ذلك لا يسمّى به غير اللّه تعالى. (طوس، لمع، 125، 1)

موسوعة مصطلحات التصوف الإسلامى، المتن، ص: 60

أسماء

- الأسماء كلها اسم الصفات؛ و" اللّه" اسم الذات. الاسم علامة المعنى؛ و المعنى علامة تعرف بها الذات؛ و الأسماء علامة تعرف بها الصفات؛ و الصفات علامة تعرف بها الذات؛ فمن أقرّ بالصفات و لم يقرّ بالذات فليس بمسلم. و من أقرّ بالذات قبل الصفات فيسمّى مسلما و يجب أن يقرّ بالصفات. و الدليل على ذلك، لو أن رجلا قال: لا إله إلّا الرحمن، أو لا إله إلّا الرحيم؛ ثم يأتي على الأسماء كلها، لا يكون مسلما حتى يقول: لا إله إلّا اللّه. و من أقرّ بهذا الإسم الواحد، و هو اللّه، فالأسماء كلها داخلة في هذا الإسم، و خارج منها.

يخرج من هذا الإسم معاني الأسماء كلها، و تدخل في هذا الإسم وجوه الأسماء، و لا يحتاج هذا الإسم من اسم سواها. (بسط، شطح، 82، 14)

- أئمّة الأسماء كلّها عقلا و شرعا سبعة ليس غيرها و ما بقي من الأسماء فتبع لهؤلاء و هي الحيّ العليم المريد القائل القادر الجواد المقسط. (عر، نشا، 33، 13)

- ظهور الأسماء هو في الحقيقة ظهور الذات لأنها أي الأسماء أمور عدمية و الظهور وجودي و بطون الذات هو عين ظهور الأسماء، فظهور الحق عين بطونه و بطونه عين ظهوره من حيثية واحدة لأنه واحد من جميع الوجوه. (جيع، اسف، 44، 17)

- حقائق الأشياء طلبت من حضرة الأسماء أن تبرزها من عالم الغيب إلى عالم الشهادة، في أعيانها الثابتة بالعلم، فأجابت الأسماء:

إظهارك ليس بيدي، و إنما هو بأمر الإسم الجامع الحاكم في أمر الأسماء، و في إيجاد الحقائق و إظهارها. فلما أمر الاسم الجامع بذلك، أخذت الأسماء عليها العهود و المواثيق. فعند ذلك، صارت تبرز الحقائق بمقتضى الحكمة الربّانية بظهورها في عالم الشهادة. (يشر، نفح، 55، 5)

أسماء أسمائه الحسنى‏

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| - أسماء أسمائه الحسنى التي تبدي‏ |  | بين الكثيرة بالأوتار و العدد |
|  |  |  |

|  |  |  |
| --- | --- | --- |
| و ما بأسمائه الحسنى التي خفيت‏ |  | عن العقول سوى حقيقة الأحد |
|  |  |  |

(عر، دي، 105، 8)

أسماء اللّه‏

- أسماء اللّه ليست هي اللّه و لا غيره كما قالوا في الصفات، و قال بعضهم: أسماء اللّه هي اللّه.

(كلا، عرف، 17، 17)

موسوعة مصطلحات التصوف الإسلامى، المتن، ص: 61

أسماء الأفعال- أسماء الذات- أسماء الصفات‏

جدول أسماء الذات/ جدول أسماء الصفات/ جدول أسماء الأفعال‏

اللّه الربّ الملك/ الحياة/ الحيّ/ المبدئ الوكيل‏

القدّوس السلام/ الكلام/ الشكور/ الباعث المجيب‏

المؤمن المهيمن/ القهّار القاهر/ الواسع الحسيب‏

العزيز الجبّار/ القدرة/ المقتدر القويّ القادر/ المقيت الحافظ

المتكبّر العليّ///

العظيم الظاهر///

الباطن الكبير// الرّحمن الرحيم/ الخالق الباري‏

الجليل المجيد// الكريم الغفّار/ المصوّر

الحقّ المتين/ الإرادة/ الغفور الودود/ الرزّاق الوهّاب الفتّاح‏

الواحد الماجد// الرؤوف الحليم/ القابض الباسط

الصمد// البرّ الصبور//

الأوّل الآخر// العليم الخبير/ الخافض الرافع‏

المتعالي الغنيّ/ العلم/ المحصي الحكيم/ المعزّ المذلّ‏

النور الوارث// الشهيد//

ذو الجلال///

الرقيب/ السمع/ السميع/ الحكم العدل اللطيف‏

/// المعيد المحيي المميت‏

/// الوليّ التوّاب المنتقم‏

/ البصر/ البصير/ المقسط الجامع المغني‏

/// المانع الضارّ النافع‏

/// الهادي البديع الرشيد

(عر، نشا، 28، 1)

أسماء جلالية

- مراتب الوجود هي حضرة الأسماء الجلالية كاسمه الكبير و العزيز و العظيم و الجليل و الماجد إلى غير ذلك من الأسماء الجلالية.

و قد ذكرنا جميع الأسماء و الصفات في كتاب (شمس ظهرت لبدر قرهي) و هو المجزوء الرابع من أربعين من كتاب القاموس الأعظم و الناموس الأقدم و هو ذا بأيدينا اليوم.

(جيع، مرا، 19، 17)

أسماء جمالية

- من مراتب الوجود، و هي حضرة الأسماء الجمالية كاسمه الرحيم و السلام و المؤمن و اللطيف إلى غير ذلك من الأسماء الجمالية، و يلحق بها الأسماء الإضافية و هي الأول و الآخر و الظاهر و الباطن و القريب و البعيد.

(جيع، مرا، 20، 4)

أسماء الحق‏

- أسماء الحق تعالى على قسمين: يعني الأسماء التي تفيد في نفسها وصفا فهي عند النحاة أسماء نعوتية. (القسم الأول): هي الذاتية كالأحد و الواحد و الفرد و الصمد و العظيم و الحي و العزيز و الكبير و المتعال و أشباه ذلك. القسم الثاني: هي الصفاتية كالعلم و القدرة و لو كانت من الأوصاف النفسية كالمعطي و الخلاق و لو كانت من الأفعالية.

و أصل الوصف في الصفات الإلهية اسمه الرحمن فإنه مقابل لاسمه اللّه في الحيطة و الشمول و الفرق بينهما أن الرحمن مع جمعه و عمومه مظهر للوصفية و اللّه مظهر للإسمية.

(جيع، كا 1، 20، 20)

أسماء ذاتية

- الأسماء الذاتية: هي التي لا يتوقّف وجودها على وجود الغير و إن توقّف على اعتباره و تعقّله، كالعليم (و القدير) و تسمّى الأسماء الأولية، و مفاتيح الغيب، و أئمة الأسماء.

(قاش، اصط، 28، 6)

- الأسماء الذاتية هي التي لا يتوقّف وجودها على وجود الغير و إن توقّف على اعتباره و تعلّقه كالعليم، و تسمّى الأسماء الأولية و مفاتيح الغيب و ائمة الأسماء. (نقش، جا، 76، 13)

موسوعة مصطلحات التصوف الإسلامى، المتن، ص: 62

أسماء فعلية

- من مراتب الوجود، هي حضرة الأسماء الفعلية و تنقسم هذه الأسماء إلى قسمين: قسم هي الأسماء الفعلية الجلالية كاسمه المميت و الضار و المنتقم و أمثالها، و قسم هي الأسماء الفعلية الجمالية كالمحيي و الرزاق و الخلاق إلى غير ذلك من الأسماء الفعلية الجمالية فافهم. (جيع، مرا، 20، 8)

أسماء و صفات‏ نفسية

- من مراتب الوجود هي الأسماء و الصفات النفسية و هي على الحقيقة أربعة لا يتعيّن لمخلوق كمال الذات إلا بها و هي: الحياة لأن كل ذات لا حياة لها ناقصة عن حد الكمال الذاتي و لهذا هنا ذهب بعض العارفين إلى أن الاسم الأعظم هو اسمه الحي. ثم العليم لأن كل حي لا علم له فإن حياته عرضية غير حقيقة فالعلم من شرط الحي الذاتي لأن كمال الحيوة به و لهذا كنّي عنه تعالى بالحيوة فقال: أَ وَ مَنْ كانَ مَيْتاً يعني جاهلا فَأَحْيَيْناهُ‏، يعني علّمناه و قدمت الحياة على العلم لأنه لا يتصوّر وجود عالم لا حياة له، فالحياة هي المقدمة على الصفات النفسية كلها و لهذا سمّيت الحيوة عند المحقّقين، أمّا الأئمة يريدون بالأئمة الصفات النفسية كلها، لأنها أئمة باقي الصفات إذ جميعها تدخل تحت حيطة هذه الأئمة. ثم الإرادة لأن كل حي لا إرادة له لا يتصوّر منه إيجاد غيره و الحق سبحانه و تعالى موجد الأشياء كلها فهو المريد و بالإرادة تتخصّص الأشياء و يترجّح جانب الوجود على جانب العدم في الممكن. ثم القدرة لأن كل شي‏ء و لم يقدر على فعله فهو عاجز و الحق تعالى يتعالى عن العجز فهو القادر المطلق. و هذه الأربعة هي أمهات الأسماء و هو التجلّي الثاني و هو مفاتح الغيب و به يتمّ تعلقنا بكمال الذات فإن من كان ذا حياة و علم و إرادة و قدرة كان كاملا في وجوده و إيجاده لغيره. (جيع، مرا، 18، 6)

إسميّة

- الاسمية: خبر عن المسمّى. (هج، كش 2، 630، 18)[[133]](#footnote-133)

## توجه : دیگر نرم افزارها

**نرم افزار جامع التفاسیر و دیگر منابع چون در پرونده علمی فیزیکی که در دو جلد تقدیم شده اشاره شده است در این پرونده نیاوردیم**

1. ازهرى، محمد بن احمد، تهذيب اللغة، 15جلد، دار احياء التراث العربي - بيروت، چاپ: اول، 1421 ه.ق. [↑](#footnote-ref-1)
2. ( 2) زاد الجواليقى:« و سُمًى كهُدًى». [↑](#footnote-ref-2)
3. ( 3) بعده:

   |  |
   | --- |
   | \* مُبْتَرِكاً لكلِّ عَظْمٍ يَلْحُمُهْ\* |

   [↑](#footnote-ref-3)
4. جوهرى، اسماعيل بن حماد، الصحاح: تاج اللغة و صحاح العربية، 6جلد، دار العلم للملايين - بيروت، چاپ: اول، 1376 ه.ق. [↑](#footnote-ref-4)
5. راغب اصفهانى، حسين بن محمد، مفردات ألفاظ القرآن، 1جلد، دار القلم - بيروت، چاپ: اول، 1412 ه.ق. [↑](#footnote-ref-5)
6. ( 2) البيت بلا نسبة فى لسان العرب( هلل)،( سما)؛ و تاج العروس( هلل)،( سما). [↑](#footnote-ref-6)
7. ابن سيده، على بن اسماعيل، المحكم و المحيط الأعظم، 11جلد، دار الكتب العلمية - بيروت، چاپ: اول، 1421 ه.ق. [↑](#footnote-ref-7)
8. فيومى، احمد بن محمد، المصباح المنير فى غريب الشرح الكبير للرافعى، 2جلد، موسسه دار الهجرة - قم، چاپ: دوم، 1414 ه.ق. [↑](#footnote-ref-8)
9. ابن منظور، محمد بن مكرم، لسان العرب، 15جلد، دار صادر - بيروت، چاپ: سوم، 1414 ه.ق. [↑](#footnote-ref-9)
10. جوهرى، اسماعيل بن حماد، الصحاح: تاج اللغة و صحاح العربية، 6جلد، دار العلم للملايين - بيروت، چاپ: اول، 1376 ه.ق. [↑](#footnote-ref-10)
11. ( 2) البيت لسحيم عبد بنى الحسحاس فى ديوانه ص 43؛ و لسان العرب( ميس)،( وصف). [↑](#footnote-ref-11)
12. ابن سيده، على بن اسماعيل، المحكم و المحيط الأعظم، 11جلد، دار الكتب العلمية - بيروت، چاپ: اول، 1421 ه.ق. [↑](#footnote-ref-12)
13. زمخشرى، محمود بن عمر، أساس البلاغة، 1جلد، دار صادر - بيروت، چاپ: اول، 1979 م. [↑](#footnote-ref-13)
14. ( 3). قوله‏[ دمية من دمى‏] أَنشده في مادة ميس: قرية من قرى، و أراد الشاعر ميسان فاضطر فزاد النون كما نبه عليه المؤلف هناك. [↑](#footnote-ref-14)
15. ابن منظور، محمد بن مكرم، لسان العرب، 15جلد، دار صادر - بيروت، چاپ: سوم، 1414 ه.ق. [↑](#footnote-ref-15)
16. فيروز آبادى، محمد بن يعقوب، القاموس المحيط، 4جلد، دار الكتب العلمية - بيروت، چاپ: اول، 1415 ه.ق. [↑](#footnote-ref-16)
17. طريحى، فخر الدين بن محمد، مجمع البحرين، 6جلد، مرتضوي - تهران، چاپ: سوم، 1375 ه.ش. [↑](#footnote-ref-17)
18. مولانا جلال الدين محمد بلخى(مولوى)، مثنوى معنوى، 1جلد، سازمان چاپ و انتشارات وزارت ارشاد اسلامى - تهران، چاپ: اول، 1373. [↑](#footnote-ref-18)
19. مولانا جلال الدين محمد بلخى(مولوى)، مثنوى معنوى، 1جلد، سازمان چاپ و انتشارات وزارت ارشاد اسلامى - تهران، چاپ: اول، 1373. [↑](#footnote-ref-19)
20. مولانا جلال الدين محمد بلخى(مولوى)، مثنوى معنوى، 1جلد، سازمان چاپ و انتشارات وزارت ارشاد اسلامى - تهران، چاپ: اول، 1373. [↑](#footnote-ref-20)
21. ( 3)- سوره اعراف آيه 179 جزو 9: خدا را نامهاى نيكوست. بعضى گويند كه مراد از اسماء حسنى نود و نه اسم جلاله است كه در حديث مأثور نبوى فرموده: ان للّه تسعة و تسعين اسما مائة غير واحد( در بعضى روايات واحدة بلفظ مؤنث است باعتبار تأويل اسم به كلمه) من احصيها كلّها دخل الجنّة.

    براى تعيين 99 اسم با شرح آنها رجوع شود بتوحيد صدوق و شرح مواقف. [↑](#footnote-ref-21)
22. ( 4)- استعداد و فهم: خ. [↑](#footnote-ref-22)
23. ( 5)- در اين تجلّى بر ديده مشتاق لقاى بقا و بقاى لقاى خود: خ. [↑](#footnote-ref-23)
24. ( 1)- علّت: خ. تعلّه بفتح تاء و كسر عين و شدّ لام مفتوح يعنى مايه سرگرمى و دل‏مشغولى.- علّت: بفتح عين و شدّ لام بوزن زلّت- و علاله بضمّ عين نيز بمعنى تعلّه است. [↑](#footnote-ref-24)
25. ( 2)- مى‏كنيد: خ. [↑](#footnote-ref-25)
26. ( 3)- مى‏كنيد: خ. [↑](#footnote-ref-26)
27. ( 4)- ترجمه دو بيت اين است كه: هرگاه تشنه آب دهان او مى‏شوم شراب را بدل آن قرار مى‏دهم- امّا شراب كجا و آب دهان او كجا؟ دل بيمار خود را سرگرم و مشغول مى‏سازم. [↑](#footnote-ref-27)
28. ( 5)- و حق تعالى را وراء نود و نه و هزار و يك اسماء بسيار است: م. [↑](#footnote-ref-28)
29. ( 6)- اشاره است بحديث نبوى كه در شرح مقاصد( ج 2 ص 172) نقل شده است: انّ للّه تعالى أسماء لم يعلمها احدا من خلقه و استأثر بها فى علم الغيب عنده. بايد دانست كه اسماء اللّه نزد اشاعره بر خلاف معتزله توقيفى است بدين معنى كه جائز نيست خداوند را باسماء و صفاتى بنامند يا بخوانند كه در شرع وارد نشده است. امام محمد غزّالى( 450- 505) دراين‏باره قائل بتفصيل است و گويد اسماء ذات توقيفى است و اسماء صفات قياسى. براى تحقيق اقوال رجوع شود بشرح مواقف( مقصد ثالث ج 8 ص 210) و شرح مقاصد( ج 2 ص 171). ابو الفتوح رازى در تفسير آيه و للّه الاسماء الحسنى فادعوه بها و ذر و الّذين يلحدون فى اسمائه گويد آيه دليل است بر آنكه خداى تعالى را جز به نامى نشايد خواند كه سمعى وارد باشد مقطوع به آيتى و خبرى معلوم.

    شيعه اماميّه بيشتر بر همين عقيده‏اند كه ابو الفتوح مى‏گويد. و ظاهر اين است كه اگر مقصود تسميه خاصّ بعنوان وضع و جعل مخصوص باشد جائز نيست امّا اگر بعنوان وصف در مورد دعا و ذكر و تحميد و تنزيه و تجليل و امثال آن يا ترجمه لفظى بلفظ مرادف از قبيل اختلاف زبانها باشد چنانكه در فارسى خداى و در تركى تنگرى گويند جائز است باين شرط كه خدا را به اوصافى بخوانند كه بدانها موصوفست و تعبير بوصف موهم امرى باطل و محال و مخالف منع صريح شرعى نباشد. [↑](#footnote-ref-29)
30. ( 1)- س يوسف آيه 76 ج 13 يعنى بالاتر از هر دانشمندى دانايى است [↑](#footnote-ref-30)
31. ( 2)- س زخرف آيه 31 ج 25 يعنى پايه و مقام برخى را برتر از برخى قرار داده‏ايم [↑](#footnote-ref-31)
32. ( 3)- م: جمله عربى را ندارد. [↑](#footnote-ref-32)
33. ( 1)- اشاره است به عقيده گروهى از معتزله كه درباره صفات واجب الوجود تعالى و تقدّس محض احتراز از توهّم تركب ذات يا تعدّد قدما و امثال اين‏گونه توالى باطله كه در كتب كلام بتفصيل ذكر شده است گويند نسبت بواجب الوجود نفى جهات نقص بايد كرد نه اثبات صفات وجودى، و اينكه خدا را مثلا عالم مى‏گوييم مراد اين است كه جاهل نيست نه اينكه صفت علم زائد بر ذات دارد. و همچنين وصف قادر در قوّه اين معنى است كه عاجز نيست نه اينكه صفت قدرت زائد بر ذات دارد.- و اين عقيده بر خلاف گفتار بيشتر اشاعره است كه گويند صفات خداى تعالى معانى موجود قديم است زائد بر ذات و قائم بذات، و از اين معانى بعلم و قدرت و اراده و حيات و كلام و سمع و بصر عبارت كنند. و از اين رهگذر معتزله ايراد كنند كه تعدّد قدما و قدماى ثمانيه( هفت معنى زائد بر ذات به علاوه ذات) يا تركب ذات واجب لازم آيد با اينكه واجب الوجود بسيط است و قديم اوّل منحصر بذات اوست.

    جمعى از قدماى معتزله و برخى از اشاعره درباره صفات اللّه معتقد باحوال شده و ميان موجود و معدوم واسطه‏يى فرض كرده كه از آن به( حال) تعبير كنند و در تعريف حال گويند: عبارت است از صفت موجود كه نه موجود است و نه معدوم- پس گويند كه ما بين ثابت و منفى واسطه‏يى نيست امّا ميان موجود و معدوم حالتى متوسّط است و ماهيّت ممكن معدوم، در خارج تحقّق و ثبوت دارد و معدوم ممكن، شيئى است ثابت، بدين معنى كه ممكن است ماهيّت ممكن را منفكّ از وجود خارجى كه منشأ آثار است هم در خارج تقرّر باشد و از آن بماهيّات متقرّره يا ماهيّات ثابته يا احوال عبارت نمايند.- و به عبارت ديگر ثبوت مقابل نفى را اعمّ از وجود، و همچنين عدم را اعمّ از نفى گيرند و براى ماهيّت ممكن دو نحو از ثبوت خارجى فرض كنند، يكى ثبوتى كه منشأ آثار مطلوبه است و ديگر ثبوت در حدّ ذات كه آثار مطلوبه بر آن مترتّب نيست. و بدين نحو معدوم را ثابت گويند.

    و پاره‏اى از معتزله معتقدند بصفات زائد در اعيان.- امّا شيعه اماميّه و حكما و گروهى از معتزله متأخّر منكر هر سه طريقه‏اند و گويند كه صفات واجب الوجود عين ذات اوست. يعنى مثلا خداى عالم است بالذّات نه بواسطه علم زائد بر ذات كه غالب اشاعره معتقدند. و همچنين قادر است بذات نه بقدرت زائد بر ذات كه عقيده اشعريان است. خواجه نصير الدين طوسى رحمه اللّه( محمد بن محمد بن حسن طوسى 597- 672) در مقصد ثالث از تجريد اشاره ببطلان هر سه عقيده كرده مى‏فرمايد« وجوب الوجود يدلّ على نفى المعانى و الاحوال و الصفات الزائدة عينا» و در مبحث امور عامّه اشاره مى‏كند بردّ عقيده امام الحرمين ابو المعالى جوينى و قاضى ابو بكر و ابو هاشم معتزلى كه معتقد باحوال شده و ميان ثبوت و نفى با وجود و عدم فرق گذارده‏اند« و الوجود يرادف الثبوت و العدم النّفى».

    شايد بعضى توهّم كنند كه عبارت حضرت مولى الموالى علىّ بن ابى طالب عليه السلام در خطبه اوّل نهج البلاغه« كمال توحيده الاخلاص له و كمال الاخلاص له نفى الصّفات عنه لشهادة كلّ صفة انها غير الموصوف و شهادة كلّ موصوف انّه غير الصّفة» مطابق عقيده معتزليان است. قطب راوندى در شرح اين عبارت مى‏گويد: مراد نفى صفات مخلوق است نه صفات مخصوص بخالق باين دليل كه در عبارات خود حضرت ذكر صفات واجب مكرّر شده و خود فرموده است« الّذى ليس لصفته حدّ محدود» و ابن ابى الحديد معتزلى گفتار راوندى را باطل و عبارت خطبه را مطابق عقيده معتزله تفسير مى‏كند[ بقيه در صفحه بعد][ بقيه از صفحه قبل‏] كه مراد نفى معانى قديمه است كه اشاعره مى‏گويند و دليلى كه در خطبه آمده بهترين دلايل است كه معتزليها بدان متمسّك مى‏شوند.( شرح ابن ابى الحديد ج 1).

    به عقيده نگارنده بيشتر اختلافات اشعرى و معتزلى به مشاجرات لفظى برمى‏گردد كه بازيچه كودكان طريق است نه در خور پيران تحقيق و التزام بتوالى بديهىّ البطلان كه هر دو فرقه در مسائل كلامى دارند و سخنان بى‏مغزى كه كتب كلام و فلسفه متأخرين را پر كرده است اغلب از آنجا برخاسته كه خواسته‏اند ظواهر دين آسمانى را با فلسفه يونانى مطابقت دهند. اختلاف درجه افهام و كوتاهى پايه اوهام بشرى كجا و حقايق عاليه ربوبى كجا. ادراك رموز دقايق الهى ببازى الفاظ و يافتن اوهام هرگز دست نخواهد داد. فكر روشن و مدد الهى مى‏خواهد و بس.

    امّا عبارت خطبه ظاهرا مقصود اين است كه چون از مرتبه توحيد ناقص كه در خور اوهام عوام است گذشتى بمقام كمال توحيد مى‏رسد كه درجه خواص است. در اين مقام صفات و افعال در ذات واحد منتفى و نابود مى‏شود. يعنى بمقام تجلّى ذات واحد مى‏رسد، و تجلّى صفات و تجلّى افعال در مرتبه غيب الغيوب ذات مضمحل و منطوى مى‏گردد.

    و اين معنى غير از آنست كه گروهى از معتزله و بنوشته متن( معطّله) به بازيچه الفاظ مى‏گويند خدا عالم است يعنى جاهل نيست، و قادر است يعنى عاجز نيست- و اگر بناى تطبيق باشد، ظاهر گفتار حضرت، با عقيده اماميّه و حكما و جماعتى از معتزله متأخّر مطابق‏تر است كه مى‏گويند صفات واجب عين ذات است( براى تحقيق در اقوال و اختلاف متكلّمين در صفات اللّه رجوع شود بشرح تجريد قوشجى و نهج الحق علّامه و شرح مواقف ج 8 مرصد رابع ص 44 و شرح مقاصد ج 2 ص 72 ببعد) [↑](#footnote-ref-33)
34. ( 1)- متضمّن آيه 45 س بنى اسرائيل ج 15 و تعالى عمّا يقولون علوّا كبيرا [↑](#footnote-ref-34)
35. ( 2)- دريافت هر كه دريافت و ندانست هر كه ندانست [↑](#footnote-ref-35)
36. ( 3)- ابو حمزه انس بن مالك بن نضر بن ضمضم بن زيد انصارى خزرجى از خدمتگزاران و صحابه حضرت ختمى مرتبت در جزو عبّاد و زهّاد عصر خويش بود. وفاتش ميان سنوات 91- 93 در بصره واقع شد و محمّد بن سيرين او را غسل داد.

    گويند وى آخرين صحابه در بصره بود كه همان‏جا درگذشت و عمر او را از 100 الى 107 نوشته‏اند اشخاص ديگر نيز بنام( انس بن مالك) داريم امّا مشهور و ظاهر مقصود همين شخص است. براى ترجمه حال او و اشخاص ديگر بدين نام رجوع شود بكتاب الاصابه ج 1 و صفة الصفوة ج 1 [↑](#footnote-ref-36)
37. ( 1)- يعنى اصل استوا معلوم و چگونگى آن نامعلوم و ايمان بدان واجب و پرسش از آن بدعت است [↑](#footnote-ref-37)
38. عز الدين محمود بن على كاشانى، مصباح الهداية و مفتاح الكفاية، 1جلد، نشر هما - تهران، چاپ: اول، \_. [↑](#footnote-ref-38)
39. ( 1). يعنى ظهور جميع اسماء و صفات در اعيان، به حسب استعداد اعيان است و استعداد هر عينى، يك نوع تعيّن و تقيّد را مى‏طلبد؛ حال اين تعيّن و تقيّد مى‏خواهد در ذات باشد و يا در اسماء و صفات. [↑](#footnote-ref-39)
40. ( 1). چون حقّ تعالى در تمام موجودات ممكنه به قدر قابليت آن‏ها به اسمى و اسماء و صفتى از صفاتش ظهور دارد، جميع موجودات ممكنه مظاهر و صور اسماء و صفات حقّند؛ پس موجودات براى اسماء و صفات حقّ تعالى حالت مرآتى دارند و اگر عارف سالك بخواهد اسماء و صفات حقّ تعالى را مشاهده كند، به موجودات ممكنه نظر كند و صور اسماء و صفات الهى را شهود كند. اگر عارف سالك قدرى از اين مرتبه برتر شود ذاتش را به همه عالم محيط مشاهده خواهد كرد، چنان‏كه در شعرى منسوب حضرت مولى الموحّدين علىّ عليه السّلام است كه فرمود:

    |  |  |  |
    | --- | --- | --- |
    | « أ تزعم انّك جرم صغير |  | و فيك انطوى العالم الاكبر» |
    |  |  |  |

    پس ذات تو مرآت خواهد بود براى جميع موجودات ممكنه، بنابراين اوّل اسماء و صفات حقّ سبحانه را در غير خود شهود مى‏كردى و اكنون كه ذات تو احاطه بر جميع عالم داشته، مرآت خواهد بود براى جميع موجودات و آن‏ها همه در ذات تو مرتسمند و اسماء و صفات الهى را در خود به نحو جمع شهود خواهى كرد. [↑](#footnote-ref-40)
41. ( 1). به عبارت ديگر، هر موجودى نسبت به حقّ سبحانه دو جهت دارد: الف) جهت طريق وجه خاصّ؛ ب) جهت علّت و علل يا سبب‏سازى و سبب‏سوزى. [↑](#footnote-ref-41)
42. ( 2). مراد از احاطه، احاطه قيّوميه است و مراد از سريان در اينجا به معنى ظهور است. [↑](#footnote-ref-42)
43. ( 1). اين را قرب نوافل گويند، كه در اراده عبّاد است؛ چنان‏كه حمّاد بن بشير از امام صادق عليه السّلام نقل مى‏كند كه رسول خدا صلّى اللّه عليه و آله فرمود كه خداوند چنين فرموده است:« ما تقرّب الىّ عبد بشى‏ء أحبّ الىّ ممّا افترضت عليه و انّه يتقرّب الىّ بالنافلة حتّى أحبّه فإذا احببته كنت سمعه الذى يسمع به و بصره الذى يبصره به و لسانه الذى ينطق به و يده التى يبطش بها؛ إن دعانى اجبته و إن سألنى اعطيته ...»( كافى، ج 2، ص 352، روايت 1 و 2. يك قرب فرائض داريم كه عبّاد تحت اراده حقّ تعالى هستند، كه اوّلى مرتبه تجلّى اسمائى است و دومى مرتبه تجلّى ذات است. [↑](#footnote-ref-43)
44. ( 2). كه اينان مظهر تجلّى اسمائى‏اند. [↑](#footnote-ref-44)
45. ( 3). كه اينان نيز مظهر تجلّى ذاتيه‏اند. [↑](#footnote-ref-45)
46. ( 1). فتح( 48) آيه 10. [↑](#footnote-ref-46)
47. ( 2). انفال( 8) آيه 17. [↑](#footnote-ref-47)
48. ( 3). اين مقام مخصوص خاتم الانبياء صلّى اللّه عليه و آله و كمّل اولياء محمّديّه عليهم السّلام است و لا غير. [↑](#footnote-ref-48)
49. ( 4). كه تجلّى حقّ- سبحانه و تعالى- است به اسم عليم. [↑](#footnote-ref-49)
50. ( 5). يعنى در برزخ منفصل كه نفس انسان باشد. [↑](#footnote-ref-50)
51. ( 1). يعنى اينكه اگر عبدى يك شبر( وجب) به طرف حقّ تعالى سير كند حقّ- تبارك و تعالى- يك زراع به سوى او مى‏آيد و اگر عبد يك زراع به سوى حقّ تعالى سير كند و آرام‏آرام بيايد حقّ تعالى به صورت هروله به او نزديك مى‏شود؛ اين را منازله گويند يعنى أحد الطرفين بايد تنزّل كند و طرف ديگر كه بنده باشد بايد به خود تكافى بدهد. [↑](#footnote-ref-51)
52. ( 2). فتوحات المكّيّة، ج 3، ص 523. [↑](#footnote-ref-52)
53. ( 3). تدانى معراج مقرّبين است و معراج غائى ايشان بالاصالة است؛ يعنى بدون وراثتى كه در اين صورت به حضرت قاب قوسين منتهى مى‏شود و چنانچه با وراثت محمّديّه باشد منتهى به حضرت أو أدنى مى‏شود و اين حضرت مبدأ رقيقه تدانى خواهد بود. [↑](#footnote-ref-53)
54. ( 4). كه اين فعل حقّ- تبارك و تعالى- است و\i دَنا فَتَدَلَّى فَكانَ قابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنى‏\E. [↑](#footnote-ref-54)
55. عبد الرحمن جامى، أشعة اللمعات، 1جلد، بوستان كتاب - قم، چاپ: اول، 1383. [↑](#footnote-ref-55)
56. جلال الدين همايى، مولوى نامه ؛ مولوى چه مى گويد؟، 2جلد، نشر هما - تهران، چاپ: دهم، 1385. [↑](#footnote-ref-56)
57. ( 1). همان، باب 8، ص 108، ح 3 [↑](#footnote-ref-57)
58. علامه محمد حسين طباطبايى/على شيروانى، رسائل توحيدى، 1جلد، بوستان كتاب - قم، چاپ: دوم، 1388. [↑](#footnote-ref-58)
59. ( 1). البته، اين هم بر حسب بعضى مقامات سالكان است و الّا بر حسب بعضى مراتب ديگر شرك محسوب مى‏شود، زيرا حسنات ابرار سيّئات مقربان به شمار مى‏رود. پس حقيقت ايمان خالص از شرك عبارت است از اعتقاد به اين كه خداوند ظاهر و باطن و اول و آخر است و هيچ اسم و صفتى حجاب وجه كريم او نيست، و هيچ امر و خلقى نقاب نور عظمتش نمى‏باشد. چنان كه در دعاى عرفه آمده:« كيف يستدلّ عليك بما هو فى وجوده مفتقر اليك. الغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر لك. متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك و متى بعدت حتى تكون الآثار هى التى توصل اليك. عميت عين لا تراك عليها رقيبا»؛ چگونه با چيزى كه در وجود خود نيازمند توست به تو استدلال شود؟ آيا غير تو ظهورى دارد كه تو دارى آن نباشى تا او بتواند ظاهركننده تو باشد؟! كى غايب بوده‏اى تا نيازمند دليلى باشى كه بر تو دلالت كند و چه وقت دور بوده‏اى تا آثار وسيله‏اى براى رسيدن به تو بوده باشند؟ كور باشد چشمى كه تو را نظاره‏گر خود نبيند». چه درست فرمود ولى مطلق خداوند، صلوات الله عليه و آله.

    پس، عارف حقيقى و مؤمن منزه از جميع مراتبِ شرك، اعم از شرك‏هاى عامه و يا خاصه، كسى است كه غيب و شهود و ظهور و بطونى نبيند جز از او و براى او. و وراى خداوند چيزى وجود ندارد تا او را نهان كند و جز او كسى وجود ندارد تا حجاب روى او باشد و چيزى هم خود حجاب خود نخواهد بود.

    از عبد الرزاق كاشانى درباره حلول و اتحاد پرسيدند گفت: هر دو باطلند، در سراى هستى جز او هيچ كس وجود ندارد.

    عارف كامل و محقّق زبردست، فخر شيعه و شيخ طريقت قاضى شريف سعيد قمى، قدس الله نفسه، در شرح حديث رأس الجالوت چنين گفته است:« صاحب فتوحات گفته: بدان كه عالم غيب است و هرگز ظهور نكرده، و خالق مخلوقات ظاهر حقيقى است و هرگز غايب نبوده است. و مردم در مورد اين مسئله اعتقادى بر عكس راىِ صحيح و درست دارند زيرا مى‏گويند: خداوند غيب است و اين عالم است كه ظاهر است. و به اين اعتبار مردم به نوعى به مقتضاى شرك سخن گفته‏اند.

    من معتقدم كه اين عارف از شركى كه لازمه گمان خود اوست غفلت ورزيده، ازآن‏رو كه حكم به ظهور حق تعالى و خفاى عالم كرده است و اين نيز يكى از اقسام شرك خفى است. اما ايمان حقيقى عبارت است از اعتقاد به اين كه خداوند است كه ظاهر و باطن و شاهد و غايب است. پس او ظاهر است وقتى در بطون مى‏طلبيش و باطن است هنگامى كه در ظهور جستجويش مى‏كنى و از هر دوى اين‏ها منزه است وقتى كه در ظهور و بطون طلبش مى‏نمايى. و عالم به خداوند ظاهر و به ذات خود نهان است.[ آنچه گفتيم را] به نيكى بشناس و بدان، زيرا كه اين مطلب باب عظيمى در توحيد است»( شرح حديث رأس الجالوت؛ ص 15 و 16) ..

    من مى‏گويم: حق معرفت و كمال اخلاص و لبّ حقيقت آن است كه خداوند، جل و علا، را به ظهور و بطون و اوليت و آخريت توصيف ننمايى، زيرا وقتى كه در دار هستى جز او موجودى نيست، او براى چه كسى ظهور نمايد و از چه كسى غايب شود و اول بودن و آخر بودن كجاست؟ كه اين‏ها به اعتبار ابتداء بودن و منتهى بودن‏[ وجود دارند].

    اما، وقتى كه هر چيزى جز خداوند باطل و نابودشدنى است ديگر اصلًا ابتدا و اوّل بودن و آخر و منتهى بودنى وجود ندارد. لذا كمال معرفت در اين است كه سالك به عجز و قصور[ از معرفت او] اعتراف نمايد. [↑](#footnote-ref-59)
60. ( 1). سخنى است رايج ميان اهل معرفت. رك: فصوص الحكم؛ ص 104. [↑](#footnote-ref-60)
61. ( 1). مفتاح غيب الجمع و الوجود؛ ص 21. [↑](#footnote-ref-61)
62. ( 2). آقا محمد رضا قمشه‏اى( 1306) از حكماى الهى و عرفاى ربانى معاصر است. در شعر صهبا تخلص مى‏كرد و داراى آثارى است. از جمله: الخلافة الكبرى، حاشيه بر تمهيد القواعد و شرح فصوص قيصرى و اسفار ملا صدرا. [↑](#footnote-ref-62)
63. ( 1). ر. ك: تحقيق در مباحث ولايت كليه؛ مرحوم قمشه‏اى، ص 95. [↑](#footnote-ref-63)
64. ( 1). اعراف/ 180. [↑](#footnote-ref-64)
65. ( 2). اصول كافى، ج 1، ص 143 و 144. [↑](#footnote-ref-65)
66. ( 3). همان؛ ص 80 78. [↑](#footnote-ref-66)
67. ( 1). تفسير القرآن الكريم( تأويلات القرآن)؛ ج 1، ص 7. [↑](#footnote-ref-67)
68. ( 1). اصول كافى؛ ج 1، ص 230، ح 1. [↑](#footnote-ref-68)
69. ( 2). همان؛ ح 3. [↑](#footnote-ref-69)
70. ( 3). همان؛ ح 2. [↑](#footnote-ref-70)
71. ( 1). اشاره به فرموده خداى متعال است:« عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا. الّا من ارتضى من رسول»؛( جن/ 26 و 27). [↑](#footnote-ref-71)
72. ( 2). اصول كافى؛ ج 1، ص 256، ح 2. [↑](#footnote-ref-72)
73. ( 1). مشارق انوار اليقين؛ ص 159. [↑](#footnote-ref-73)
74. ( 2). بحار الانوار؛ ج 23، ص 230. [↑](#footnote-ref-74)
75. ( 3). همان؛ ج 15، ص 11. [↑](#footnote-ref-75)
76. ( 4). رك: همان؛ ج 15، ص 20 19 و ج 22، ص 278 و ج 25، ص 3 و ج 26، ص 16 و 349 و ج 33، ص 480؛ ينابيع المودة؛ ج 1، ص 9 و 10. [↑](#footnote-ref-76)
77. ( 1). حكيم متأله فيض كاشانى در وافى مى‏گويد: در بعض نسخه‏هاى كافى ديده‏ام كه عبارت فهذه الاسماء التى ظهرت آمده است، اما درست اين است كه بهذه الاسماء باشد؛ چنانكه مرحوم صدوق در كتاب توحيد( التوحيد؛ ص 191 190، ح 3) نقل كرده است. انتهاى حديث نيز بر اين مطلب دلالت دارد، آنجا كه مى‏گويد: و حجب الاسم الواحد المكنون المخزون بهذه الاسماء الثلاثة. رك: وافى؛ ج 1، ص 465. [↑](#footnote-ref-77)
78. ( 1). اصول كافى؛ ج 1، ص 112، ح 1. [↑](#footnote-ref-78)
79. ( 1). محمد بن شاه مرتضى( 1091 1007) معروف به ملا محسن فيض، فقيه و مفسر و فيلسوف و محدث بزرگ قرن 11 هجرى است. از آثار اوست: الوافى، الصافى، المحجة البيضاء، و علم اليقين. [↑](#footnote-ref-79)
80. ( 2). وافى؛ ج 1، ص 464 و 465. [↑](#footnote-ref-80)
81. ( 1). انعام/ 59. [↑](#footnote-ref-81)
82. ( 2). زخرف/ 84. [↑](#footnote-ref-82)
83. ( 3). نور/ 35. [↑](#footnote-ref-83)
84. ( 4). حديد/ 3. [↑](#footnote-ref-84)
85. ( 5). بقره/ 115. [↑](#footnote-ref-85)
86. ( 1). بحار الانوار؛ ج 14، ص 343، ح 15. [↑](#footnote-ref-86)
87. ( 2). مجمع البيان فى تفسير القرآن؛ ج 5، ص 173، تفسير سوره نجم، آيه 8. [↑](#footnote-ref-87)
88. ( 3). بحار الانوار؛ ج 18، ص 382، ح 86. [↑](#footnote-ref-88)
89. ( 1). اسفار اربعه؛ ج 8، ص 118، سفر رابع. [↑](#footnote-ref-89)
90. ( 2). مؤيد الدين ابن محمود الجندى( حدود 700). از شاگردان صدرالدين قونوى و از شارحان اقوال ابن عربى بود. از آثار او اينهاست: قصيده لاميه‏اى به نام الدرر الغاليات فى شرح الحروف العاليات، شرح كبير و شرح صغير بر فصوص الحكم. [↑](#footnote-ref-90)
91. ( 1). ابا عبد الله محمد بن على( حدود 318). عالم و صوفى بزرگ و محدث فقيه حنفى مذهب. ابن عربى به اقوال او گرايش داشته است. نوادر الاصول و المناهى از آثار اوست. [↑](#footnote-ref-91)
92. ( 2). عباس بن محمد رضا( 1359 1294) محدث و رجالى معروف. كتاب‏هايى به عربى و فارسى دارد كه مهم‏ترين آن‏ها عبارتند از: مفاتيح الجنان، منتهى الآمال، سفينة البحار، مدينة الحكم و الآثار و الكنية و الالقاب. [↑](#footnote-ref-92)
93. ( 3). صدرالدين على بن احمد( 1120 1052) معروف به سيد على خان و ابن معصوم. عالم و اديب و شاعر شيعى. از آثار اوست: رياض السالكين فى شرح صحيفة سيد الساجدين، انوار الربيع فى انواع البديع، سلافة العصر فى محاسن اعيان العصر، الكلم الطيب و الغيث الصيب، و الحدائق الندية فى شرح الصمدية. [↑](#footnote-ref-93)
94. ( 1). بقره/ 255. [↑](#footnote-ref-94)
95. ( 2). آل عمران/ 24. [↑](#footnote-ref-95)
96. ( 3). نساء/ 87. [↑](#footnote-ref-96)
97. ( 4). طه/ 8. [↑](#footnote-ref-97)
98. ( 5). تغابن/ 13. [↑](#footnote-ref-98)
99. ( 6). كليات مفاتيح الجنان؛ ص 199، باب اول، فصل 7. [↑](#footnote-ref-99)
100. امام خمينى(ره)/سيد احمد فهرى، ترجمه و شرح دعاى سحر، 1جلد، موسسه تنظيم و نشر آثار امام خمينى(ره) - تهران، چاپ: دوم، 1388. [↑](#footnote-ref-100)
101. ( 1). ينابيع المودة؛ ج 1، ص 68، با اندكى اختلاف. [↑](#footnote-ref-101)
102. ( 1). اسرار الصلاة؛ ص 220. [↑](#footnote-ref-102)
103. ( 1). مؤمنون/ 53؛ روم/ 32. [↑](#footnote-ref-103)
104. ( 2). حديد/ 3. [↑](#footnote-ref-104)
105. ( 1). اسراء/ 110. [↑](#footnote-ref-105)
106. ( 2). ابراهيم/ 34. [↑](#footnote-ref-106)
107. ( 3). كهف/ 109. [↑](#footnote-ref-107)
108. ( 4). الفتوحات المكية؛ ج 2، ص 133، سفر دوم، باب پنجم. [↑](#footnote-ref-108)
109. ( 5). الرحمن/ 78. [↑](#footnote-ref-109)
110. ( 1). هود/ 56. [↑](#footnote-ref-110)
111. ( 2). فاطر/ 15. [↑](#footnote-ref-111)
112. ( 3). نجم/ 23. [↑](#footnote-ref-112)
113. ( 1). الانسان و الفطرة؛ ص 54 و 55. [↑](#footnote-ref-113)
114. ( 2). اصول كافى؛ ج 2، ص 352. [↑](#footnote-ref-114)
115. ( 3). فصوص الحكم؛ ص 107، فص« حكمة احديه فى كلمة هودية». [↑](#footnote-ref-115)
116. ( 4). الاسفار الاربعه؛ ج 6، ص 331، سفر سوم. [↑](#footnote-ref-116)
117. ( 1). رك: الاسفار الاربعه؛ ج 3، ص 338، سفر اول. [↑](#footnote-ref-117)
118. ( 2). انشاء الدوائر؛ ص 28. [↑](#footnote-ref-118)
119. ( 3). الانسان و الفطرة؛ ص 10. [↑](#footnote-ref-119)
120. امام خمينى(ره)/سيد احمد فهرى، ترجمه و شرح دعاى سحر، 1جلد، موسسه تنظيم و نشر آثار امام خمينى(ره) - تهران، چاپ: دوم، 1388. [↑](#footnote-ref-120)
121. ( 2) از جمله فقرات دعائى است كه در قنوت نمازهاى فريضه و نافله خوانده مى‏شود و أوّل فقره آن اينست:\i اللَهُمَّ ارْزُقْنى حُبَّكَ وَ حُبَّ ما تُحِبُّهُ وَ حُبَّ مَنْ يُحِبُّكَ وَ الْعَمَلَ الَّذى يُبَلِّغُنى إلَى حُبِّكَ وَ اجْعَلْ حُبَّكَ أَحَبَّ الأشْيَاءِ إلَىَّ.\E( همه اين دعا را در« بحر المعارف» ص 309- قسمتى را از حضرت رسول و قسمتى را از أمير المؤمنين عليهما الصّلاة و السّلام- آورده است و نيز در مجموعه مطبوعه‏اى كوچك از حاج ملّا محمّد جعفر كبودرآهنگى قسمتى از آن موجود است.) آيت عظماى حقّ مرحوم حاج ميرزا سيّد على آقا قاضى تَغمَّده الله برضوانه به شاگردان خود دستور مى‏داده‏اند اين دعا را در قنوت نمازهايشان بخوانند. شيخ نجم الدّين رازى در« مرصاد العباد» خصوص اين فقره را در ص 309 از رسول خدا حكايت نموده است. و در ص 631 در تعليقات آن آمده است:» حديثى است كه در تعليقات« فيه ما فيه» ص 214 آمده است.«

     و ايضاً رازى در رساله« عشق و عقل» ص 74 بدان تمسّك جسته است و معلّق آن در تعليقه، ص 103 و 104 گويد:» مأخوذ است از حديث: اللَهُمَّ أرِنا الأشْياءَ كَما هِىَ كه منسوب به حضرت رسول است. در كتب حديث و« معجم المفهرس» ديده نشد. مولانا جلال الدّين در« مثنوى» از اين مضمون استفاده فرموده است

     |  |
     | --- |
     |  |

     |  |  |  |
     | --- | --- | --- |
     | : اى ميسّر كرده بر ما در جهان‏ |  | سخره و بيكار ما را وارهان‏ |
     | طعمه بنموده به ما و آن بوده شست‏ |  | آن چنان بنما به ما آن را كه هست‏ |
     |  |  |  |

     \Y\*\*\*\E\s\iُ اى خداى راز دان خوش‏سخن‏\z عيب كار بد ز ما پنهان مكن‏\z\E\E

     \Y\*\*\*\E\s\iُ راست بينى گر بُدى آسان و زبّ‏\z مصطفى كى خواستى آن را ز ربّ‏\z گفت بنما جزو جزو از فوق و پست‏\z آن‏چنان‏كه پيش تو آن چيز هست‏\z\E\E

     \Y\*\*\*\E\s\iُ اى خدا بنماى تو هر چيز را\z آن‏چنان‏كه هست در خدعه سرا\z\E\E

     \Y\*\*\*\E شيخ عطّار نيز به اين حديث اشاره كرده است

     |  |
     | --- |
     |  |

     |  |  |  |
     | --- | --- | --- |
     | : اگر اشيا همين بودى كه پيداست‏ |  | كلام مصطفى كى آمدى راست‏ |
     | كه با حقّ سرور دين گفت: الهى‏ |  | به من بنماى اشيا را كَما هِى‏ |
     |  |  |  |

     ( نقل از كتاب« فيه ما فيه») و شيخ عزيز الدّين نسفى در كتاب« الإنسان الكامل» در سه موضع( ص 161 و ص 355 و ص 447) تصريح دارد كه اين كلمه عبارت پيغمبر است [↑](#footnote-ref-121)
122. ( 1)« مفاتيح الإعجاز فى شرح گلشن راز» از طبع باسمه‏اى سنگى( سنه 1301): ص 92 تا ص 114؛ و از طبع حروفى با مقدّمه آقاى كيوان سميعى، انتشارت محمودى: ص 127 تا ص 161 [↑](#footnote-ref-122)
123. ( 1)«

     كشكول» طبع سنگى، ص 361؛ و طبع مصر، دار إحياءِ الكتب العربيّة: ج 2، ص 265 [↑](#footnote-ref-123)
124. ( 1)«

     كشكول» شيخ بهاء الدّين عاملى، طبع سنگى، ص 271؛ و طبع مصر: ج 2، ص 55 و 56؛ و نظير اين جريان را افلوطين در كتاب« اثولوجيا» ص 32، نسبت به خود نقل كرده است. جورج جرداق در مقدّمه كتاب« علىٌّ و حقوق البشر» كه جلد اوّل از« صوتُ العدالة الإنسانيّة» است، بنا به ترجمه آقاى عطاء الله محمّد سردارنيا در ص 18 و 19 آورده است:

     » تاريخ ما از آن نقطه نظر كه فصلى از تاريخ عمومى است كم‏وبيش از اين مظالم را درك كرده است. براى نمونه، ديونوس ديونيسوس حاكم سيراكوس كه ديكتاتورى پست و فرومايه بود فرمان داد تا أفلاطون حكيم را چون بردگان در بازار بفروشند. تا اينكه يكى از دوستان أفلاطون، حكيم را باز خريد و آزاد كرد.

     ديونوس صغير چون بجاى پدر نشست، در مقام آزار او برآمد ولى حكيم نجات يافت. بار ديگر در مقام كشتنش برآمد كه با وضعى شگفت‏انگيز به دستيارى يكى از شاگردانش از مهلكه جان بدر برد [↑](#footnote-ref-124)
125. ( 1) اشاره است به حديث نبوىّ صلّى الله عليه و آله:\i لا احْصى ثَناءً عَلَيْكَ؛ أنْتَ كَما أثْنَيْتَ عَلَى نَفْسِكَ.\E و ما در همين دوره از قسمت« الله‏شناسى» ج 2، اوائل مبحث 16 تا 18، از اين حديث با سند« مرصاد العباد» نجم الدّين رازى، و« رَوح الارواح فى شرح أسماء الملِكِ الفتّاح» سمعانى بحث نموده‏ايم و در تعليقه مصادر بسيارى را براى اين خبر ذكر كرده‏ايم. [↑](#footnote-ref-125)
126. ( 2)« كلّيّات سعدى» طبع سنگى، خطّ على أكبر تفرشى( شعبان المعظّم سنه 1260 قمريّه) صفحه شمار ندارد، منتخباتى از اوّلين قصيده شيخ از كتاب« بوستان»؛ و از طبع فروغى: ص 3 و 4 نيز از« بوستان» [↑](#footnote-ref-126)
127. ( 1) و ادامه آن، ابيات زير است:

     |  |  |  |
     | --- | --- | --- |
     | مرحبا اى طوطى شكّرشكن‏ |  | قُل فقَدْ أذهَبتَ عن قلبى الحَزَن‏ |
     | مرحبا اى عندليب خوش‏نوا |  | فارغم كردى ز قيد ما سوا |
     | اى نواهاى تو نارٌ مؤصده‏ |  | زد به هر بندم هزار آتشكده‏ |
     | مرحبا اى هدهد شهر سبا |  | مرحبا اى پيك جانان مرحبا |
     | بازگو از نجد و از ياران نجد |  | تا در و ديوار را آرى به وجد |
     | بازگو از زمزم و خَيف و منى‏ |  | وارهان دل از غم و جان از عنا |
     | بازگو از مسكن و مأواى ما |  | بازگو از يار بى‏پرواى ما |
     | آنكه از ما بى‏سبب افشاند دست‏ |  | عهد را ببريد و پيمان را شكست‏ |
     | از زبانِ آن نگار تندخو |  | از پى تسكين دل حرفى بگو |
     |  |  |  |

     [↑](#footnote-ref-127)
128. ( 1)

     كتاب« نان و حلوا» ص 2 و 3، كه با كتاب« نان و خرما» و« نان و پنير» و« شير و شكر» شيخ بهائى در يك مجموعه توسّط بنگاه كتابفروشى نوبهار اصفهان به طبع رسيده است. [↑](#footnote-ref-128)
129. علامه سيد محمد حسين تهرانى، الله شناسى، 3جلد، انتشارات علامه طباطبايى - مشهد، چاپ: چهارم، 1426 ق. [↑](#footnote-ref-129)
130. علامه سيد محمد حسين تهرانى، توحيد علمى و عينى در مكاتيب حكمى و عرفانى، 1جلد، انتشارات علامه طباطبايى - مشهد، چاپ: دوم، 1417 ق. [↑](#footnote-ref-130)
131. علامه حسن زاده آملى، كلمه عليا در توقيفيت اسماء، 1جلد، دفتر تبليغات اسلامى - قم، چاپ: سوم، 1376. [↑](#footnote-ref-131)
132. علامه حسن زاده آملى، كلمه عليا در توقيفيت اسماء، 1جلد، دفتر تبليغات اسلامى - قم، چاپ: سوم، 1376. [↑](#footnote-ref-132)
133. رفيق العجم، موسوعة مصطلحات التصوف، 1جلد، مكتبة لبنان الناشرون - بيروت، چاپ: اول، 1999 م. [↑](#footnote-ref-133)